

١١٩٥  
كشف الاشياء ٥٠٤٦٥٠ لم نأخذ

مفتوح  
الحسين  
مفتوح  
مفتوح







جامع الحق و رزق الباطل

بسم الله الرحمن الرحيم  
 حجة الاسلام آية الله الشيخ عبد الحسين الكاشغري الغروي دام ظلّه

عالم جناب لانا السيد محمد مجتبیٰ ضا قبلہ مدظلہ سرپرست دایرة الاشانوگانوہ

خلف الصدق زيدا المتفقيين عمدة المتألهين لانا السيد محمد حسين قله طه كا

مطبوعہ محبوب المطابع برقی پریس دہلی

صرف

32



# اہداء و انتساب

دارالعلوم سید المدارس امروہہ جو علوم شرقیہ کا مرکز خصوصاً علوم دینیہ کی  
ایک قدیمی اور اعلیٰ درگاہ ہے اور جس کے فیوض و برکات کے محیط بادل اس حقیر  
کے دل و دماغ پر ایک عرصہ تک سلا دھار رہے ہیں میں اپنی اس حقیر سعی کو  
اسی کی خدمت میں پیش اور اسی کے نام نامی کی طرف منسوب کرتا ہوں اُمید ہے  
کہ اس کے عالیقدر صدر قدوۃ المتفقین سید الملتہ والدین حجۃ الاسلام والمسلمین  
مولانا السید محمد صاحب قبلہ مدظلہ مجتہد العصر اس اہداء و انتساب کو نظر  
فیض اثر سے منظور فرما کر مجھے نیز میرے ادارۃ دائرۃ الاشاعۃ کو حق  
نازش و افتخار اور موقع تشکر و امتنان مرحمت فرمائیں گے۔

والسلام مع الاف التحیۃ والاکرام

خادم الملتہ

السید محمد مجتبیٰ صین عن الادی

از بھن اشرف

عراق



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 كِتَابُ الْإِسْلَامِ وَالْمِلَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ  
 كِتَابُ الْإِسْلَامِ وَالْمِلَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ  
 كِتَابُ الْإِسْلَامِ وَالْمِلَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

# کشف الاشتباه

فی

ردّ موسی جارا الله

از افادات

حجة الاسلام والمسلمين آية الله في الدين العظمى  
 العلامة الرباني الشيخ عبد الحسين الرشتي الكاشغري  
 المتكلمين

مع ترجمه و حواشی

ایجناب مولانا السید محمد مجتبیٰ صاحب قلم سرور دایرة الاشعار کافیه زیر کشف

مصنف زینة المجالس، تعلیم الشہداء، الاعتبار، اثبات الحجاب، جوہر بہ بہاد و جملہ

عین حقیقت، ارغام الکفر، تحقیق البیان، غناظر الایمان، تشریح الکبائر

سفینة النجات وغیرہ و شاہ سمط الدرر

در مطبع محبوب المطابع برقی پریس دہلی طبع شد



# مقدمہ کتاب

از رشتہ کلک شمس المحققین فخر العلماء السید حسن اب حنا قبلہ مدظلہ

لکھنوی نزیل نجف اشرف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آج سے تقریباً تین سال قبل اہل سنت کے ایک مشہور عالم (موسیٰ جبار اند) نجف اشرف اربعہ رضی اللہ عنہما نے شیعوں کے متعلق چند مذہبی سوالات جمعیت ”رابطہ علمیہ“ کے توسط سے علماء اعلام نجف کی خدمات عالیہ میں بغرض جواب روانہ کئے جسے علماء اہلسنت بہت اہم اور لا جواب نہیالی کرتے ہیں اور جن کو سائل نے اپنی طویل تحقیق کلامی معلومات اور درس مذاہب مسلمین کا پختہ اور اپنا علمی شایہ کاریاں کے چند سربر آوردہ علماء نے اپنے مشاغل تدریس وغیرہ وقت نکال کر جوابات تحریر کئے جن میں سے مجھے اکثر کے مطالعہ کا موقع ملا یہ رسالہ جو شائع کیا جا رہا ہے ان سب میں خاص امتیاز رکھتا ہے جسوقت جناب لف مدظلہ اسکی تالیف میں مشغول تھے میں اپنی خدمت میں استفادات علمیہ کے لئے حاضر ہوا کرتا تھا اسلئے اشارت تالیف ہی میں مجھے اس سے استفادہ کا شرف حاصل ہوا۔ اسکی ایک کاپی ”رابطہ علمیہ“ کے ذریعہ سے مستفسر کے پاس روانہ کر دی گئی عراق کی فضا چونکہ اسی کتابوں کے شائع ہونے کی قتل نہ تھی اسلئے اب تک یہ رسالہ نامطبوع رہا، رسالہ کے مولف نجف کے



ان جلیل القدر اور شہر علماء میں سے ہیں جو عراق کے سے مرکز علم و علماء میں انگلیوں پر گنے جاتے ہیں اور جو توجہ  
تدریس کے اعلیٰ رکن اور ائمہ فقہ و اصول کی ایک ممتاز فرد ہیں میں نے ایسی شخصیتیں بہت کم دیکھی ہیں جو  
ہمالے استاد موصوف کی طرح علائق دیوبند سے بالکل علیحدہ دیکر اپنے گھر کی چار دیواری میں بیٹھ کر شب و  
روز خدمت علم میں مصروف رہتی ہوں، ممدوح کی وہ امتیازی صفت جو آپ کو مرکز علم میں ممتاز کئے ہوئے ہے  
آپ کی جامعیت علوم اور ہمہ گیر قابلیت ہے، فقہ و اصول کے ماہر شہر اور مسلم استاد ہونیکے بعد کلام و تفسیر  
و منطق اور دیگر علوم میں بھی کامل مہارت اور دستگاہ رکھنا آپ کی مختصات میں سے ہے، دن بھر طلباء کی مختلف  
جماعتوں کو درس دین کے علاوہ اوقات فرصت کو تصنیف و تالیف میں صرف فرمایا کرتے ہیں، ایسے علم و عمل کے  
مجسموں کی سیرت کا مطالعہ یقیناً ایک نئے ابید و فطرت انسان بھی روح نشاط اور جوش عمل پیدا کرتا ہے  
اس سالہ کے مطالعہ سے آپ کی وسعت نظر اور کثرت معلومات پر کافی روشنی پڑیگی جس میں آپ نے بالکل نیا اور نادر  
الفاظ میں جملہ مسائل کے تشفی بخش جوابات تحریر کئے ہیں۔

یہ دائرۃ الاشاعت نو گانوں کے مجاہدات مذہبیہ اور بے لوث دینی خدمات افراد قوم پر مخفی نہیں اسکی  
سابقہ خدمات ہی بہت زیادہ قابل فخر تھیں کہ اُس نے اب ایک نئے جہد علمی کا رزنامہ کو شائع کر کے اپنی خدمات کی سہری  
فہرست میں ایک گراں بہا اضافہ کیا، اس سالہ کی خصوصیت میں ایک اہم نہ یادتی یہ ہو گئی کہ اسکو سہرہ پرست  
دائرۃ الاشاعت نے اپنے پائے اور ساق قلم نے زبان اردو میں منتقل کیا اور جا بجا اس پر مفید اور تحقیقی حواشی مذاق منہ کے مطابق کلامی  
نقطہ کا بھی اضافہ کیا اور اب یہ سطح باشندگان بلاد عربہ کیلئے قابل استفادہ تھا اس سطح ہمارے عزیز ملک ہندوستان  
کے باشندوں کے لئے بھی مفید ہو گیا۔ علامہ ترجمہ کی شخصیت اہل منہ کے لئے محتاج تعارف نہیں اور نہ آپ کے قلم  
اور زبان کی خدمات پر روشنی ڈالنے کی ضرورت ہے ذیل میں اس گرانقدر عبارت کو مع ترجمہ درج کیا جاتا ہے جو غنا  
مولف نے رسالہ کے ساتھ شائع کرنے کے لئے مرحمت فرمائی ہے اور جس میں جناب ترجمہ اور دائرۃ الاشاعت  
کی خدمات پر روزنی کلمات کے ذریعہ سے تبصرہ کیا گیا ہے۔



الحمد لله الواهب للعلم والعقل  
ومفيض الخير والفضل ومعلم  
النبأ والخطاب لفصل هو ثقتي  
وعليه توكل وبه اعتصم الي ومصير  
عند اضطراري وعلى الصلوة والسلام على  
مسير عند اضطراري وعلى الصلوة  
والسلام على نبي محمد المبعوث على  
الكافة بفصل الخطأ والما المعصومين  
عما يوجب الاحتجاج ا ما بعد فلما  
فرغت من تأليف هذه العجا  
تجيباً لاسئلة موسى جارا لله  
كنت مترددا في طبعها الموانع قاذ  
لاحقة وعوائق لا صفة اذ العلما  
لمتضلع الذكي والفهم المتفطر  
الزكي ناهج منهاج السداد واد  
عارج معارج العلم والاجتهاد  
الاديب العالم الكامل والاديب الفاضل  
العامل والفقيه العادل الباذل  
غرة ناصية الفضل طرقة تاج الفوا  
ذرة صند الكرم العاقل الشامل  
معين الملة الجعفرية صفوة العلماء  
المولود السيد محمد مجتهد المحدث

الحمد لله الواهب للعلم والعقل - ومفيض الخير  
والفضل ومعلم النبأ والخطاب الفصل هو  
ثقتي وعليه توكل وبه اعتصم الي ومصير  
عند اضطراري وعلى الصلوة والسلام على  
نبي محمد المبعوث على الكافة بفصل الخطاب  
والما المعصومين عما يوجب الاحتجاج ا ما  
بعد جب في اس ساله كي تأليف س فارغ هوا جس  
میں نے موسیٰ جارا اللہ افندی مسری کے اختر انسا کے جواباً  
دے میں تو اس کے چھپنے میں بعض خاص موانع وعوائق  
کیونکہ متردد تھا کہ علامہ متضلع - ذکی - نہام  
متفطن ذکی - ناهج منهاج السداد والرشاد عارج معارج  
العلم والاجتهاد والاديب العالم الكامل والاديب الفاضل  
العامل والفقيه العادل الباذل غرة ناصية الفضل  
طرقة تاج الفواضل ذرة صند الكرم العام التام الشامل  
معين الملة الجعفرية صفوة العلماء مولود السيد محمد مجتهد  
ہندی نوگاندی (خدا انہیں دشمنوں کی نگاہوں  
سے بچائے اور ان کے محاسن دین و مصالح دنیا میں  
سے ہر تنہا کو عطا فرمائے) نجف اشرف میں وارد  
ہوئے اور میرے پاس استفادات علمیہ اصول  
فقہ کے لئے آئے میں نے دیکھا کہ موصوف  
سندوستان ہی سے علوم و فنون کے اعلیٰ مراتب



النور کا نور ہے جس سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 و روز قہر کل ایتناہ من محاسن دینہ  
 و مصالح دنیاہ و روح فی الخفاء  
 و حضر لدی لا استفاد اعلمیہ  
 اصولیہ و فقہیہ و اذا هو قد  
 خفض من المہند فائی اعلیٰ مراتب  
 العلوم و الفنون و مجتہد من ثم  
 فیوض اسما ذلک الصوفیون <sup>تذکرہ</sup> للمنظون  
 فافقتنی العوا <sup>طف</sup> العلمیہ الموقضہ  
 حول البحر و الخراج اریہ و ذلک بعد  
 ان جائت تصنیف التذقیق و  
 تالیف التحقیق المتشتمل علی مضامین  
 انیقہ و دقائق تبلیغیہ تحجی العقول  
 و یغبط بہا الفحول و هو صا <sup>حسب</sup> اذیۃ  
 عالیہ (داعیۃ الاشاعۃ) <sup>عنہ</sup> التی ہی منشأ  
 نثر فحاح محل نشر فحاشا <sup>ت</sup> فطلب منی اشاعۃ  
 ہذہ العجا لی صیر فوائد عامۃ فاذ  
 لدان یشیعہا من ادارۃ متوجہ  
 ثابتہ دینی بالاجتہاد و ارجو ان اللہ  
 نعم ان یکون لی و لہ ام فضلہ و علا  
 خیرۃ لیوم کا کتاب کل کافر بدیساریہ

پر فائز ہو کر چلے ہیں اور وہاں کے اساتذہ سے خیال  
 و گمان سے بالاتر فیوض لیکر آئے ہیں پس اس لطیف  
 علمیہ نے مجھ کو ان کے کام آنے اور انکی آرزو برآ  
 پر مجبور کیا اور یہ اس وقت کہ جب میں نے ان کی  
 مدقسانہ تصنیفات اور محققانہ تالیفات  
 کو دیکھا جو ان کے مضامین اور تبلیغی و قائل پر  
 مشتمل اور عقل و کونو حیران کرتی ہیں اور جن پر بڑے بڑے  
 ارباب علم و کمال غبطہ کرتے ہیں۔ موصوف ادارہ  
 عالیہ ”داعیۃ الاشاعۃ“ کے سرپرست ہیں  
 جو ان کے نفحات کلک و رشحات قلم کے شائع ہونے کا  
 مرکز ہے آپ مجھ سے اس رسالہ کی اشاعت کے طالب  
 ہوئے تاکہ اسکے فوائد عام ہو جائیں اور میں نے  
 اجازت دیدی کہ وہ اسکو ترجمہ کے ساتھ اپنے ادارہ سے  
 شائع کریں چنانچہ موصوف نے بہت جلد اس کام کو  
 پورا کیا۔

میں خدا سے امید کرتا ہوں کہ یہ میرے اور ان کے لئے اس  
 دن کا ذخیرہ ہو جب ہر کافر کا نامہ عمل اسکے بائیں ہاتھ  
 میں اور ہر مومن کا صحیفہ حسنات اسکے دائیں ہاتھ  
 میں ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

میں مستحکم ہے اور ان تمام حضرات سے جو اس رسالہ کا  
 سطح العرفہ مائیں۔ اوقسات مخموصہ و مقسمات



حقیقتہ کل مؤمن یمنیہ انشاء اللہ  
 تعالیٰ و جل سبطاً و التمس من  
 جمیع من یظرفی عجالتی هذه الدعاء  
 فی الاوقات المخصوصة والمقامات المنصوصة  
 وانا العبد الضعیف عبد الحسین  
 الرشتی الغروی فی غرة الربیع الثانی ۱۲۵۶ھ

منصوب میں دعا کا طالب ہوں۔  
 وانا العبد الضعیف  
 عبد الحسین الرشتی الغروی  
 یکم ربیع الثانی ۱۲۵۶ھ

۵۶

۵۶

**زینۃ المجالس** (دوسرا ایڈیشن) جدید رنگ کے مطابق استدلال و نکات پر مشتمل تمام  
 اردو کتابوں سے بے نیاز کر دینے والی ضخیم اور کم قیمت ۳۸ مجلسوں کی کتاب

جو وزن و مرد و طفل و سب کے لئے برابر مفید ہے قیمت ۵۰ روپے

**تعلیم الشہداء** شہداء کو ملاکی جان خاریوں سے جملہ اخلاق و قوانین اسلام و ایمان کے  
 پرزور سبق جن سے واقعات کو ملا کا صحیح فلسفہ سمجھ میں آتا ہے تہذیب

اخلاق، فضائل و مواظب و مصائب کا بہترین مجموعہ مجالس کا عمدہ ترین ذخیرہ اعتراضات  
 مخالفین کے شافی جوابات، مناظرہ کے لئے نایاب کتاب سلاست و پاکیزگی زبان کا اعلیٰ نمونہ قیمت

**الاعتبار** فرقہ متع کے متعلق محققین یورپ و دیگر مذاہب کی دوسو سے زائد اقوال و کلام و  
 حقانیت مذہب شیعہ کا ائینہ مولف کی محققانہ استدلالی تمہیدات، اعتراضات

کے مسکت جوابات، شائقینِ ذکر و مناظرہ کے لئے نہایت کارآمد کتاب قیمت ۵۰ روپے

پتہ  
 مدیر شیعہ دائرۃ الاثنان و گانہ ضلع ادا آباد (لیو-پی)



موجز ترجمہ المصنف <sup>مذہب</sup>

ترجمہ مختصر سوانح حیات جناب مصنف <sup>مذہب</sup>

من المترجم

از قلم مترجم کتاب

هو العلم العليم العلامة والفهم الفهم  
الفهم حجة الاسلام. آية الله في  
الانام مجلسي عصر وطوسي  
دعوى رضوي ذمته ومرتضى اوانه  
استاذ الفحول المحققين وشيخ  
المتفقهين ومعلم المهر المجتهدين  
العلاء الرباني الشيخ عبد الحسين  
بن عيسى بن يوسف بن علي بن عبد  
الغني الرشتي الحائز الفخر الطهراني  
ولد في كربلاء مقتل الحسين بن علي  
سنة ١٢٩٢ و غلب الولادة قضى اربع سنين

علم عليم علام - فهم فيهم فهم - حجة الاسلام - آية  
التدني الانام - مجلسي عصر - طوسي دهر - رضوي ذمته  
مرتضى ددراني - استاذ الفحول المحققين  
شيخ المتفقهين - معلم المهر المجتهدين  
علامه رباني شيخ عبد الحسين بن عيسى بن  
يوسف بن علي بن عبد الغني رشتي حائز الفخر  
طهراني سنة ١٢٩٢م في بمقام كربلاء ميلة پيدا ہوئے  
اور پیدائش کے بعد پانچ برس تک نجف اشرف میں  
قیام فرما رہے پھر اپنے والد ماجد کے ہمراہ رشت  
آئے جو ایران کے شہروں میں سے ایک شہر اور جیلان  
کا پایہ تخت ہے وہاں آپ نے اپنے والد ماجد کے ساتھ



من عمره في النخف الاشرف ثم سافر  
 مع ابيه الى الرشت عاصمة الجبلان  
 من بلاد ايران فمكث فيها مع ابيه  
 ستة عشر سنة وفي خلال المدة  
 المزبورة تلقى علم النحو والصرف والمنطق  
 والمعاني والنبأ والبدیع والتفصیل  
 والتجويد وحفظ اثني عشرة جزء من  
 القرائة شرع في الفقه والاصول ودروس  
 عزايبه المعالم والقوانين والروضة  
 البهية في شرح البقرة الدامشقية ثم  
 استاذن من ابيه فساير الى طهران وذلك  
 في زمن السلطان ناصر الدين شاه  
 قاجار واقام هناك عشر سنة فمكث  
 بتحصیل الاصول عند الاستاذ  
 الاکبر مزار محمد حسن الاشعرياني  
 الذي هو من اجلة تلامذة الشیخ محمد  
 والد مقام فصلة على الترسا وعلم  
 الکلام والحكمة عند الاستاذ الميرزا  
 سید محمد شیعہ علی النور محمد الشافعی  
 علی الشوارق والسید شهاب الدین  
 التبریزی الشیرازی وکان مدرس هنا

حجة سال قیام کیا اور اس مدت میں علم نحو  
 صرف منطق معانی بیان بدیع تفسیر  
 اور تجوید کی تحصیل کی تھراں مجید کے بارہ پارے  
 حفظ کئے اسکے بعد فقہ و اصول کی تحصیل شروع  
 کی اور اپنے والد سے معالم الاصول قوانین الاصول  
 اور شرح لمعة پڑھیں پھر اُن سے اجازت لیکر طہران آئے  
 اور یہ سلطان ناصر الدین شاہ قاجار کا زمانہ تھا وہاں  
 آپ نے تین برس قیام فرمایا اور استاد اکبر مزار  
 محمد حسن اشعریانی سے علم اصول فقہ کی تحصیل میں  
 سہ ماہی مصروف رہے اور یہ بزرگ شیخ مرتضیٰ انصاری  
 صاحب رسائل کے حلیل القدر شاگرد و تلمذ تھے  
 اور انکار ساکی پر ایک مفصل حاشیہ بھی ہے۔ اور  
 علم کلام و حکمت کی دوسرے اساتذہ اور ماہرین  
 وقت سے تحصیل فرمائی خصوصاً شیخ علی نوری  
 سے جن کا شوارق پر حاشیہ ہے۔ اور سید شہاب الدین  
 تبریزی شیرازی سے جو وہاں پر (طہران میں) مدرس  
 صدر میں علوم ادبیہ اور کتب فقہیہ و اصولیہ  
 و کلامیہ کا درس دیتے تھے پھر آپ ۱۲۳۳ھ میں  
 نجف اشرف تشریف لائے اور یہاں کے علمائے  
 کے درس میں شرکت فرمائی خصوصاً مرحوم ملا  
 محمد کاظم خراسانی سے فقہ و اصول میں تلمذ فرمایا



فی قدر صد العلوم الادبیۃ والکتاب  
الفقهیۃ والاصوۃ والکلامیۃ <sup>۳۲۳</sup> فی  
سما المانجف فرود العلماء وذاول <sup>۳۲۴</sup> محاسن  
حرمی سیمایا عند المحرم الملا  
محمد کاظم الخراسانی فقیہ ہا و اصولی  
المحمد کاظم الخراسانی فقیہ شیعہ  
الشرع الاصفہانی قدس سرہ اسرارہم  
فقہا <sup>۳۲۵</sup> الحسینی قدس سرہ فیہا  
الخراسانی عند التاجد <sup>۳۲۶</sup> انہ لم  
یختص الی ان یتلمذ علی الحد <sup>۳۲۷</sup> و انہ لو  
علی نفسہ فی التحصیل <sup>۳۲۸</sup> کما احسن  
حمد علی المدرس والمذاکرۃ والتصنیف  
والتالیف

فہو ایتہ اللہ فی خلقیتہ وحجتہ علی  
الیوم ممن البقیۃ من الید <sup>۳۲۹</sup> زما و فوض  
المحتالیہ اعلیٰ <sup>۳۳۰</sup> زاغت ابصار المعلمین  
عن صواعق <sup>۳۳۱</sup> مداسرستہ و کلت السنۃ  
المصاقع عند شقائق <sup>۳۳۲</sup> مبا  
بصد عن مشارع فیوض جماعۃ  
من طلاب العلوم و ترواح <sup>۳۳۳</sup> حتی انزل  
الحیاض العلمیۃ من البلاد الاسلامیۃ

اور مرحوم سید محمد کاظم یزدی و مرحوم شیخ الشریعہ  
اصفہانی (قدس سرہ) سے فقہ میں اور  
یہ سلسلہ <sup>۳۲۹</sup> ۱۸۴۸ء تک رہا اور اسی سال ملا محمد کاظم  
خراسانی نے انتقال فرمایا اب ممدوح نے اپنے  
آپ کو کسی کے سامنے زانوئے تلمذ کرنے سے بے نیاز  
پایا اور یہاں فرمایا کہ اگر تحصیل میں اپنے نفس پر  
اعتماد کریں تو مناسب ہو گا چنانچہ تعلیم و تدریس  
اور تصنیف و تالیف میں ہمہ تن مصروف ہو گئے۔

ممدوح جو مخلوق خدا میں خدا کی ایک نشانی اور حجت  
میں آج ان حضرات میں سے جن پر درس و تدریس نے  
اپنی باگ ڈال دی ہے اور تعلیم و مباحثہ نے جن کی  
سپرد اپنے جھنڈے کر دی ہے میں مدرسین کی آنکھیں  
آپ کی تدریس کی بجلیوں سے چکا چوندا اور بڑے  
بڑے بولنے والوں کی زبانیں آپ کے مباحثات کے  
دولوں کے سامنے کند ہو گئی ہیں آپ کے فیوض  
کے گھاٹوں پر سے طالع بان علوم کی ایک جماعت  
سیراب ہو کر جاتی ہے اور دوسری آتی ہے یہاں تک  
کہ بلاد اسلام کے علمی حوض آپ کے شاگردوں کے  
ہاتھوں چھلکنے لگے اور زمین کے خطے آپ کے تلامذہ  
کے انوار سے چمک اٹھے اور وہ بلاد اسلامیہ میں  
پھیلے ہوئے ہیں اور ان کا شمار اس حد کو پہنچتا ہے







ملة للدين وقربة الى الله والعلين  
 فحق تعديا هم الى شئ من مبتلا طمات  
 علم ومتر اكات فضل غير ذلك  
 ونجل اعنى الفاضل الكامل الشيخ  
 محمد الرشتي مشتغل في منتهيات  
 العلوم عند المحقق وندوة اولاد ابوك  
 سر الهيد وكذلك المامور انشا الله  
 واتى لقد رأت بنظري هذا في  
 اثناء الدرس ان عيون العلم تنبع  
 عز لسانه وبحور الفضل توج في  
 صدره وجنا فيا حبذا لمن استغنى  
 من ملفوظات وبيات الحق ان به  
 حياة روايا تسمع في الاساطير  
 السابقين ومنه تنشر علوم اله  
 طه ولسين واستجالت النظر  
 في كتابه شرح الكفاية واستفيد  
 من في حوسها فهو لها كما هو  
 مد ظله بصنفيها ويشهد انه  
 ما عجز الدهر عن امثال القوائين  
 والفصول في الرسائل ورائت الاول  
 ايضا الحياتا واطوارا فهو مخزن

و ذخا ركا كسي قد رتہ دیگا۔ وغیرہ وغیرہ  
 اور آپ کے فرزند ارجمند یعنی فاضل  
 کامل آغا شیخ محمد رشتی اساتذہ ماہرین نجف  
 اشرف سے کتب منہیہ کی تحصیل میں مصروف  
 ہیں اور ہماری دعا ہے کہ آپ اپنے پدر  
 بزرگوار کے قدم بقدم ہوں اور انشاء  
 اللہ تعالیٰ یہی امید ہے۔

اس ناچیز نے انشاء میں اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ  
 علوم کے چشمے آپ کی زبان مبارک سے جاری  
 ہوتے ہیں اور فضل کے دریا آپ کے سینہ و قلب  
 میں موجیں مارتے ہیں۔ بس خوش قسمت ہر وہ شخص  
 جو آپ کے ملفوظات و بیانات سے مستفیض ہو۔  
 اور حق یہ ہے کہ آپ کی وجہ سے وہ روایات زندہ ہیں جو  
 اساتذہ سابقین کے متعلق سنتے آرہے ہیں اور آپ  
 سے علوم الہیہ منتشر ہوتے ہیں۔

میں نے آپکی شرح کفاہ کا مطالعہ کیا ہے اور اس کے کفاہ  
 کے درس میں فائدہ اٹھاتا ہوں یہ شرح کفاہ اسرار  
 وغوامض کو اسطرح روشن کرتی ہے بطرح آپ اس کے مصنف  
 یعنی اپنے استاد کے علوم کو منتشر کرتے ہیں اور یہ کتاب اس  
 امر کی گواہ ہے کہ زمانہ قوانین الاصول و فصول اور مسائل  
 ایسی کتابیں پیش کرے عاجز نہیں ہے۔ اور میں نے کبھی کبھی



دقائق العلوم ومحفظها وقيد  
 عجائب من المعارف وغرائبها و  
 عانيت انما دام الله بقاءه الشرف  
 مائة اخلاق المعصومين ووعا  
 وزهدا وابتساما وانكسارا للنفس  
 وتواضعا وسهلا في الليالي و  
 احسانا بالسر وشفقة ورافة  
 على المحصلين واربابا الحاجب له  
 خصوصيات عالية واسرار خفية  
 لا يجوز البيا ولا يطيق اظهارها  
 الا ان ادام الله وجوده العالی  
 بعد ايام الایام واللیالی  
 آمین

مصحح کی کتاب طوا کو بھی دیکھا ہے وہ حقیقتہً وقائق علوم کا  
 مخزن ماویٰ ہے اور اسمیں عجیب غریب معلومات موجود ہیں  
 میں نے کلمہ کمال دیکھا ہے کہ مدوح ورع و زہد خوش  
 مزاجی۔ انکار نفس۔ تواضع۔ شب بیداری۔  
 پوشیدہ حسن سلوک۔ طلبہ اور ارباب صاحبات  
 پر رافت و مہربانی میں اسلاف المعصومین کا آئینہ  
 میں بلکہ آپ کے اندر ایسی بلند خصوصیات اور ایسے  
 خاص اسرار موجود ہیں جو بیان سے باہر ہیں اور  
 زبان انکے اظہار کی طاقت نہیں رکھتی  
 خدا آپ کے وجود کو ہمیشہ ہمیشہ باقی رکھے۔ آمین  
 ” مترجم  
 (از مخف اشرف)

اثبات الحجاب (دوسرا ایڈیشن) اس رسالہ میں داعطائے و مبالغانہ انداز سے عقلی و  
 نقلی دلائل کے ساتھ مسئلہ حجاب پر بحث کی گئی ہے۔ اس کے مطابق  
 مخالفین حجاب کے تمام قدیم و جدید پراساز اعتراضات کی بھکنی ہو جاتی ہے قیمت ۶  
 عین حقیقت :- اس میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ حسین اسلام کے سچے حامی تھے بلکہ طلب جگہ حقیقت  
 جو امر بے بہا حاصل ہر حصہ دوم ۳۲۔ سفینہ غیر۔ کشف الاستہجاب ۴۸  
 پی

مدیر شیعہ دائرۃ الاشاعت لوگانوہ ضلع مراد آباد (پو۔ پی)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقحہ طغیاف نور من اللہ

موسیٰ جبار اللہ کے اوہام کی آگ بجھانے کے

فی اخمد نار اوہام سے جارا

نور خدا کی ایک ہلکی سی چھوٹ

الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام

الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام

على محمد خير خلقنا جميعين والى الغر الميامين

والسلام على محمد خير خلقنا جميعين

اما بعد میں نے ماہ صفر ۱۳۵۴ھ میں اپنے بعض

وعلى الغر الميامين وبعد

احباب کے پاس چند اوراق دیکھے جنہیں عالم محرم

سراشت فی شہر صفر الخیر سنۃ ۱۳۵۴ھ

موسیٰ جبار اللہ افندی ساکن شہر ستون

دریقات بید بعض اصد قانی

دو دون ملک مصر کے وہ سوالات مرقوم تھے

الجلیل فاذا ہی اسئلة کتبہا

جنہیں موصوف نے نجف اشرف کی مجلس علمیہ

العالم المحترم (موسیٰ افندی

..... میں اسوقت پیش کیا تھا جبکہ وہ

جبار اللہ) الساکن فی (دستون

امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کی زیارت

دو دون) من بلاد الفیل ہندو

کے لئے نجف اشرف آئے تھے ان تمام سوالات میں

وازدعھا وفي الرابطة العلمية المؤسستة

انکار وئے خطاب مذہب شیعہ کی طرف ہے

فی النجف الاشرف حین تشریف لویا



الامام المہمام علی بن ابی طالب علیہ السلام  
 مہجہ اکلہا علی الشیعۃ طالب الجحیم  
 عربیۃ الخلفاء اشرف عدہا  
 تبلغ عشرين الثالثة الاول من  
 تلك الاسئلة من مطبوعة بعضها  
 (۱) تکفیر علی الصلح کا فقرہ لم یخرج  
 عند سؤ تحلیل منہم مؤید عدم علی سہیۃ  
 (۲) وللشیعۃ فی تکفیر الاول والقاضیۃ  
 شدہ و مجازۃ طاعیۃ فی کتب الشیعہ  
 ثلثۃ لا یکلمہم اللہ یوم القیمۃ لا ینکح  
 ولہم فدا الیم۔ الاول من ادعی  
 الامۃ لیست لہ الثانی من جہاد ما  
 من عند اللہ۔ الثالث من نعم ان  
 ابابکر و عمر لہما نصیب فی الاسلام  
 (فی المجلد الثانی من الوافی) وبعد  
 کما لا یقبلہا الادب الدین الاول  
 والثانی فی کتب الشیعۃ وحباً  
 ملعونان و ہما الحبۃ الطافوت  
 و ہما ذرہون ہذہ الامۃ و ہما ما  
 و ہما من اشد اهل النفاق وفاقا  
 عداء اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم

اور اس تذکرہ نجف اشرف سے اُن کے جوابات پڑھا  
 میں۔ یہ سوالات (یا اعتراضات) بیس ہیں جنہیں  
 کے پہلے یہ تین اعتراض باجم مرلوب ہیں۔  
 (۱) شیعہ تمام صحابہ کو کافر کہتے ہیں سوائے  
 معدودے چند کے جنکی تعداد سات سے زائد نہیں  
 (۲) خلیفہ اول و ثانی یعنی حضرت ابو بکر و عمر کو  
 شیعوں نے بڑی صراحت اور بے اروت و دریدہ دہنی  
 کے ساتھ کافر کہا ہے چنانچہ کتب شیعہ میں ہے  
 کہ روز قیامت خداوند عالم تعین شخصوں کی طرف  
 التفات نہ فرمائے گا اور انکے کسی عمل کو قبول نہ کرے گا  
 اور اُن کے لئے دردناک عذاب ہوگا ایک وہ کہ جس نے  
 امامت کا نام حق دعویٰ کیا ہوگا۔ دوسرے جس نے امام برحق  
 مسخوٹس میں اللہ کا انکار کیا ہوگا تیسرے جس نے یہ گمان  
 کیا ہوگا کہ حضرت ابو بکر و عمر کا یعنی اسلام میں کچھ حصہ تھا  
 (ملاحظہ ہو آ فی جلد دوم ص ۱۲۷) اسکے بعد کتاب مذکور میں  
 ایسے کلمات ہیں جو قرین تہذیب و دیانت نہیں ہیں اور  
 ان دونوں کو کتب شیعہ میں ناپاک۔ ملعون۔ جب  
 و طاغوت۔ فرعون و ہامان امت محمدی اور یہ کہا  
 گیا ہے کہ وہ نفاق ہیں رسول سے دشمنی رکھتے  
 ہیں اور اسلام کو نقصان پہنچاتے ہیں تمام  
 منافقین سے زیادہ تھے۔ اور یہ کہ ابو بکر و عمر کی



وضرف الاسلام وان ابا بكر ابا كل  
الشرف لم يسم صدقاً الا بعد  
راي في الغار معجزاً ادهشتهم  
فانصر في قلبه الان صدقاً انك ساد

عظيم

(۳) الاعتناء على ابي بكر وعمر وعائشة  
وحفصة وطلحة العائبات والفقيلة

الشيعة وللشيعة في الامم جلي  
الصحابه وعلى الامم ادعية هاتورة  
وفي الوافي في كتابه الثامن في ص ۲۴۲

كلام طويل ثقیل يدل على ان

د اب الشیعه في الكلام والمجالس  
الانفساء في اللعنات لم يبع الصافي

احدا ممن يحب ان يلعن الا لعنه

وسماه فاول من بدء باي بكر وعمر

وعثمان ثم قرع على الجاهل لعن الكل

واللياء والصادق جبما ترويه كتب

الشيعة دبر كل صلوحة مكتوبة

الاعتناء على اربعة من الرجال منهم الا

والثاني وعلى اربع من النساء منها  
عائشة وحفصة وفي الكافي والتهذيب

مكررتے اور ان کو صدیق اس وقت کے بعد سے  
کہا گیا جبکہ انہوں نے غار میں رسول کے معجزات  
دیکھے اور اپنے دل میں کہا کہ (اے محمد) اب  
مجھے تصدیق ہوئی کہ آپ مجھے جادوگر ہیں

(۳) شیعہ حضرت ابو بکر و عمر اور ام المومنین عائشہ

وحفصہ پر بڑے سخت و درشت الفاظ میں لعن کر تے ہیں

شیعوں کی کتابوں میں اصحاب رسول اور امت محمدی پر لعن

کرنے کے متعلق بہت سی دعائیں ہیں جو ان کے

اماموں کے منقول ہیں۔ کتاب دافی علیہ مسئلہ

میں ایک طویل اور سخت کلام ہے جو اس امر پر دلالت

کرتا ہے کہ محبتوں اور جلسوں میں اچھی طرح کھل

کھل کر لعن کرنا شیعوں کا شعار ہے امام جعفر صادق علیہ السلام

نے جس پر چاہا نام لیکر لعنت کی پس انہوں نے سب

سے پہلے حضرات ثلاثہ ابو بکر و عمر و عثمان پر اور ان کے

بعد تمام اصحاب پر لعنت کی۔ اور امام محمد

باقر و امام جعفر صادق علیہ السلام کے لئے بنا بر رویا

کتب شیعہ ہر واجب نماز کے بعد چار مردوں پر

کہ انہیں میں اول و ثانی ہیں اور چار عورتوں

پر کہ انہی میں سے عائشہ و حفصہ ہیں بہت کچھ

لعنت کرنا ثابت ہے۔ اور کافی و تہذیب میں



ادعیۃ ماثورۃ عند زیارۃ قبر علی  
 امیر المؤمنین و قبور ائمہ صلوات  
 اللہ علیہم اجمعین فی اللعن علی کل الامۃ  
 و علی العصر الاول و ثانی و ہذا  
 العالم و عالم سبعون الف عالم فیکل  
 عالم سبعون الف امۃ کل اکثر من الجن و انس  
 لاہم لہم الا اللعن علی ابوبکر و عثمان کل هذا  
 فی کتب الشیعہ و ای فائدہ  
 من اللعن الی الیوم و ای مصلحتہ  
 محمد من اللعن بعد الیوم و فی اصول  
 الکافی ان اللعن و الطعن علی احمد  
 یعود علی من اذکف طعن الشیعہ  
 و لعل الشیعۃ علی الاول و الثانی و الثالث  
 و علی اکثر الفضل علی اقی المؤمنین عا  
 و حفصہ و ہما یعمل القرآن اقل  
 و لا شک ان اللعن علی العصر الاول  
 لا یزید فی قل اللہ من الامراض علی  
 مرض اللعن فی قلبہ المؤمنین  
 کل اللعن اذ اللعن علی مرض لا  
 دوا و لد و لا زوال  
 انتفعت الامۃ بالثلاثہ بالفاظہا

امیر المؤمنین علی بن ابیطالب اور دیگر ائمہ کے  
 مزارات کی زیارت کے وقت پڑھنے کے لئے  
 تمام امت اور صدر اسلام والوں (اعتمادیوں)  
 کے اوپر لعنت پڑھنا بہت سی عائن منقول ہیں اور یہ کہ  
 کہ اس عالم کے علاوہ خدا کے ستر ہزار عالم لو ہیں کہ  
 ان میں سے ہر ایک میں ستر ہزار امتیں ہیں اور ہر امت  
 تعداد میں اس عالم کے تمام جن انس سے زائد ہے اور  
 انکا کوئی کام نہیں ہے سوا اسکے کہ ابوبکر و عمر و عثمان پر  
 لعنت کیا کریں۔ یہ سب مضامین کتب شیعہ میں وارد ہیں  
 مگر یہ معلوم آج تک لعن و طعن کرنے سے کیا فائدہ ہوا  
 اور آئندہ کیا ہوگا در آنحالیکہ اصول کافی میں ہے  
 کہ کسی پر لعن و طعن کرنا حرام ہے بلکہ وہ خود لعن و طعن  
 کرے تو اسے پری لوٹ کر آتی ہے اب سمجھ لیجئے کہ شیعہ فقہاء  
 ثلثہ اکثر صحابہ ام المؤمنین عائشہ و حفصہ پر  
 لعنت کرتے ہیں اسکا انجام کیا ہوگا حالانکہ بنا بر  
 نص قرانی وہ دونوں سخیلہ البیت ہیں اور اسکی شک  
 نہیں ہے کہ صدر اسلام والوں پر لعنت کرنا لعنت کرنے  
 والے کے دل میں مرض بھی پڑھاتا ہے اور مؤمنین پر  
 کرنا اس کے دل میں ایک مرض پڑھاتا ہے کہ مسبقہ وہ لعنت  
 کرتا ہے لعنت کرنا اس کے دل میں مرض پڑھاتا ہے اجاتا ہے مسکا  
 اور دفعہ نہیں۔



الصادرة عن حضرة العالم  
جاء الله

والمختص بالعلی فی القاصد کیف  
یصح لتابعی کالباقرا وتابع تابعی  
کالصادق واتباعهم الشیعہ  
عامۃ الصفا سوسبعة خصوصاً  
الشیخین دھامو مناصحابیان  
کیف یصح لہم اللعن علیہم وعلی  
عاشتہ وحفصة ائی المؤمنین  
ہما بنص القرآن من اهل البیت

یہ تینوں سوال ختم ہوئے جو موسیٰ جبار (یعنی سائل)  
کے الفاظ میں یہاں نقل کئے گئے

میری ناقص دانت میں ان تینوں سوالوں کا مختصر  
یہ ہے کہ امام محمد باقر علیہ السلام ایسے تابعی اور امام  
عبدالصادق علیہ السلام ایسے تابع تابعی اور ان کے  
شیعوں کے لئے سوائے سات اصحاب کے تمام صحابہ  
خصوصاً شیخین کو کافر کہنا کیونکر صحیح ہے ورنہ ایک وہ  
دونوں مومن صحابی تھے اور ان سب پر از اسم المؤمنین  
عائشہ و حفصہ پر لعنت کرنا کیونکر روا ہے درحالیکہ  
وہ دونوں بنا بر نص قرآنی اہلبیت رسول میں تھیں

عقباتی وہ ہیں جن نے صحابی رسول کو دیکھا ہو اور تابع تابعی وہ ہیں جنہوں نے تابعی کو دیکھا ہے ۱۲ مترجم

تحقیق البیان - جس میں موصوف نے تعلیم شوان کے متعلق فیصلہ کن بحث فرمائی جو قیمت  
عناصر الایمان - حضرت سلمان ابوذر مرتدا اور عمار یا سرکی سوانح عمری اور مقدمہ  
کتاب میں صحابت کے متعلق فیصلہ کن بحث فرمائی ہے قیمت ۳  
الحق - جناب مولانا حکیم سید ابو محمد صاحب نوگانونی حکیم فاضل کی خلافت مقدمہ علویہ کے  
متعلق گرانہیں تصنیف جس میں موصوف نے کتب اہل سنت سے استدلال کیا ہے منظر  
کے لئے نایاب تحفہ قیمت ۳

جہ

مدیر شیعہ دائرۃ الاشاعت نوگانونہ ضلع مراد آباد (یوپی)



## الجواب

كان هذا لعالم الفخر من اهل السنة  
والجما اقتصر على مطالعة كتب الشيعة  
ولم يطالع كتب اهل السنة والجما  
او طالعهما ولكن الاولى بعين  
السطح والثانية بعين الرضا  
والا لم لو جبال اسئلة الثلثة الى  
وامتهم فان كتب اهل السنة  
الجما مشهورة بقتل بعض الصحابة  
بعضنا اخي فضلا عن الشتم <sup>للعن</sup>  
والانكار بعد ارتحال رسول الله  
صلواته عليه وسلم اليس قتل  
خالد بن وليد مالك بن نفي في  
زمن خلافة ابي بكر وكان ساعطا  
عليه هذا الفعل الشنيع وعزل  
بعد ان صار خليفة اليس قد قتل  
بعض المسلمين مع اشعث بن قيس <sup>الكندي</sup>

## جواب

معلوم ہوتا ہے کہ مولانا نے جو اہلسنت کے ایک بڑے  
عالم ہیں صرف شیعوں کی کتابیں دیکھی ہیں اور  
اہلسنت کی کتابوں کا مطالعہ نہیں کیا یا اگر  
دونوں مذہبوں کی کتابیں دیکھی ہیں تو کتب مذہب  
شیعہ کو نگاہ غیظ و غضب سے دیکھا ہے اور کتاب  
اہلسنت کو نظر لطیف و کرم سے دیکھا ہے ہرگز شیعوں پر ایسے  
اعتراضات نہ فرماتے اسلئے کہ کتب اہل سنت صحابہ  
کے باہمی جدال و قتال کے تذکروں سے لبریز ہیں جیسے  
جائیکہ سب و شتم لعن و طعن اور بعد رسول  
ایک کا دوسرے سے انکار و انحراف

مولانا! کیا خالد بن ولید صحابی رسول ہے  
زمانہ خلافت اول میں مالک بن نویرہ صحابی رسول  
کو قتل نہیں کیا جسکی وجہ سے حضرت عمرؓ پر بہت  
غضبناک ہوئے اور خلیفہ ہونے کے بعد انہیں  
مغزول کر دیا کیا بعض مسلمین (اصحاب)  
نے یمن میں اشعث بن قیس کنندی صحابی رسول اور

عہد نامہ ہندوستان کے ان مفسدہ پرواز ملاؤں کے لئے موسیٰ آفندی کا اخلاقی پرواز اہل سنت و جماعت  
پر بھیج دیا جو محمد و آل محمد اور ان کے بچے متبعین پر اعتراض کرنے میں آپسے باہر اور دائرہ  
شائستگی بہت دیر سے بھی خارج ہو دیا کرتے ہیں ۱۲ مترجم



واتباعه باليمن اسروہ بعد قتل  
 جميع كثير من الصفا و جا و ابہ الى ابی بکر  
 فزوجہ اختہ اما قاتل طلحة  
 و الزبير و عائشة مع علي بن ابي طالب بالبصرة  
 و لو كان هذا لعالم في ذلك الزمان و كان  
 في معسكر علي بن ابي طالب و امره بالبر  
 الى طلحة و الزبير و كانوا عليه ان يذروا  
 و يقاتل مع ما لو كان يخالفه و لو كان  
 في معسكر عائشة و امرته بالبر  
 الى علي بن ابي طالب اطاعها و خالفها  
 اليس علي بن ابي طالب اذا كان يصلي  
 الغداة يقنت يده و علي معاوية  
 و لعن عمرو و اباء الاعوزة السلمي  
 جبير و عبد الرحمن بن خالد الفحاح  
 بن القيس و الوليد بن عقبة فبلغ ذلك  
 معاوية ف كان اذا قنت دعا علي و  
 الاشتر و ابن عباس و الحسين و محمد  
 بن الحنفية اليس قد اجتمع الى  
 معاوية من شيعة منهم عمرو  
 بن العاص و الوليد بن عقبة و هو  
 اخو عثمان و كان علي جلد في الحمرة

ان کے ساتھیوں سے جنگ اور صحابہ کی ایک  
 بڑی جماعت کو قتل کرنے کے بعد اشعث کو قید کر کے ابو بکر  
 کے پاس نہیں پہنچایا جس کے بعد عمر ابو بکر نے اپنی بہن کے قتل کا  
 عقد کر دیا کیا طلحہ وزیر اصحاب رسول اور عائشہ اصحابہ  
 رسول نے بصرہ میں حضرت علی سے جنگ نہیں کی اگر ہمارے  
 مولانا اس زمانہ میں ہوتے تو یا علی بن ابي طالب کے لشکر میں ہوتے اور  
 آنحضرت انکو طلحہ و زبیر سے جنگ کرنے کا حکم دیتے اس  
 صورت میں معلوم وہ اپنے اوپر واجب سمجھتے کہ  
 اپنے خلیفہ چارم اور صحابی رسول حضرت علی کی تعمیل  
 کر کے طلحہ و زبیر جہاد کریں یا یہ کہ حضرت علی کی مخالفت  
 کریں یا ام المومنین کے لشکر میں ہوتے اور وہ انکو حضرت علی  
 کے لشکر کا حکم دیتے تو یہ معلوم وہ انکا حکم مانتے یا نہ مانتے کیا  
 حضرت علی جب صبح کی نماز پڑھتے تھے تو قنوت میں امیر معاویہ کے  
 لئے یہ دعا اور عمر و عاص ابوالاعور سلمیٰ حبیب عبد الرحمن بن  
 خالد صفحہ اک بن قیس اور ولید بن عقبہ پر لعنت نہیں کیا  
 کرتے تھے اور جب یہ خبر معاویہ کے پاس پہنچی تو کیا انہوں نے  
 بے بھی قنوت میں حضرت علی اشتر ابن عباس امام  
 حسن و حسین اور محمد حنفیہ کے لئے بدعا جاری نہیں کر دی  
 (اور کیا ان دونوں فریقوں میں حبیب اللہ اصحاب رسول تھے  
 کیا معاویہ کے گروہ نے جس میں عمر و عاص حضرت عثمان کے  
 برادر عزیز ولید بن عقبہ حبیب حضرت علی کے شہر انجوری کی علت



وقالوا يزيد ان يحضر الحسن على  
 سبيل الزيادة لنجد قبل مسيره  
 الى المنية ننهائهم معرو وقال انها  
 السنة بنوها ثم فالحوا عليه  
 الى الحسن فاستزاده فلما حضروا  
 شرعوا فتنوا ولوا عليا والحسن سكت  
 اليس قد لعن ابو موسى الاشعر  
 عمرو بن العاص بعد ما خذعه  
 عمرو وقال ما ظننت اني بيع الا  
 بالدنيا وما سمعت ايها الجبر  
 الجليل ان يائس لما بلغها قتل اخيها  
 محمد جرعت عليه وقتت دبر كل  
 صلوة على مغوية وعمر بن العاص  
 وكذا لعنت عائشة ام جبهة  
 التي هي ام المؤمنين حين سرت  
 بقتل محمد بن ابي بكر او اسلمت اليها  
 معز امشوياء وبلغتها ان اخاك قد

کوڑے بھی لگوائے تھے اور تب ایسے اصحاب بھی تھے  
 معاویہ پاس جمع ہو کر یہیں استدعالی کہ آپ امام علی علیہ السلام  
 کو جیلہ زیارت و ملاقات بلائے تاکہ ہم انہیں مدینہ جانے  
 سے پہلے شرمندہ کریں اس پر معاویہ نے انکو منع کیا اور کہا کہ یہ  
 لوگ نبی ہاشم کی زبانیں ہیں انہیں چھڑو تو انہوں نے اصرار  
 کیا آخر کار اس پر آپ کو بلایا اور جب سب جمع ہو گئے تو ابی بکر  
 آپ کے سامنے حضرت علی کو برا کہنا شروع کیا اور آپ چپ رہے  
 کیا جب عمر بن عاص صحابی رسول نے ابو موسیٰ اشعری صحابی  
 رسول کے نقشہ سکاری کی تھی تو ابو موسیٰ نے عمر پر لعنت  
 نہیں کی تھی اور یہ نہیں کہا تھا کہ میں نہیں سمجھتا تھا کہ وہ  
 دنیا کیلئے آخرت کو بیچ دے گا مولانا کیا آپ نے یہ نہیں سنا  
 کہ جب حضرت عائشہ کو اپنے بھائی محمد بن ابی بکر کی خبر  
 ملی تو وہ بہت مضطرب ہوئیں اور میر ناز کے بعد معاویہ  
 اور عمر و عاص کے لئے بد دعا کرنے لگیں اور اس طرح حضرت  
 عائشہ نے ام المؤمنین و جبر رسول ام حبیبہ پر اس وقت  
 لعنت کی جب وہ محمد بن ابی بکر کی خبر قتل سے سرور ہوئیں  
 یا بروایت دیگر انکے پاس ایک مجنونا کو سفندیہ کہلا کر

سے ان لوگوں کا اس خانوادہ کو زیارت ملاقات پیشوائی بہانی کے پرانے دفریب جیلوں سے بلا کر ایسی بدسلوکی ملک انتہائی  
 مظالم یہاں تک کہ قتل و قید کرنا اور ان حضرات کا اس پر حملہ و صبر کرنا تو انکی دیرینہ خصلت اور ان کی قدیم عادت ہو چکی  
 اہلسنت کی تمام جید و معتبر و جلیل القدر تواریخ و تفاسیر اور صحاح و سانیہ ۱۲ مترجم

عسکریہ امیر معاویہ کی یہ کیفیت ۱۲ مترجم



مشوی مثل هذا المعز المشو او ما  
سمعت ان قاتل عثمان ليست الا  
الضحا وامثال ذلك مما لا تحصى  
اما قتل خالد بن ولید و  
مقاتله عسکرانی بکرم مع اشعث  
بن قیس الکندی فی الیمین و مقاتله  
طلحة والزبیر وعائشة و مروان  
مع علی بن ابیطالب و حسان الصغیر و  
بل متواتر لاختار الی ذکر السند لهما  
واما لعن علی بن ابیطالم معویة  
ابن ابی سفیان و اتباعه و کذا  
عکسہ فقد ذکرہ سبط ابن الجوزی  
فی تذکرۃ خواص لامہ فقال قال  
عمر و لابی موارث ان تبائع  
معاویۃ فابیت فہلم بنا نخلع علیا  
ومعاویۃ و نجعل الامم شور یمختار  
المسلمون من شاء و اوقیل ان

بھی کہ تہا را بجائی اس کو سفند کی طرح صبر والا کیا گیا  
آپ نے یہ نہیں سنا کہ حضرت عثمان اصحابی رسول کے قاتل صحابہ  
رسول ہی تھے اور اس طرح کے اس قدر واقعات موجود ہیں جتنا شمار ہی نہیں ہو سکتا  
(مذکورہ حوادث و وقائع میں سے) قتل خالد بن ولید حضرت  
ابوبکر کے لشکر کی اشعث کے ساتھ زمین میں جنگ طلحہ و  
زبیر عائشہ مروان کی حضرت علی اور ایک جماعت اصحاب  
سے نبرد آزما ہوئے تو مشہور بلکہ متواتر ہے انہذا احوالوں  
کی ضرورت نہیں اور معاویہ ذیل اسکے تابعین پر  
حضرت علی کا اور حضرت علی پر ان لوگوں کا لعنت کرنا  
(آپ کے مسلم الثبوت عالم) سبط ابن جوزی نے تذکرہ  
خواص الامہ میں نقل کیا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ عمر بن خطاب  
نے ابو موسیٰ اشعری سے کہا کہ میں نے تم سے یہ خواص  
کی تھی کہ تم معاویہ کی بیعت کر دے مگر تم نے انکار کیا تو اب  
معاویہ اور حضرت علی دونوں کو خلافت سے علیحدہ کر کے امر  
خلافت کو مشورہ امت کے ماتحت کر دیں تاکہ مسلمان  
جسے چاہیں خلیفہ بنالیں اور بنا بر بعض اقواں پہلے  
ابو موسیٰ نے عمرو سے یہ خواہش کی تھی اور عمرو نے جواب

دیا یہاں سے مصنف غلام مدظلہ ان تمام واقعات و حوادث پر صراحتاً استدلال فرماتے ہیں جسکو مجموع نے اب تک بطور دعویٰ ذکر  
فرمایا ہے ۱۲ مترجم عمہ اور جو حضرات اس شہرت و تواتر کے بعد بھی مضطرب و یحسین اور حوالوں کے مشاشی ہوں وہ غلط  
فرمائیں تفسیر و تفسیر طبری ج ۶ ص ۳۳۲ تا ۳۳۳ مطبوعہ مصر تفسیر کشاف ج ۲ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ مطبوعہ مصر و فتۃ الاحقاف ج ۳  
صحیح بخاری صحیح مسلم تاریخ طبری سنن ابی داؤد وغیرہ وغیرہ ۱۲ مترجم



ابتد بذلک ابو موسیٰ فقال عمرو  
 نعم فرائت فاجبر الناس اننا اتفقنا  
 علی امر فیه صلاح هذه الامه ثم قال  
 یا ابا موسیٰ قم فتکلم فقال  
 ابو موسیٰ قم انت فقال عمرو انت  
 صابر رسول الله صلی الله علیه  
 و سلم ولا یسعی الکلام قبله  
 فقال ابن عباس و یحک یا عبد  
 بن قیس و انت انی لا ظن ابن  
 النابغة قد خدعک و کا ابو موسیٰ  
 رجلا معقلا فقال انما قد اتفقنا  
 فقال ایها الناس انا نظرنای هذا  
 الامر فلم نرا صلح للائمة من خلع  
 علی معاویة و نستقبل الامه بهذه  
 الامر فیولوا علیهم من اجوا و انی قد  
 خلعتهم ما ثم تجع و قام عمرو فقال  
 ان هذا خلع صابر قد خلعت ايضا  
 و ثبت صاحبی معاویة فقال له  
 ابو موسیٰ مالک لا و فقلت انت و او  
 لعنت الله غدرت ما تجرت انتما  
 مشاک کثر الکلک ان تمحل علیک

دیا تھا کہ تمہاری رائے بہت اچھی ہے بہر حال عمرو  
 نے لوگوں کو خبر کر دی کہ ہم نے ایک ایسا امر طے کیا  
 ہے جس میں امت کی بہتری ہے (جب لوگ اگر جمع ہو  
 تو) ابو موسیٰ سے کہا کہ تم کھڑے ہو کر تقریر کرو انہوں نے  
 کہا کہ آپ رسول کے صحابی ہیں میں آپ سے پہلے کیونکر بول  
 سکتا ہوں ابن عباس کہنے لگے کہ ای ابو موسیٰ  
 افسوس! میں گمان کرتا ہوں کہ عمرو نے تمہیں  
 دھوکا دیا ہے۔ ابو موسیٰ چونکہ ایک سیدھے سادے  
 آدمی تھے کہنے لگے کہ نہیں ہم سب نے ملکر یہ طے کیا  
 پھر کہنے لگے کہ ایسا الناس ہم نے امر خلافت  
 میں بہت غور و فکر کیا لیکن ہمیں امت کے لئے  
 اس سے بہتر کوئی رائے نہیں معلوم ہوتی کہ علی  
 و مساویہ دونوں کو خلافت سے علیحدہ کر دیا جائے  
 اب ہم انتخاب خلافت کو خود امت کے سامنے  
 پیش کرتے ہیں تاکہ لوگ جسے چاہیں اپنا خلیفہ  
 بنالیں اور میں نے ان دونوں کی بیعت چھوڑ دی یہ  
 کہہ کر وہ (اسٹیج پر سے) ہٹ گئے اور عمرو کھڑے  
 ہو کر کہنے لگے کہ ابو موسیٰ نے اپنے دوست حضرت علی  
 کی بیعت چھوڑ دی اور میں بھی چھوڑتا ہوں مگر میں مسند  
 خلافت پر حضرت معاویہ کو بیٹھاتا ہوں ابو موسیٰ نے کہا  
 ای عمرو عامر خدا تجھے توفیق دے یا (نبا بعض روایات میں)



او تترکہ یلہٹ فقال عمرا تماثلک  
 کمثل الحمار یحمل اسفارا وحمل شریح  
 من ہانی علی عمرو فقتلہ بالسوط  
 وکاشیخ یقول اند علی شنی کنڈا  
 علی انی لہ اضرب عی و بالسیف و قفو  
 الناس و ركب ابو موسی و احلہ و  
 معنی الی مکة فقال ابن عباس  
 اللہ یا ابن قیس لقد خذتک  
 الغدرۃ الفاسق الخبیث فابیت  
 فقال ابو موسی کنت اند نصیحا  
 و ما ظننت اند بدیع الاخرة بالذی  
 ثم عاد عمرو الی دمشق و سلم علی  
 معویہ بالخلافة و هو اول یوم سلم  
 علیہ فیدبھا و رجع ابن عباس  
 و شریح الی علی ناخبر اہ ماجری فکا  
 افاصلی الخلدۃ قنت دعا علی

خدا تجھ پر لعنت کرے یہ تجھ کیسا ہوا تو نے تو بڑی بڑی عہدی اور  
 بہت بڑا کام کیا تیری مثال تو اس کی جو کہ سپر حملہ کر رہا تھا  
 زبان کا لکڑیاں پٹا ہوا اور چھوڑ دو تب بھی یہی کرتا ہوا عمرو نے کہا کہ  
 تیری مثال اس گدھے کی جو کتابیں لادے پھر تیرا یہ کہیں  
 شریح بن بانی نے عمرو پر حملہ کیا اور کوڑے مارتے مارتے انکا  
 مزاج درست کر دیا اور یہ بزرگوار کہا کرتے تھے کہ حسبہ میں اس  
 امر پر شرمندہ ہوں کہ میں نے عمرو کو تلوار سے کیوں نہ مار ڈالا  
 اتنا کسی خیر شرمندہ نہیں ہوا اس کے بعد سب لوگ ادا عمرو دھرا  
 چلے گئے اور ابو موسی نے بھی اپنی ساری پروا ہو کر مکہ کا راستہ لیا  
 اس وقت ابن عباس نے اُسے کہا کہ ای ابن قیس ظہار ابرا کرے  
 میں نے پہلے ہی تجھ کو اس عہد شکن بدکار اور خبیث سے نہ ڈرایا تھا  
 کہنے لگے کہ میں تو یہ سمجھتا تھا کہ وہ امت کو نصیحت کرتا ہے اور مجھے  
 یہ گمان تھا کہ آخرت کو دنیا کیلئے بیخود الیگا غرض عمرو عامس ملک کہ  
 دمشق آئے اور معاویہ کو خلیفہ المسلمین کہہ کر سلام کیا اور  
 پہلا دن تھا جس میں معاویہ کو خلیفہ المسلمین کہہ کر سلام کیا گیا  
 اور عمر ابن عباس اور شریح نے اگر حضرت علی سے تمام ماجرا

عامہ ان محمل علیہ الی آخرہ اور کمثل الحمار الی آخرہ دونوں قرآنی جملے ہیں کیوں نہ ہو ماشاء اللہ دونوں طرف سبحانی  
 رسول ہیں قرآن پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ خداوند عالم نے بار بار بروں کو برا کہا ہے اپنی حاجی صفت کی بے انجی لئے  
 مثالیں بیان فرمائی ہیں لہذا الامخاب کی شایان شان یہ تھا کہ باہمی تو تو میں میں اور سب و شتم میں بھی قرآن سے استنباط کیا  
 اور اس سے باہر نہ جائیں تاکہ ایک بات میں شمت ہو تو وہ دوسرے بات میں کتاب ۱۲ مترجم  
 سے فقہاء و رضاہ "منجد" مترجم



معاوية بن عمرو و ابوالاعور السلمي  
 جندب بن عبد الرحمن بن خالد الضحاك  
 بن قيس بن الوليد بن عقبة فيلج  
 ميعونكا اذا قتت دعا عليا عليا  
 ابن عباس الحسين بن محمد بن  
 الحنفية انتهى و فيهم من هذا  
 العبادان اباموسى لعن عمر بالصواع  
 و افسر حيث قال انه باع الاخرة  
 بالدنيا فهو حرج من لا خلاق له  
 الاخرة فهو ملعون مع كون من الصحابة  
 و اما استدعاء الوسط احضار

بیان کیا اس وقت سے آپ نماز صبح میں معاویہ کے لئے بددعا  
 و نفرین اور عمر بن ابوالاعور حبیب عبد الرحمن بن خالد بنی کنانہ  
 قیس اور ولید بن عقبہ پر لعنت کرنے لگے جب یہ غیر حضرت  
 معاویہ کو پہنچی تو وہ بھی جب نماز میں قنوت پڑھتے  
 تھے تو حضرت علی - اشتر - ابن عباس - امام حسن حسین  
 علیہم السلام اور محمد حنفیہ کے لئے بددعا کرتے تھے انتہی  
 اور اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوموسیٰ نے صحابہ و  
 لعنت کی اور اسکو کافر سمجھا اسلئے کہ انہوں نے اس کے لئے  
 یہ کہا کہ اے آخرت کو دنیا کے لئے بیچ دیا ہے پس معلوم  
 ہوا کہ اس کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہ تھا اور اس کے.....  
 وہ ملعون قرار پاتا ہے حالانکہ صحابی رسول تھا

بعد مبطوح متاخر کر کے اس مقالہ سے یہ معلوم ہوا کہ لعن طعن سب شتم تمام صحابہ رسول کی جلیل الشان ہستی جو حکومت  
 دینی سے کوئی خصوصیت نہیں بلکہ زمین و آسمان کی توفیق علیہ چڑ ہے اور بات یہ کہ لب اکرا اس کوئی ایسا فیرتی گھبراتے لگے اس طرح  
 ایک اور مسخرہ الامارہ سلمہ بھی مل ہو گیا اور وہ یہ کہ حضرت معاویہ قنوت بھی پڑھا کرتے تھے اور مبطوح لعن طعن حضرت  
 ہی شعار نہیں ہے بلکہ سنت اصحاب و اس مبطوح قنوت بھی نہ محض شیعوں کی خصوصیت بلکہ سنت امیر معاویہ بھی ہے  
 بلکہ آئندہ معلوم ہو گا کہ سنت حضرت عائشہ بھی ہے لیکن افسوس کہ اسکی پیرو اسکو ہی لعن طعن سے کم نہیں سمجھتے  
 اور نماز میں ہذا کے ساتھ دست و دعا بلند کرنے سے برائی مانتے ہیں بسنا ہے کہ امیر کے متعلق حضرات اہلسنت میں کہتے  
 افشا ہے اس بنا پر شاید کوئی شخص قنوت کہنے کے لئے اس کے نامائیں میں شامل ہونا گوارا کر لے لیکن سنت حضرت عائشہ تو  
 ہر حال کیسیطرح چھوڑ دینے کی قابل نہیں کہ وہ ان کے نزدیک سلم الثبوت ام المؤمنین رافضیہ مذہب کے  
 ہیں اور وہ رسول ہونے سے تو ہم بھی منکر نہیں ۱۲ مترجم



الحسن عند معاوية فقد ذكره  
سبط ابن الجوزي في تذكرة  
خواص الامم ايضا وقال قال اهل السير  
ولما سلم الحسن الامراء فغزو  
اقام يتجسس الى المدة فاجتمع الي  
ميجور وخط من شيعته منهم  
عمر بن العاص الى اخر ما ذكرنا بقا  
واقال عن عائشة معاوية و  
عمر بن العاص وام حبيب  
فقد ذكره سبط ابن الجوزي  
في تذكرة خواص الامم ايضا قال

اسطوخ عمر وعاص وغيره جماعت السواب كما معاوية  
امام حسن عليه السلام کے بلانے کی خواہش کرنا بھی سبط  
ابن جوزی نے تذکرہ خواص الامم میں نقل کیا ہے کہ  
بنابر تحریر اباب سیر و تواریخ جب امام حسن نے امر  
کو معاویہ کی سپرد کر کے مدینہ جانے کا ارادہ کیا تو  
معاویہ کا گروہ نہیں عمر بن عاص وغیرہ تھے انکے پاس جمع ہوا  
اور اسکے بعد وہ سب کچھ بیان کیا ہی جو ہم مجھے ذکر کرتے ہیں  
اور حضرت عائشہ کے معاویہ عمر وعاص اور ام حبیبہ  
پر لعنت کرنے کو بھی ابن جوزی نے کتاب مذکور  
میں نقل کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ شہداء ایہیں  
میں محمد ابن ابی بکر صدیق کا قتل بمقام مسند واقع

عہ امیر معاویہ کے دیگر عجیب غریب کارناموں میں سے امام حسن علیہ السلام کو زیر دلائے گا واقعہ بھی جو نہایت اہم اور مذکور  
کتبوں میں کھنڈن نہیں ہو جائے اور حق پرے شمار ہونے والے تجا باد جو بھی نہیں بھلا سکتا اور یہ واقعہ بنابر مروج الذہب  
مسعودی اور اسد الغابہ مصنف ابن اثیر مختصر الفاظ میں اس طرح ہے کہ آپ نے جبکہ کو ایک لاکھ درہم اور نیرہ سو  
جمع دیکر امام حسن علیہ السلام کو زیر دلا دیا پانچ اسیے ایسا کیا حضرت کوخو کے استغفار ہوئے امام حسن علیہ السلام  
اپنے عدم انتقام کی تاکید فرمائی روح گلشن جنت کو پرواز کیا مگر کیا اصحاب رسول کے نبیوں کی آگ بجھ گئی لا اقل  
بلکہ جنارے پیر پر سگائے رسول کے پاس من نہ ہونے دیا مردا ایسے نامدار اسکا آستین چر بھا کر لیا ایک کھنڈک پر آئے  
الفرس جبکہ کو درہم دیتے تھے اور نیرہ سو قدر کے متعلق یہ کہہ دیا کہ میں اسکی نہانگی کا فوایا ہوں (کیوں اسلئے کہ شیا بائیکہ دم  
قدم چلے اپنے بڑے بھائی کو زیر دلا دیا اور بیٹھوئے بھائی کو زنج کرائے) نیز اتیر انگار نیرہ سو نہیں کہ سکتا خدا ایک  
کسی کی محبت میں اندھا اور صحابہ و راجو کو تبا کرے جو اصحاب رسول کا دم بھرا انکا کلمہ پڑھتے انکے دل و دھڑ میں کسی کمی نہیں  
کرنی چاہئے اور رسول کے پہلو شکستہ ہو جائیں انکے جگر کے ٹکڑے طشت میں نظر آئیں (اتی حاشیہ جوفہ آمینہ)







الماء فقال يا بن اليهودية النساء  
 قبحات الله فقتله والقاه في حب  
 جيفة حمراء ثم حرقه فلما بلغ ذالك  
 عائشة بكت بكاء شديدا وكتبت  
 تدعوا في صلواتها على معاوية وعمر  
 ولما بلغ ام حبيبة اخت مقتل<sup>و</sup> بن  
 سفيان قتل محمد وتوحيده شوت  
 كبشا وبعثت بدالى عائشة تشفيا  
 بقتل محمد بطلب دم عثمان فقالت  
 عائشة قاتل الله ابنة العاهرة والله  
 لا اكلت شواء ابدا وبلغ عليا قتل  
 محمد فبكى بكاء شديدا وكتبت  
 عليه ولعن قاتله انتهي

وقد روى هذه الرواية بتغيير يسير  
 صاحب خيرة الحيوان قال لما قتل<sup>بن</sup>  
 محمد بن ابى بكر ووصل خبره الى  
 المشيخ مع مولا سالم ومعه مئيد

(بوجود ایسی نازک حالت ہو جانے کے) انہیں کسی نے  
 پانی نہیں دیا محمد نے معاویہ سے کہا کہ ای یہودن جلاہی کے  
 بیٹے خدا تیرا راکرے اس پر اسنے انکو قتل کیا اور ایک مرے  
 ہوئے گدھے کے پیٹ میں رکھ کر آگ میں جلا دیا جب یہ خبر

عائشہ کو پہنچی تو وہ بہت رولیں اور ہر نماز میں معاویہ اور  
 عمر وعاص کے لئے بدعا و نفرین کرنے لگیں اور جب عاتق  
 بن ابی سفیان کی بہن ام صبیہ کو محمد کے قتل اور جلا جانے کی خبر  
 پہنچی تو ایک بکر ابھونکر حضرت عائشہ کے پاس بھیجی جس کے معنی تھے  
 کہ حضرت عثمان کے خون کے معاوضہ میں محمد کا قتل انکے

تسل و تشفی کا سبب حضرت عائشہ نے حضرت امیر معاویہ  
 کی خواہر بلند اختر کی شان میں کہا کہ خدا اس انیر عورت کی  
 بیٹی پر لغت کرنا الکی قسم میں اب کبھی مجھنا ہو بکرانہ کساؤنگی اور جب  
 حضرت علی کے پاس محمد کے قتل کی خبر پہنچی تو آپ بھی بہت رولے  
 افسوس کیا اور فرمایا کہ خدا اسکے قاتل پر لغت کرے انتھی  
 اس روایت کو تھوڑے سے تغیر کے ساتھ صاحب خیرۃ<sup>سے</sup> الحيوان  
 نے بھی نقل کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ جب محمد بن ابی بکر قتل ہوئے  
 اور انکی خبر قتل انکے غلام سالم کے ساتھ مدینہ پہنچی

عہد اہلبیت اور ابشتگان امن اہلبیت کے لئے ان عہدوں میں سبیل سزا یہی تھی کہ ان پر پانی نہ کیا جاتا تھا اور  
 عہد ہمارے رسول کو بھی عجیبے صحابہ نے کسی پر نہ جبر رسول نماز میں نفرین و بدعا کرنی تھیں کہ کسی پر نہ خیر رسول  
 خدا و نہ عالم صحابہ پرست حضرات کی غفلوں کو سیدھا کر دے آمین ۱۲ مترجم سے قاتلہم اللہ انہما  
 "تھامس" من دھام ظلمہ للہ ملاحظہ ہو ج ۱ ص ۶۲ ۱۲ مترجم



قد خلبہ دارہ فاجتمع علیہ جبال  
ونساء فامرت عام حبیبۃ بنت ابی  
سفیان زوج النبی صلی اللہ علیہ الد  
بکبش فشقو وبعثت بہ الی عائشہ  
وقالت ہکذا نسو اخوت فامرنا کل  
عائش بعد ذلک شواء حتی ماتت  
وقالت ہند بنت عبد شمس الحفصیہ  
سرائت فائزۃ امیۃ عثمان بن عفان <sup>بقتل</sup>  
رجل معاویۃ بن جریجر تقول بک  
ادرکت ثاری ولما سمعت اسماء  
بنت عمیس یقتلہ کظمت الغیظ  
حتی شغبت ثدیاء دعا ورجدی علیہ  
علی بن اسحاق <sup>لب</sup> وجدا غلیما قال کان  
لی ربیباً وکنت احدہ ولدا ولبنی  
اخوا وذلک لانی علیا قد تزوج اسماء  
بنت عمیس بعد وفا الصدیق  
وربایہ انتھی

قال عمار الدین ابو الفداء اسمعیل  
بن علی الذی وثقہ صلاح الدین بن  
محمد بن شاكر بن احمد الخازن فی

در آنجا یکہ اسکے ساتھ انکی قمیص بھی تھی اور سالہ قمیص لیکر  
گھر میں داخل ہوا تو اسکے پاس بہت سے زن و مرد جمع ہو گئے  
اس حبیبہ نے ایک بکرے کے بیونے کا حکم دیا جو تیار کیا گیا اور  
انہوں نے وہ حضرت عائشہ کے پاس بھیجا اور یہ بھی کہلا بھیجا  
کہ تمہارا بھائی اس طرح بیون ڈالا گیا اسکے بعد سے حضرت  
عائشہ نے کبھی بھنا ہوا بکر انہیں کھایا یہاں تک کہ مر گئیں  
اور سیدہ بنت عبد شمس حفریہ کہتی ہے کہ میں نے نائلہ زوجہ حضرت  
عثمان بن عفان کو دیکھا کہ وہ معاویہ بن جریجر کے سر چوم  
چوم کر کہتی ہیں کہ میں نے تیری بدولت اپنے شوہر کے قتل کا  
بدلہ لے لیا اور جب اسماء بنت عمیس نے محمد کے قتل کی خبر  
سنی تو بچہ غصہ کو ضبط کیا یہاں تک کہ انکی چھاتیوں سے  
دودھ کی جگہ خون جاری ہو گیا اور حضرت علی کو بھی بہت  
غصہ آیا آپ فرمایا کرتے تھے کہ محمد میرا پروردہ تھا میں  
اسکو اپنا بیٹا اور اپنے بیٹوں کا بھائی سمجھتا تھا اور یہ  
اسلئے کہ حضرت علی نے ابو بکر کے بعد اسماء سے عقد کر لیا تھا  
اور محمد کو پرورش کیا تھا انتھی

عمار الدین ابو الفداء اسمعیل بن علی جن کے متعلق  
صلاح الدین بن محمد بن شاكر بن احمد فازن قواۃ  
الوقیات میں ابن جماعہ نے طبقات شافعیہ میں اور



قوات الوفیاء وابن جماعتی طبقتا  
 الشاہ وابن حجر العسقلانی فی  
 الدرر الكامنة وابن شحنة العلوی  
 فی دوض المناظر فی تاریخ المسند  
 بالمتنصر فی اخبار البشر علی ما نقل  
 عنه المایع عاشر قتل اخيه محمد  
 خرجت علیه قننت فی دبر صلوٰۃ <sup>کل</sup> علی  
 مغور و غمی بن العاص انقضی و لوارثا  
 الاستقصاء فی ذلک لطلال نیا الکلام  
 و فیما ذکرناه کفایتی صدقہ ہذا امر  
 القبیح من الصحاح المتقد من علی  
 الباقی والصادق و احسن من ذلک  
 کلمہ دعاء النبی علی معاویہ بن ابی سفيان  
 و عمر بن العاص جب ما یذکرہ علماء <sup>المسند</sup>  
 و ابی ہاشم قال ابو یعلی صاحب  
 المسند الکبیر و المعجم حد ثنا  
 علی بن المنذر و حد ثنا بن فضیل  
 حد ثنا یزید بن ابی زیاد عن

ابن حجر عسقلانی نے درر کامنہ میں اور ابن شحنة العلوی نے  
 دوض المناظر یعنی اپنی تاریخ المختصر فی اخبار البشر  
 میں تصدیق کی ہے کہ وہ ثقہ اور معتبر  
 تھے اُن کا بیان ہے کہ جب حضرت عائشہ کو  
 اپنے بھائی محمد کی خبر قتل معلوم ہوئی  
 تو بہت یحسین ہوئیں اور ہر ساز کے بعد معاویہ  
 و عمر و عاص پر نفرین و بددعا کرنے لگیں انھی  
 اگر ہم اس سلسلہ میں المسند کی تمام سب کے ان  
 تمام مضامین کو درج کریں جو اس موضوع میں  
 انکے اندر موجود ہیں تو کلام بہت طویل ہو جائیگا  
 اور جو کچھ ہم نے اب تک ذکر کیا وہ اس امر کے ثبوت کے  
 لئے بہت کافی ہے کہ بعض بعض سب شتم بددعا و نفرین ایسے  
 عمل جن کو ہمارے مولانا قبیح فرما رہے ہیں رسول کے ان  
 اصحاب سے بھی بار بار صادر ہو چکے ہیں جو امام محمد باقر و  
 امام جعفر الصادق علیہما السلام سے پہلے گذر چکے ہیں اور  
 ان سب سے بہتر دلیل حضرت معاویہ اور عمر و عاص  
 پر خود سرور کائنات جناب رسالت مآب صلی اللہ  
 علیہ وآلہ کی بددعا ہے جسکو علماء اہلسنت نے اپنی

عہ اور کم سے کم برادران اہلسنت کو یہ سمجھ کر ہی ہم سے تعرض کرنا چاہے کہ ہم اپنے اس عمل خیر میں اپنے ائمہ کے  
 تابع نہیں ہیں بلکہ تمام اصحاب رسول کے پیرو ہیں اور یہ بھی پوشیدہ رہنا چاہے کہ نفرین بددعا لعنت یہ سب الفاظ ہم معنی  
 ہیں انکا مفہوم ہرگز بالکل ایک ہے جیسا کہ وہ لوگ جانتے ہیں جو لغت عرب اور کلام عرب کا جبر ہیں ۱۲ مترجم



سليمان بن عمرو بن الاوص عن ابی  
برزہ قال كنا مع النبی صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم مع صوغناء فقال انظروا  
ما هذا فصعد فنظرت فاذا معاویہ  
وعمر بن العاص يتغنيا فجئت اخبر  
النبي فقال اركبهما في الفتنه كما  
التمم دعهما الى النار دعا انتهي ورواه  
الطبرانی في معجم الكبير عن ابن عباس  
وقد وثق الذهبي بابي علي ما  
في مفتاح كنز الدليل ووثقه ايضا  
يزيد بن محمد الزدي ابن جابر والحاكم  
اليسا ووثق الذهبي الطبرانی في  
التذكرة و ابو العباس احمد بن منصور  
الشيرازي و ابو بكر محمد بن علي المعدل و  
الاعمام احمد بن حنبل قد وثق  
الروافی مستنداً عن عبد الله بن  
محمد عن ابن فضيل فيجب على هذا  
السائل الجليل في الخبر النبيل ان يجيب  
من صدق هذا القبيح عن

کتابوں میں ذکر کیا ہے چنانچہ ابو یعلیٰ حسان کبیر معجم کہتے ہیں کہ  
ہم علی بن منذر نے اُسے بن فضیل نے اُسے یزید بن زید نے  
اُسے سلیمان بن عمرو بن اوص نے اُسے ابی ہریرہ نے کیا کہ ہم ایک مرتبہ  
جنارہ القاب کے ساتھ علیہ السلام کے ساتھ تھے کہ آپ نے گالنے کی آواز کی  
فرمایا کہ دیکھو کیا ہو میں نے پتھر پھینکا تو کیا دیکھتا ہوں کہ خلیفہ  
المسلمین کی اہل بیت معاویہ اور عمر وعاص گلے میں میں نے اگر  
انحضرت کے واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا کہ خداوندان دونوں کو لوٹ  
منذرت روایتی میں ادرے اور ہم میں تکمیل دے انتہی اور اس  
واقعہ کو طبرانی نے بھی معجم کبیر میں ابن عباس سے نقل کیا ہے ابو یعلیٰ  
(جنکی نقل کردہ روایت اوپر ذکر کی گئی) کو ذہبی نے ثقہ و معتبر  
کہا ہے جیسا کہ مفتاح کنز الدرایہ میں ہے تیریزید بن محمد زدی  
ابن حبان اور حاکم نے انکو ثقہ و معتبر قرار دیا ہے اور طبرانی کو کہ  
انہوں نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے ذہبی نے عمدہ کو میں اور  
ابو العباس احمد بن مسعود شیرازی اور ابو بکر محمد بن علی المعدل  
نے ثقہ و معتبر کہا ہے اور امام احمد بن حنبل نے اس روایت کو عبد اللہ  
بن محمد سے اور انہوں نے ابن فضیل سے نقل کیا ہے لہذا ہمارے  
مولانا کو جواب دینا چاہیے کہ یہ امر قبیح (یعنی طعن بددعا  
و افرین) ان حضرات سے کہ جو امام محمد باقر و امام جعفر الصادق  
علیہما السلام سے پہلے تھے یہاں تک کہ معاذ اللہ

اس کے بعد پھر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ یہ شخص شاعرانہ ظاہرین اور نہ صرف طریقہ انصاف بلکہ ایسا شخص ہے

عالم ہے جس کے خزانہ سائنات میں بحال ان زمانہ دراز امت کے زمانہ زندگوار ۱۲ مترجم



المتقدمین علی البنا والصادق

(حق البنا لصادق الامین) (نحو)

بالحق من قلت) فاما هو جو الہد

جناب رسالت اب سے کیوں سادہ رہا پس جو جواب و دہما کر

سوال کا دیکھ دہی ہماری طرف سے اپنے سوال کا سمجھیں اور

اس جواب کو علم مناظرہ کی اصطلاح میں جواب نقضی

عہ ایک اعتبار سے یہ خیال کرتا ہوں کہ رسول کا قول فعل صحابہ پرست مغفرت کی نگاہ میں کوئی وقعت نہیں رکھتا

بلکہ تحقیق تجھ سے بعد اسکا یقین ہوتا ہے کہ یہ لوگ رسول کے قول کو نہ بیان بھی کہہ سکتے ہیں اور رسول کے فعل میں

خف کرنا بھی اُنکے لئے بہت سہل ہے اسلئے کہ اصحاب رسول نے انہیں سبق ہی یہ دیا ہے کہ یہاں ممکن ہے کہ رسول

جو کچھ مغفرت معاویہ اور عمر و عاص کے لئے فرمایا وہ حجت نہ ہو البتہ انکو سیرت شریفین پر پڑانا ہے اور اسی کی دترات

رٹ ہے لہذا انہیں چاہئے کہ ملل و ملل شہرستانی تاریخ طبری جوہری شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید تصحیح

مطبوعہ نظامی ص ۱۰۶ و ۱۰۷ تاریخ اہم اسلامیہ مصنف محمد خضری ج ۱ مطبوعہ مصر ص ۲۵۸ میں حدیث لعن القبا

من تخلص عن حبش امس کی تشریح ملاحظہ فرمائیں جس سے یہ ثابت ہونے کے علاوہ کہ خود رسول نے اپنے

اصحاب پر بھی لعنت فرمائی ہے یہ بھی ظاہر ہو جائیگا کہ لعن طعن تو ایک معمولی اور ہنر پر چیز ہے شیعین اپنے

و مغرور اصحاب بد کلامی سے فارغ ہونے کے بعد ڈار بھی پکڑ کر ٹھانچہ بازی بھی کر سکتے ہیں لہذا لعن طعن کے جوئے

بلکہ استحسان بلکہ تاکید کی اس سے بڑھ کر اور دلیل کیا ہوگی اور یہاں پر ایک اور لطیفہ بھی ذکر کی قابل ہے اور وہ یہ کہ

آخر الذکر کتاب یعنی تاریخ اہم اسلامیہ ایک جدید عالم الماہر حضرت محمد خضری کی جدید تصنیف ہے حوالہ آباد پورہ

امتحان عالم میں داخل ہے مصنف اس قدر متعصب کہ جب سید الشہداء امام حسین کے حالات شروع کئے تو اس قدر

کیر پر واز میں کہ ہنر پر اخلاق سے بھی مانتہ دھو میٹھے اسی لئے شیعیا نے بار بار سخت اجتماع کیا کہ ارباب

صل و عقدا الہ آباد پورہ اسکو امتحان عالم سے خارج یا شیو طلبہ کو اس سے مستثنیٰ کر دیں لیکن کوئی سماعت نہ ہوئی اور

مقام ٹھکانہ مصر ہے جہاں ایسی کمیٹی قائم ہو چکی ہے جو اہلسنت کی کتابوں میں ایسے مضامین خارج کر کے ترمیم کر رہی ہے

میں سے اُنکے مذہب کا پول کھلتا ہے اور جن سے شیعہ فائدہ اٹھاتے ہیں اس پر بھی جدید مصنف کی جدید تصنیف ص ۲۵۸

میں یہ مضمون آہی گیا کہ صحابہ نے باہم بد کلامی اور ڈار بھی پکڑ کر ٹھانچہ بازی کی اسکو صرف حق کا زور اور حق کی طاقت

حق کی بلندی ہی کہہ سکتے ہیں سچ ہے الحق یعلو ولا یعلی علیہ ۱۲ مترجم



السؤال فہر جواب لنا ایضاً  
ہذا الجواب یسمی فی علم المناہج

بالجواب النقصی

واما الجواب بالحاسم فیحتاج  
الی تمہید مقدمتین المقلد

الاولی قد تقر فی علم الاصول

ان اکثر علماء السنة والجماعة

کالاشعریین والی لہذیل والعلا

والجبائیین قائلون بالتصویب

بمعنی ان لہذا احکاماً بعد اراء

المجتہدین فمایدی الیہ اجتہاد

کل مجتہد ہو حکمہ تعالیٰ وان کان

من المتناقضات والمتضادات وکان

مشرکاً منہم کقاطبۃ الشیعہ

بالتخطیۃ بمعنی ان حکم اللہ

الواقعی المشترك بین العالم و

الجاهل واحد فان طابوع اے

المجتہد ذلک الحکم الواقعی فهو

مصیب والہ فهو خطی والی

مطمان کل الاطمینان ان احداً

(یا الزامی) کہتے ہیں۔

لیکن ایسا (تحقیقی) جواب جو آپ کے اعتراضات کا

استیصال ہی کر دے دو مقدمہ مزبور موقوف ہے پہلا

مقدمہ یہ ہے کہ علم اصول میں یہ طے ہو چکا ہے کہ اکثر

علماء المسبوت مثلاً تمام فرقہ اشعریہ ابو ندیل

علاف جبائیان یعنی ابو علی اور اسکا بیٹا ابویاشم

تصویب کے قائل ہیں اور تصویب کے یہ معنی ہیں کہ ہر

موقع مسئلہ میں خداوند عالم کے اتنے ہی احکام ہیں

جتنی مجتہدوں کی رائیں اور فتاویٰ پس ہر مسئلہ میں

ہر مجتہد کا فتویٰ خداوند عالم کا اصلی و واقعی حکم ہے

اگر یہ فتاویٰ باہم متضاد اور ایک دوسری کی نقیض

ہوں البتہ ایک چھوٹا سا گروہ یعنی تمام شیعہ تخطیہ کے

قائل ہیں جسکے معنی یہ ہیں کہ جو حکم فی الواقع و درحقیقت

خدا کا حکم ہے وہ ایک ہی ہے جس میں عالم و جاہل

سب برابر ہیں پس اگر مجتہد کی اس حکم واقعی کے مطابق

ہو تو اس وقت اس مجتہد کو مصیب کہیں گے یعنی اسے

درست فتویٰ دیا ورنہ اسکو خطی کہیں گے یعنی اسے

غلطی کی۔ اور مولانا! مجھے تو پورے طریقے سے قطعاً



مذهب التصویب انما کان لاجل  
 تصحیح ما فعله الصحابة بعضهم مع  
 بعض من القتال والتلاعن  
 واللعن والسب والشتم والایذاء  
 كما انه یطمئن بذالك كل من تصحیح  
 كتب اهل السنة والجماعة قال  
 ابن تیمیہ فی المنہاج اضطررنا  
 فی خلافة علی علی اقوال فقالت  
 طائفة انه امام وان معاویة لما  
 واذیر يجوز نصب امامین فی وقت  
 اذا لم یکن الاجتماع علی امام واحد  
 وهذا یحکی عن الکرامیة وغیرهم  
 وقالت طائفة لم یکن فی ذالك  
 الزمان امام بل کان زمان فتنة  
 وهذا قول طائفة من اهل  
 الحدیث البصریین وغیرهم فلهذا  
 لما اظهر الامام احمد التریب علی  
 فی الخلافة فهو اصل من حمار  
 اهلہ انکر خالك طائفة من

یقین ہے کہ مذہب تصویب ایجاد ہی اسلئے کیا گیا ہے  
 کہ صحابہ کے ان ناگفتہ بہ افعال کو جو انہوں نے باہم  
 کئے (اجتہاد و تصویب کی آمین) صحیح یعنی حکم خدا کے  
 مطابق ثابت کر دیا جائے مثلاً باہمی جدال و قتال لعن  
 لعن کا اہم گلوچ۔ ظلم و ستم وغیرہ اور میری طرح ہر اس شخص  
 کو یہی یقین ہو گا جس نے اہلسنت کی کتابیں بغور دیکھی  
 ہوں گی۔ چنانچہ ابن تیمیہ نے کتاب منہاج میں بیان کیا  
 ہے کہ خلافت علی بن ابیطالب کے متعلق لوگوں کی مختلف  
 رائیں ہو گئیں۔ ایک گروہ نے کہا کہ آپ بھی امام تھے اور امیر  
 معاویہ بھی اور ایک وقت میں دو اماموں کا مقرر ہونا جائز  
 ہے اگر ایک پر اجماع نہ ہو گیا ہو یہ کرامیہ وغیرہ کا مسلک  
 ہے دوسرے گروہ نے کہا کہ اس زمانہ میں کوئی بھی امام نہ  
 تھا بلکہ وہ فتنہ و فساد کا زمانہ تھا اور یہ بصرہ وغیرہ  
 کے اہلحدیث میں سے ایک جماعت کی رائے ہے اسی لئے  
 جب امام احمد نے یہ ظاہر کیا کہ حضرت علیؓ چوتھے خلیفہ  
 تھے اور کہا کہ جو آپ کو چوتھا خلیفہ نہ مانے وہ اپنے  
 گھر کے گدھے سے زیادہ گمراہ ہے تو اہلحدیث  
 کے ایک گروہ نے اسکا انکار کیا اور کہا کہ  
 بہت سے ایسے لوگوں نے حضرت علیؓ کی خلافت

عہ یعنی امیر معاویہ خلیفہ رسولؐ نہ تھے بلکہ بادشاہ کی حیثیت سے تھے جیسا کہ اُنکے استدلال سے  
 ظاہر ہے جو انہوں نے حدیث سفینہ سے کیا اور حکیم طرف آئندہ اشارہ آ رہا ہے ۱۲ مترجم



هو لا یرید من تخلف عنها  
 من لا یقال هو اضل من حمار  
 اهل یومئذ من تخلف عنها  
 من الصحابة و احبهم احمد و غیر  
 علی خلافة علی بن ابی طالب سفینة  
 عن النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و  
 خلافة النبوة ثلاثین سنة  
 ثم تصیر مملکا و هذا الحدیث  
 قد رواه اهل السنن کابی و  
 وغیره و قالت طائفة ثالثة  
 بل هو الامام و هو مصیب  
 فی قتالہ لمن قاتلہ و کذا لکن  
 قاتلہ من الصنعا کطلحة و الزبیر  
 کلہم مجتہدین مصیبون  
 و هذا قول من یقول کل مجتہد  
 مصیب کقول البصریین  
 المعتزلة ابی لہذیل و ابی علی  
 و ابی ہاشم و من وافقہم من  
 الاشعریة کا القاضی ابی یکر  
 و ابی حامد و هو المشہور عن  
 ابی الحسن الاشعری و ہوا لایض

کا انکار کیا ہے جسکے متعلق ہرگز یہ نہیں کہا جاتا  
 کہ وہ اپنے گھر کے گہرے سے زیادہ گہرا تھے  
 اور اس سے وہ اصحاب کو مراد لیتے تھے جنہوں  
 نے حضرت علی کی خلافت کا انکار کیا تھا امام  
 امام احمد وغیرہ نے حضرت علی کی خلافت پر  
 اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسکو سفینہ  
 راوی نے رسول سے نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے  
 کہ نبوت کی خلافت <sup>فت</sup> برس تک پیگی اور اسکے بعد  
 بادشاہت ہو جائیگی اور اس حدیث کو ابو داؤد  
 ایسے علماء اہلسنت نے نقل کیا ہے جسکی سنن  
 میں اور تفسیر کا یہ قول ہے کہ آپ بھی امام تھے اور جو  
 کچھ جن لوگوں سے آپ نے جدال و قتال کیا اُس میں  
 کوئی غلطی نہیں کی اور اسطرح جو اصحاب آپ کے  
 لئے مثلاً فلان ذبیروہ بھی سب مجتہد مصیب تھے اور یہ  
 ان لوگوں کا قول ہے جو کل مجتہد مصیب یعنی  
 نقویب کے قائل ہیں مثلاً معتزلہ بصرہ۔ ابوہذیل  
 ابوعلی۔ ابوالہاشم اور فرقہ اشعریہ میں سے وہ لوگ  
 جو اس قول میں انکے موافق ہیں مثلاً قاضی ابوبکر  
 و ابو حامد اور یہ قول ابوالحسن اشعری سے  
 مشہور ہوا ہے۔ غرض یہ سب لوگ بھی مطہر  
 مسئلہ جدال و قتال میں حضرت علی کو مجتہد



يجعلون مغوية مجتهدا مصيبا  
 وقتاله كما ان عليا مصيبا  
 هذا قول طائفة من الفقهاء من  
 اصحاب احمد وغيرهم ذكره ابو عبد  
 الله بن حاتم ذكره لا حصنا احمد  
 في المقتلين يوم الجمل <sup>صفين</sup>  
 ثلثة اوجه احد هاكل هاكل  
 الثاني المصيب واحد لا بعينه  
 الثالث ان عليا هو المصيب  
 ومن خالفه فخطي والمنصوب  
 عن احمد وائمة السنة ان لا  
 يذم احد منهم وان عليا اولي  
 بالحق من غيره اما تصويب القتال  
 فليس هو قول ائمة السنة بل  
 هم يقولون ان تركه كا اولي و  
 طائفة رابعة تجعل عليا هو الا  
 ولا مجتهدا مصيبا في القتال  
 ومن قائله كانوا مجتهدين <sup>مخطئين</sup>  
 وهذا قول كثير من اهل الكلام  
 والاراضية <sup>الحنفية</sup> ومالك  
 والشافعي واحمد وغيرهم وطائفة

مصيب سمجته بين اسطرحة امير معاوية كوجبة مصيب  
 قرار دیتے ہیں اور یہ قول فقہاء میں سے امام احمد کے  
 اصحاب وغیرہ کا ہے جسکو ابو حطب السدنی نے  
 نے ذکر کیا ہے۔ اور جنگ جمل و صفین میں طرفین  
 کے لڑنے والوں کے متعلق امام احمد نے اصحاب  
 کی تین رائیں مذکور ہیں ایک یہ کہ دونوں فریق  
 راہ راست پر تھے۔ دوسرے یہ کہ انہیں سے کوئی  
 ایک راہ راست پر تھا جسکی تعین نہیں ہو سکتی  
 تیسرے یہ کہ صرف حضرت علی راہ راست پر تھے  
 اور آپ کے منی الفین خطا کرتے۔ اور امام احمد  
 و نیز دیگر ائمہ سنت نے یہ طے کیا ہے کہ انہیں سے  
 کسی کو برا نہیں کہنا چاہیے البتہ حضرت علی اور  
 سے زیادہ حق پر تھے۔ فریقین کے عداال و قتال  
 کے متعلق تصویب کا قول یعنی یہ کہ ہر فریق راہ راست  
 پر تھا یہ ائمہ سنت کا قول نہیں ہے بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ قتال  
 کا نہونا اچھا تھا۔ اور چوتھا گروہ حضرت علی کو امام قرار  
 دیتا ہے اور (کہتا ہے کہ) آپ عداال و قتال میں مجتہد مصیب  
 (راہ راست پر) تھے اور جو لوگ آپ سے لڑے وہ مجتہد مخطی  
 یعنی خطا پر تھے۔ یہ قول ابو حنیفہ۔ مالک۔ شافعی۔  
 احمد وغیرہ کے اصحاب میں سے اکثر اہل کلام و  
 تحقیق کا ہے۔ اور پانچویں گروہ کا یہ قول ہے کہ حضرت



خاصۃ تقول ان علیا کان خلقه  
 وهو اقرب الی الحق من معاویۃ  
 ومع ذلك کان ترک القتال اقل  
 وینبغی الامساک عن القتال <sup>الکفر</sup>  
 وهو لا یوفی ان البی صلی اللہ علیہ  
 اللہ وسلم قال استکون فتنۃ القا<sup>عد</sup>  
 فیہما خیر من القائم والقائم خیر  
 من السامی قد ثبت انہ صلی  
 اللہ علیہ السلام قال للحسن ان  
 ابی ہذا سید سید صلح اللہ  
 بہ بین فئتن عظیمتین من  
 المؤمنین فائتنی علی الحسن بالاصلاح  
 ولو کان القتال احب اوصحبنا  
 لما صدح تارکہ قالوا وقتال البغاة  
 یا امی اللہ بہ ولم یامر بقتال بالغ بل  
 قال ان طائفتان من المؤمنین اقاتلوا  
 فاصحابہ ینہما فان دغت احد  
 علی الآخر فقاتلوا التي تبغی حتی  
 تقفی الی امی اللہ فامرا اذا اقتل <sup>الکفر</sup>  
 بالاصلاح بدینہما فان دغت احد  
 قوتلت قالوا ویہ ذلک <sup>لقتال</sup>

علی فلیقتل اور آپ معاویہ کی بہ نسبت حق سے زیادہ  
 قریب تھے لیکن اسکے باوجود دونوں نے قتل  
 کے لئے نہ لڑنا اور عیدال و قتال کے باز رہنا  
 بہتر و مناسب تھا اسلئے کہ جناب رسالت مآب نے  
 فرمایا کہ عنقریب میری امت میں بیعت دالے  
 کا فتنہ کھڑے ہونے والے کے فتنے سے اور کھڑے  
 ہونے والے کا دور کرنے والے کے فتنے سے اچھا ہوگا  
 اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ آپ نے امام حسن علیہ السلام  
 کے لئے فرمایا کہ میرا یہ بیٹا سردار ہوگا اور اسکے  
 ذریعے خداوند عالم مومنین کے دو گروہوں کے  
 درمیان اصلاح بمصالحت فرمائے گا یعنی آنحضرت نے  
 اصلاح کی وجہ سے امام حسن کی بیعت فرمائی اور اگر  
 عیدال و قتال واجب یا مستحب ہوتا تو حضرت اسکے  
 ترک کرنے والے کی بیعت نہ فرماتے۔ اور ان لوگوں کا  
 قول ہے کہ خداوند عالم نے باغیوں سے بھی قتال  
 و قتال کا حکم نہیں دیا اور کسی باغی سے لڑنے کیلئے  
 نہیں فرمایا بلکہ یہ ارشاد فرمایا ہے کہ اگر مومنین کے  
 دو گروہ آپس میں جنگ کریں تو تم انہیں صلح کرادو اور اگر  
 انہیں ایک گروہ دو گروہ پر سرکشی و بغاوت کرے تو انہیں  
 گروہوں کے عیدال و قتال کے جاؤ یہاں تک کہ وہ حکم  
 خدا کی طرف آجائے پس جبکہ مومنین آپس میں لڑتے



مصلحة والامر الذي يامر الله به  
ان يكون مصلحة واجبة على نفسه  
وفي سنن ابی اودود حدثنا الحسن  
بن علي حدثنا يزيد حدثنا هشام  
محمد يعني بن سيرين قال حدثني  
عاحد من الناس تذكر في الفتنة الا  
انا اخافها عليه الاحمد بن مسلم  
فاني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه واله يقول لا تضره الفتنة  
قال ابوداود حدثنا عمر بن مروق  
حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم  
عن ابی بريدة عن ثعلبة بن ضبيعة  
قال دخلت على حفصة فقالت اني  
اعرف رجلا لا تضره الفتنة شأ  
فخرجنا فاذا فسطاة مضروب  
فاذا فيه محمد بن مسلم فسلطنا عن  
ذلك فقال اوريد ان يشغل علي  
شي من امصاركم حتى تغلبي عما  
انجلت فهذا الحديث بين ان النبي  
صلى الله عليه واله اخبر ان محمد بن  
مسلم لا تضره الفتنة وهو ممن

لكن تو خدا نے انہیں صلاح کا اور اگر کوئی ایسے  
بغاوت کرے تو اس کے قتل کا حکم دیا جو ایسے قتل میں  
حاصل نہیں ہو سکتی اور وہ کلام خداوند عالم حکم و سرور ہے  
کامیں کو ان ہی مصلحت ہو جسے خداوند عالم حکم و سرور ہے اور سن  
ابی اودود میں ہے کہ مجھے حسن بن علی نے اُسے نے اُسے شہا  
نے اُسے محمد یعنی ابن سیرین نے بیان کیا کہ حفصہ نے کہا  
کہ میں یہ اس شخص کے متعلق جس کے پاس قمیہ پہنچ جائے  
خوف کرتا ہوں کہ وہ اسے ضرر پہنچائے گا لیکن محمد بن مسلم  
کہ میں نے رسول اللہ کو اُسے یہ فرمانے سے سنا ہے کہ تمہیں  
فتنہ ضرر نہ پہنچائے گا۔ ابوداود کہتے ہیں کہ مجھ سے عمرو  
بن مروق نے اُسے شعبہ نے اُسے اشعث بن سلیم  
نے اُسے بريدة نے اُسے ثعلبة بن ضبيعة نے بیان کیا  
کہ میں اکبر سے حفصہ کے پاس گیا وہ کہنے لگے کہ میں  
اس شخص کو پہچانتا ہوں جسے فتنہ جنگ ذرا بھی  
ضرر نہ پہنچائے گا اس کے بعد ہم سب لوگ نکلے گئے تو  
میں نے ایک اپنی تمہارا ہوا دیکھا جس میں محمد بن مسلم تھے  
میں نے اُسے یہاں صحر میں مقام کی وجہ پوچھی کہنے لگے  
کہ جب تک یہ فتنہ و فساد ہمارے قتال و دفع نہ ہو جائے  
میں تمہارے شہر و کیسے پہنچا ہوں کہا نا چاہتا ہوں اس  
حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے خبر دی تھی  
کہ محمد بن مسلم کو فتنہ ضرر نہ پہنچائے گا اور محمد بن



اعتزل في القتال فلم يقاتل  
 لامع على ولا مع معاوية كما ان  
 سعد بن ابى وقاص و اسامه بن  
 زيد و عبد الله بن عمر و ابو بكر  
 و عمران بن حصين و اكثر الشاهدين  
 الاولين هذا يدل على انه ليس  
 هناك قتال واجب ولا مستحب  
 اذ لو كان كذلك لم يكن ترك ذلك مما  
 يمدح به الرجل بل كان من فعل  
 الواجب فاعل الواجب افضل  
 ممن تركه وحل ذلك على ان القتال  
 قتال فتنه كما ثبت في الصحيح عن  
 النبي صلى الله عليه و آله انه قال  
 ستكون فتنه القاعد فيها خبي  
 من القائم والقائم فيها خبي من  
 الماشي و الماشي خبي من الساعي  
 الساعي خبي من الموضع و امثال  
 ذلك من الاحاديث الصحيحة  
 تبين ان ترك القتال كاخير امن  
 فاعل من الجانبين على هذا الجموع

تھے جو جنگ و جہل سے علیحدہ تھے نہ حضرت علی کے قتل  
 لڑے اور نہ امیر معاویہ کے مسبطہ سعد بن ابی وقاص  
 اسامہ بن زید۔ اور عبد اللہ بن عمر۔ ابو بکر۔  
 عمران بن حصین اور اکثر سابقین علیہ  
 رہے۔ اور یہ سب خبریں مل کر اس امر پر دلالت  
 کرتی ہیں کہ وہاں پر قتال واجب یا مستحب  
 نہ تھا ورنہ اُسکے ترک پر ترک کرنے والے کی  
 مدح نہ کی جاتی بلکہ وہ واجب (مستحب) کا  
 بجا لانے والا قرار پایا اور واجب (یا مستحب)  
 کا ترک بجا لانا اسکے ترک کرنے والے سے فضائل  
 ہوتا ہے اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قتال  
 کا بعد از قتال فتنہ پر مبنی تھا جیسا کہ رسول  
 کی حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ عنقریب میری  
 امت میں سیٹھنے والے کا فتنہ کھڑے ہونے  
 والے سے۔ کھڑے ہونے والے کا چلنے والے  
 سے چلنے والے کا دوڑنے والے سے اور دوڑنے  
 والے کا بہت تیز دوڑنے والے سے بہتر ہوگا اور اسکی  
 مثال یہی احادیث میں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے  
 کہ جانبین کے لئے نہ لڑنا لڑنے سے بہتر تھا اور یہی  
 تمام اہل حدیث و اہل سنت۔ مالک۔



ائمة اهل الحديث والسنة وهو قد  
 مالك والثوري واهل وغيرهم و  
 هذه اقوال من يحسن القول  
 علي وطلحة والزبير ومعاوية  
 انظر ايجال الخبر الجليل ان مالكا  
 وهو احد التابعين كيف يخطئ  
 عليا في قتال عدة غير واجب  
 وغير مستحب بل عدة خلاف  
 الصلاح والرشاد والسداد  
 جعله محض الفتنة والفساد  
 بل جعله تارك العمل بالقرآن  
 الحديث التي رواها عن عائشة  
 مع ان امامكم الرازي لا يرضى  
 الشافعي وجعل تخطئة موجبا  
 لعصب الجبأ ودخول النار الكون  
 قرشيا وهو لا يجوز اهانته ولو  
 بتقديم غيره عليه فكيف يجوز لكانا  
 اهانته علي مجرد قول عائشة قال  
 الامام الرازي في دسائمه مناقب الشافعي  
 لقول بان قول الشافعي خطاء في

ثوري اور احمد وغيره کا مذہب ہے اور یہ ان لوگوں کے  
 اقوال میں جو حضرت علی - طلحہ - زبیر اور معاویہ  
 کے متعلق اچھی رائے اور اچھا قول  
 رکھتے ہیں انتہی  
 مولانا! آپ ملاحظہ فرمائیں کہ مالک جو تابعین  
 میں سے ہیں حضرت علی کو ان کے جدال قتال میں  
 کس طرح خطا کا رخصر کرتے ہیں اور اسکو غیر واجب  
 وغیر مستحب بلکہ خلاف صلاح و فلاح و ہدایت  
 بلکہ محض فتنہ و فساد بلکہ حضرت علی کو قرآن پر  
 نہ عمل کرنے والا قرار دیتے ہیں جیسا کہ اس وقت  
 سے معلوم ہوتا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ  
 سے نقل کی ہے حالانکہ آپ کے امام فخر الدین  
 رازی امام شافعی کو خطا کا قرار دینے سے بھی  
 راضی نہیں اور اسکو سبب غضب خداوند عالم  
 اور موجب دخول جہنم قرار دیتے ہیں محض اس بنا پر  
 کہ وہ قرشی تھے اور قرشی کی اہانت کسی طرح جائز  
 نہیں ہے اگرچہ کسی کو اس پر مقدم کرنے کی وجہ سے  
 ہی ہو۔ پس انصاف فرمائے کہ حضرت علی کو خطا کا  
 کہنا اور ان پر ان کے غیر و نکو مقدم کرنا کیونکر مستند امر انت  
 ہوگا اور آپ کی اہانت محض حضرت عائشہ کے کہہ دینے سے کیونکر



مسئلة كذا اها الشافعي القرشي  
 واما قرشي غير جائز فوجب ان لا  
 يكون القطع بخطاني شئ من  
 المسائل واما قلنا ان تخطيعة  
 اها لان اختيار الخطاء ان كان  
 للجهل فنسبة الانسب الى الجهل  
 افعالها واما كمالها مع العار فان الفضل الحق  
 مع العلم بكونه حقاً من اعظم  
 انواع المعاصي واما نسبة الانسب  
 اليها هانئة واما قلنا ان اهانته  
 القرشي غير جائز لما روي الحافظ  
 باسناد من سعد بن ابى وقاص  
 انه قال سمعت رسول الله يقول  
 من يرد هوان قرشي اهانته الله  
 وروى ايضا باسناد من ابى هريرة  
 ان سبيعة بنت ابى طهيب جئت  
 الى النبي فقالت يا رسول الله ان  
 الناس يصيحون بي ويقولون اناك  
 بنت عمالة خطب النافق صلي  
 الله عليه واله وهو مغضب شدة  
 الغضب فقال ما بال اقوام يؤذون

جائز ہوگی (در حالیکہ آپ صرف قرشی ملکہ خلیفہ رسول اہل  
 رسول برادر رسول سرداران جوانان اہل حبیب امام حسن  
 و امام حسین علیہ السلام کے باپ بھی تھے) اور امام رازی کا  
 وہ قول جہدیر بحث ہے یہ ہے۔ رسالہ مناسبات شافعی میں لکھتے  
 ہیں کہ کسی مسئلہ میں شافعی کے قول کو یہ کہنا کہ وہ غلط ہی ثنائی  
 قرشی کی توہین ہے اور قرشی کی توہین جائز نہیں پس اہل حبیب  
 کہ کسی مسئلہ میں انکی غلطی کا یقین نہ کیا جائے اسکی دلیل کہ اس  
 قول کو غلط کہنا انکی توہین ہے یہی کہ غلطی کو اختیار کرنا  
 اگر جہالت کی وجہ سے ہوگا تو انسان کو جہالت کی طرف منسوب  
 اسکی توہین ہے اور اگر ردیہ و دانستہ ہوگا تو وہ ویسے و دانستہ  
 حق کی مخالفت ہوگی جو بڑا زبردست گناہ ہے اور گناہ کی طرف منسوب  
 کو منسوب کرنا اسکی توہین ہے اور اسکی دلیل کہ قرشی کی توہین جائز  
 نہیں وہ حدیث ہے جسکو حافظ نے سعد بن ابی وقاص سے نقل کیا  
 وہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ سے سنا کہ جو شخص قرشی کی توہین کرے  
 خدا اسکی توہین کرے گا اور وہ حدیث یہی ہے جسکو حافظ نے  
 ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ سبیہ بنت ابی لہب رسول اللہ  
 کے پاس آئی اور کہا کیا حضرت لوگ مجھ سے شرمندہ ہیں  
 کہتے ہیں کہ تو جہنم کا ایندھن اٹھائی ہوئی عورت کی جیسی ہے  
 پس آنحضرت سخت غیظ و غضب کی حالت میں کہہ کر  
 ہوئے اور فرماتے لگے کہ ان لوگوں کا کیا حال ہوگا  
 جو میرے قرابت داروں کو ستا کر مجھے اذیت دیتے ہیں



فی قرابتی الامن اذی قرابتی  
فقد اذانی ومن اذانی فقد  
اذی الله ومن اذی الله كما طعنونا  
لقوله تعالى الذين يؤذون الله ورسوله  
لعنهم الله فی الدنیا والاخری فاذا  
یظهر وجهه الاستدلال طهورا  
لا یرتاب فی عاقل مکان الحاکم  
ابو عبد الله الحاکم یقول <sup>لفظ</sup> یجب علی  
الرجل ان یحذر من معاندة الشا <sup>نفع</sup>

آگاہ ہو جاؤ کہ جس نے میرے قرابت داروں کو ستایا ہے  
مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت دی اُس نے خدا  
کو اذیت دی اور جس نے خدا کو اذیت دی وہ ملعون ہے  
اس لئے کہ خداوند عالم قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے جو لوگ  
خدا اور رسول کو اذیت دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں خدا کی  
لعنت ہے اور اس سے ہمارے مقصد پر ایسی ضرر و  
حسرت کے ساتھ استدل ہو گیا جس میں کوئی عاقل شک  
نہیں کر سکتا اور حاکم عبد اللہ حافظ بھی کہا کرتے تھے  
کہ انسان پر واجب ہے کہ وہ شافعی سے عناد و بغض

عہ مسلمانوں کی نا انصافی اور بیاد حسری کی حد ہو گئی خدا انکو بدایت اور اسکے بعد اپنی رحم کرے وہ اپنی  
کتابوں میں لکھتے ہیں اور سب یقین بھی سمجھتے ہیں کہ جنہم کا ایندھن اٹھائی ہوئی عورت کی بیٹی یعنی ابولہب کی بارہ  
ہجری کی تو رسول کے دین غرت تھی کہ جب اسکے ساتھ لوگوں ایک معمولی بد کلامی کی تو حضرت غنیمت ہو گئے لیکن  
اسکی بارہ ہجری فاطمہ زہرا کی عزت نہ رسول کی نظر میں کچھ سمجھتے ہیں اور نہ خود ان معظّمہ کیلئے کسی عظمت و حرمت کے  
قابل ہیں ورنہ ایسے لوگوں کی پر دی اختیار نہ کرتے جنہوں نے فاطمہ کا پہلو توڑا اور حضرت حسن کو شہید کیا <sup>حفظہ</sup>  
تاریخ طبری - تاریخ الامم والملوک مطبوعہ مصر ج ۳ ص ۱۹۸ - عقد الفرید مطبوعہ مصر ج ۶ ص ۱۷۱ مصنفہ ابی حنیفہ  
ابن اسی - تاریخ ابوالفداء ص ۱۵۱ - روضۃ المناظر ماشیہ تاریخ کامل ج ۱۱ ص ۱۱۳ مصنفہ محمد بن شحنہ - الاما و اسما  
مطبوعہ مصر ج ۱ ص ۱۱۱ ابن قتیبہ مروج الذهب سعودی بر ماشیہ تاریخ کامل مطبوعہ مصر ج ۹ ص ۱۷۱ - تاریخ  
الکفا مقصد دوم مطبوعہ لاہور شاہ ولی اللہ دہلوی - استیعاب ج ۱ ص ۲۳۵ مطبوعہ حیدرآباد امام عبد البر کی  
محل و محل شہرستان مطبوعہ مصر ج ۱ ص ۱۷۱ شافعی اثنا عشریہ نو لکھنؤ ۲۹۲ شاہ عبد الغنی زید دہلوی وغیرہ وغیرہ  
برایک حد سے بڑھی ہوئی تعجبناک نا انصافی ہے کہ سب سے کم رسول اور نام نہاد مسلمانوں کے نزدیک یہ قدر اور  
سیدہ پر نظام کے پیار تو ٹوڑ دئے مگر کان پر جوں بھی نہ چلی سب سے مرتبہ میں خدا (باقی ماشیہ بر سنہ آئندہ)



وَبَغْضٍ وَعَدَاوَةٍ لِّثَلَاثٍ خَلَّتْ  
 حُذِّذُوا بِغَضَبِهِمْ وَقُلْ لِّأَيِّمِيهِ  
 أَيُّضًا فِي الْمَنَهِاجِ وَعَلَى لِمَنْ يَخْصُصُ  
 أَحَدًا مِنْ أَقَارِبِهِ لِعَطَاوَةٍ لِّكُنْ بِإِبْدَاءِ  
 بِالْقِتَالِ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ مُبْتَدَأًا لَهُ  
 بِالْقِتَالِ حَتَّى قَتَلَ بَيْنَهُمَا الْوَفَى  
 مَوْلَفَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّكَ أَنْتَ  
 مَا دَعَلَهُ مَتَا وَلَا فِعْدَ تَاوِيلًا وَلَا  
 عَلَيْهِ طَائِفَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَقَالُوا  
 إِنَّ هَؤُلَاءِ بَغَاةٌ وَإِنَّهُمْ أَمْرٌ يَتَّبَعُ  
 الْبَغَاةُ يَقُولُ مَا تَعْمَلُ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي  
 حَتَّى تَغِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ لَكِنْ نَارُهَا  
 أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ كَمَا نَارُ عِثْمَانَ أَكْثَرُ هُمْ وَ  
 قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِمَنْ طَائِفَتَانِ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا نَافِلًا صَاحِبَا  
 بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ أَحَدُهُمَا عَلَى  
 الْآخَرِ فَقَاتِلَا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى

وعداوت سے ڈرے تاکہ اس آئے مبارکہ کے تحت میں نہ  
 داخل ہو دے انتہی اور ابن تیمیہ نے بھی نہج  
 میں کہا ہے کہ حضرت علی نے عطا و بخشش کے لئے  
 تو اپنے اہل کو مخصوص نہیں کیا (ملکہ اپنے اور بیگانوں پر  
 عدل کے ساتھ سخاوت فرمائی) لیکن آپ نے ان لوگوں  
 سے قتال کی ابتدا کی تھی جنہوں نے آپ کے لئے رائی شروع  
 کی تھی یہاں تک کہ ان دونوں گروہوں کے درمیان ہزاروں  
 مسلمان قتل ہو گئے اور اگر آپ کے اس فعل میں ایک معنی  
 سے تاویل ہو سکتی ہے جس سے ایک جماعت علماء نے  
 موافقت کی ہے یعنی وہ کہتے ہیں کہ حضرت علی کے متعلق  
 سب باغی تھے اور باغیوں کے قتال کا حکم خداوند عالم نے  
 اس آیت میں دیا ہے کہ جو فرقہ بغاوت کرے اسے اُقتل کیجئے  
 جب تک وہ حکم خدا کی طرف نہ آجائے لیکن اکثر علماء نے حضرت  
 علی کے معاملہ میں بھی اس تاویل سے اس طرح مخالفت کی ہے  
 جس طرح حضرت عثمان کے معاملہ میں۔ وہ کہتے ہیں کہ خداوند  
 کا حکم ہے کہ اگر دو گروہ لڑیں تو ان میں صلح کرادو اور اگر کوئی  
 ایک بغاوت کرے تو اس سے جہاد کرو یہاں تک کہ وہ

(تقریباً حاشیہ صفحہ گذشتہ) سن ازانی نقل کردی اور اس حدیث کو قبول گئے کہ فاطمہ بضعتہ منی من اذیہا فقد اذنی  
 ومن اذنی فقد اذی الله ومن اذی الله فقد كفر <sup>حفظ</sup> ملا ہو صحیح بخاری ج ۱ مطبوعہ احمدی ص ۵۲۷ و ۵۲۸

در ترمذی ج ۲ بحوالہ ۲۲۴ وغیرہ وغیرہ ۱۲ مترجم

ع ۱۵ انتہی قول الرازی ۱۲ مترجم



تَقِي إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَائَتْ فَأَلْحُوا  
بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْضُوا لِلَّهِ  
يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ قَالُوا فَلَمَّا يَأْمُرُ  
اللَّهُ بِقِتَالِ الْبَغَاةِ ابْتِغَاءَ وَجْهِ  
وَقَعَ قِتَالٌ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
فَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالْأَصْلَاحِ مِنْهُمْ أَوْ  
فَازِغَتْ أَحَدُ طَائِفَتَيْهِمَا عَلَى الْآخَرَةِ قَوْلُكَ  
وَلَوْ يَفْعَلُ الْأَعْمَىٰ لَمَلِكٌ لَّهُذَا قَالَتْ عَائِشَةُ  
تَرَكَ النَّاسُ الْعَمَلَ عَجْزًا أَلِيَّةً رَوَاهُ  
الْمَلِكُ بِإِسْنَادٍ مَعْنِيٍّ عَنْهَا وَقَدْ  
اَكْثَرُوا الْعُلَمَاءُ أَنَّ قِتَالَ الْبَغَاةِ يَجُوزُ

حکم خدا کی طرف آجائے پس اگر وہ آجائے تو عدل و  
انصاف کے ساتھ دونوں میں تصفیہ کرادو کہ خدا عدل کرنے والا  
کو دوست رکھتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ خدائے باغیوں کے  
شرع ہی میں قتال جہاد کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ اگر وہ  
گروہوں میں لڑائی ہو تو اول صلح کا حکم دیا ہے اس کے بعد  
اگر ایک فرقہ بغاوت کرے تو اس سے قتال کا حکم  
دیا ہے اور حضرت علی کے مجاہدات میں ایسا نہیں ہوا  
اسی لئے تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ لوگوں نے اس آیت  
پر عمل کرنا چھوڑ دیا اور اس قول کو مالک نے اپنی اسناد کے  
ساتھ حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے اور اکثر علماء کا یہ  
قول ہے کہ باغیوں سے لڑنا جائز نہیں مگر یہ کہ یہی قتال کی

عہ یہ تو تو میں میں کرنا ہے سب کے سب حضرت علی کو خطا دار ٹھہرانے کے لئے آپ کی عداوت میں اندھے ہو رہے ہیں اور انہیں  
خود اپنا ہوش نہیں۔ برابر مقدمہ پر مقدمہ قائم کئے جا رہے ہیں کہ باغیوں سے لڑنا جائز نہیں اور یہ نہیں خبر کہ خود اپنے  
پیشواؤں نے جدال و قتال کے ذریعہ سے وہ خونریزی اور استغفار مخلوق خدا کو تہ تیغ کر لیا ہے کہ پناہ بخدا امیر المؤمنین  
ناز ہی کیا کرتے ہیں کہ اسلام انہوں نے پھیلایا خود تو ماشاء اللہ وہی جو ہر رکھتے تھے جو خیر و بد و  
احد میں دکھا چکے تھے البتہ دوسروں کے کانہ بھوں پر رکھ کر سب دوق چھوڑنا خوب جانتے تھے۔  
غزائوں کے منہ کھول دئے تھے لشکر فراہم کر لئے تھے خون کی ندیاں بہا دی تھیں اب نہ معلوم یہ آیت  
پیش نظر تھی یا نہ تھی یہ علماء انکو اس حکم سے مطلع کرنے کے لئے دیاں موجود تھے یا نہ تھے۔ انصاف  
اور خاتمہ کلام یہ ہے کہ اگر یہ لوگ اس عنوان سے اسلام پھیلانے کے اسلام کو بدنام نہ کرتے تو آج غیر  
قومیں یہ نہ کہتیں کہ اسلام تلوار و جہاد کے زور سے پھیلا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون



الا ان يبتدوا الامام بالقتال كما  
 فعلت الخوارج مع علي فان قتال  
 الخوارج متفق عليه بين العلماء ثاب  
 بالاحادِيث الصحيحة عن النبي  
 صلى الله عليه وآله بقتال صفين  
 فان اولئك لم يبتدوا بقتال بل  
 امتنعوا عن مبايعته ولهذا  
 كانت ائمة السنة كمالك و احمد وغيرهما  
 يقولون ان قتاله للخوارج مأمور  
 اما قتال الجبل والصفين فهو قتال  
 فتنه فلو قال قوم نحن نقيم الصلوة  
 و نؤتي الزكوة ولا ندفع زكوة لنا  
 الى الامام و نقوم لواجب الاسلام  
 لم يحضر الامام قتالهم عند اكثر  
 العلماء كابي حنيفة و احمد و  
 ابو بكر صديق رضي الله عنه انما  
 قاتل مانع الزكوة لانهم امتنعوا  
 عن احاثها مطلقا و الا فلو قالوا  
 نحن نؤتيها بايدينا و لا ندفعها  
 الى ابى بكر لم يحضر قتالهم عند اكثر  
 كابي حنيفة و احمد وغيرهما ولهذا

ابتدوا ان يسيروا الخوارج نے حضرت علی کے ساتھ کیا  
 تھا جو متفق علیہ بین العلماء اور احادیث  
 نبویہ صحیحہ سے ثابت ہے بخلاف قتال صفین  
 کے کہ ان لوگوں نے آپ سے جہاد کی ابتداء  
 نہ کی تھی بلکہ آپ کی بیعت سے انکار کیا تھا  
 اسی لئے تمام ائمہ اہلسنت مثلاً مالک و احمد  
 وغیرہ کا یہ قول ہے کہ خوارج سے انکا جہاد جائز  
 تھا لیکن جہاد جمل و صفین فتنہ و فساد پر  
 مبنی تھا اسلئے کہ اگر کوئی قوم یہ کہے کہ ہم نماز  
 پر مصیغے کے زکوٰۃ دینگے لیکن امام کو نہ دینگے  
 اور تمام واجبات اسلام کو بحال لائے تو  
 نزدیک اکثر علماء مثلاً ابو حنیفہ اور احمد کے  
 امام کو اُس سے لڑنا جائز نہیں۔ اور ابو بکر  
 صدیق نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے اسلئے  
 جدال و قتال کیا تھا کہ وہ بالکل ہی زکوٰۃ  
 دینے سے انکار کرتے تھے ورنہ اگر وہ یہ کہتے کہ  
 ہم زکوٰۃ کو اپنے ہاتھ سے مستحقین پر تقسیم کردینگے  
 اور ابو بکر صدیق کو نہ دینگے تو اکثر علماء  
 مثلاً ابو حنیفہ اور احمد وغیرہ کے نزدیک  
 حضرت ابو بکر کو اُسے لڑنا جائز نہ تھا اسی لئے  
 علماء اہل ہمدانی یہ رائے ہے کہ حضرت علی کا یہ



كأعلماء إلا مصاعلي أن القتال  
قتال فتنه وكما من قعد هذا فضل  
من قاتل فيه وهذا مذ <sup>هيب</sup> مالك  
وأحمد بن حنبل والأثر في بل التوا  
وكذا نقل عن أبو حنيفة ومن  
لا تخصي عندنا انتهى وهذا  
الكلام صريح في أن العلماء المذكورين  
قد خطبوا عليا وذرعوهم بالذل  
يكن مأمورا بقتال عائشة وطلحة  
والزبير ومعاوية وجعلوا قتال  
عين الفتنه والفساد وخلاف  
السداد والرشاؤهم بين تابعي  
وتابعي تابعي قد تسبوا إلى خليفة  
رسول الله ترك العمل بالقرآن  
والعمل بخلافه

المقدمه الثانيه قد تنفق  
كل الله محمد صلى الله عليه وآله

قتال قتال فتنه وفساد قتل  
ہونے والے شریک ہونے والوں سے افضل تھے  
اور یہ مذہب امام مالک۔ امام احمد اور اوزاعی  
بلکہ ثوری کا ہے۔ اور اسطرح ابو حنیفہ نیز  
بہت سے علمائے اہل سنت منقول ہے۔

مولا نا! اب آپ ملاحظہ فرمائیں کہ یہ کلام  
صراحت کے ساتھ یہ بتاتا ہے کہ تمام علماء مذکورین  
نے حضرت علی کو خطا کار کہا ہے اور یہ گناہ کیا ہے  
کہ آپ کا حضرت عائشہ۔ طلحہ و زبیر اور معاویہ سے  
لڑنا جائز نہ تھا بلکہ اس قتال کو عین فتنہ و فساد  
اور خلاف صلاح و ہدایت قرار دیا ہے اور سب  
تابعی یا تابع تابعی تھے جنہوں نے حضرت علی  
خليفة رسول کو قرآن پر عمل نہ کرنے اور اسکے  
خلاف عمل کرنے کی طرف نسبت دی ہے۔

دوسرا امر تادم۔ تمام است محمدی نے  
اس پر اتفاق کیا ہے کہ موسیٰ پر اعتبار

عہدہ ال وقتال فتنه وفساد پر مبنی تھا اور پھر بھی اہل سنت شریک ہونے والے شریک ہونے والوں سے افضل تھے  
جس کا مطلب یہ ہوا کہ شریک ہونے والے بھی اچھے تھے برے تھے مگر نہ شریک ہونے والے زیادہ اچھے تھے۔ شاید مذہب تصویبی  
بنیاد پر مبنی حضرت علی مجتہد تھے اور آپ کا یہ جدل و قتال نظارہ اجتہادی تھا اور مجتہد کا حکم حکم خدا اور مبراہ تحت علم  
خدا ہے یعنی فتنہ وفساد بھی حکم خدا پر مبنی ہے اور اگر مجتہد حکم دے تو خدا بھی فتنہ وفساد کا حکم دے سکتا ہے اور یہ کہ حضرت عائشہ ہوا منہ رحم



لعن المؤمن مع ما هو مؤمن مع  
 قطع النظر عن جميع الصفات التي  
 يمكن عرضها للجوام ولكن <sup>حظية</sup> <sup>نذ</sup>  
 عرض صفة الفسق والظلم <sup>نذ</sup>  
 والحكم بغير ما انزل الله يجوز لعنه  
 وهتك كما نطق به القرآن <sup>للسنة</sup>  
 واستعلم وقد ثبت من هذا <sup>اللعن</sup>  
 والطعن والتوهين والهتك على  
 قسمين جائز وجرام واذا تم هذا  
 فتقول ان شيئا من كتب الشيعة لا يشمل  
 على لعن مؤمن طعن توهين احد  
 وقد ليد على سبيل مجرم بل فيها  
 في كتبهم لعن طعن على من كان  
 مستحقا لذلك عقلا وشرعا صحيحا  
 كما سنصرحه بالدليل فلا يليق  
 مضامين لان يقال انها محازفة  
 طاعنة وعبارات ثقيلة شنيعة بل  
 هي حقائق ومعارف مبنية على  
 الحق والصدق نعم كما كافي كتب  
 اهل السنة والجماعة توهين من قالوا  
 بايمانهم <sup>فت</sup> <sup>نذ</sup> وقد ليد واللعن والطعن

ايان ان صفات سے قطع نظر کرتے ہوئے جو عوام لعن کا سبب  
 ہیں اور اُس میں پیدا ہو سکتی ہیں لعن کرنا حرام ہے  
 لیکن فسق و فجور ظلم و ستم خلاف قرآن حکم کرنا  
 وغیرہ ایسی صفتوں کے لحاظ سے اُس لعن بھی جائز ہے  
 اور اُسکی توہین بھی جیسا کہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے  
 اور عنقریب معلوم ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ  
 لعن و طعن، توہین و مہتک کی دو قسمیں ہیں جائز  
 اور ناجائز۔ اور جب یہ دونوں مقدمے درست ہو گئے  
 تو ہم کہتے ہیں کہ شیعوں کی کوئی کتاب کسی مؤمن پر  
 لعن و طعن اور کسی کی ناجائز توہین و تذلیل پر  
 مشتمل نہیں بلکہ انکی کتابوں میں ان لوگوں پر  
 لعن و طعن وغیرہ کیا گیا ہے جو عقلا و شرعا  
 صحیح طور پر اسی کے مستحق تھے جیسا کہ ہم عنقریب  
 دلیل کے ساتھ اُسکی صراحت کر دیں گے۔ لہذا ان کے  
 مضامین ”محازفہ طاعنے اور عبارات ثقیلہ و شنیعہ“  
 یعنی عبارت و دریدہ دہنی اور سخت و دست کہنے  
 کی قابل نہیں ہیں بلکہ وہ حقائق و معارف ہیں  
 جو حق و صدق پر مبنی ہیں۔ البتہ چونکہ اہل سنت کی  
 کتابوں میں ان لوگوں کی توہین و تذلیل اور ان پر  
 لعن و طعن ہے جسکو وہ مؤمن بلکہ اپنا خلیفہ کہتے  
 ہیں اور اُنہیں اصحاب رسول کی ہتک اور اُنہی کے



علیہ و فیہا ہتات الصحابة  
 ولا کاذیب الموضوفا علی ما قال  
 بہ علماء اہل کما سنبزہن علیہ فی مسئلہ  
 اکل ذلک لا کتب الشیعہ وقد  
 اثبتنا سابقا ان فی کتبہم اللعن  
 الطعن علی الصحابہ والخلفاء و  
 توہینہم وتذلیلہم واما کوہنا  
 مستعملۃ علی الاکاذیب الموضوفا  
 فقد امتنعنا فیہا القدر الواسع  
 فی کتابنا المسعی بالاطوار فنذکر  
 ہہنا نبذامہا الحدیث مضامین  
 اللہ تعالیٰ مع عمر الذہبی ہونے  
 سنن ابن ماجہ ثنا اسمعیل  
 ابن محمد الطلمی..... اخبرنا داؤد  
 بن عطاء المدینی عن صالح  
 کیسا عن ابن شہاب عن سعید  
 بن المسیب عن ابی ابن کعب قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ  
 وسلم اول من یختار الحق عمر بن  
 الخطا واول من یسلم علیہ اول  
 من یلخذ بیدہ فیکمل الخیرۃ قال

علماء کے قول کے مطابق جمعونی روایات اور سنائی ہوئی  
 حدیثیں ہیں جیسا کہ ہم عنقریب ثابت کرینگے لہذا  
 ان سب کی مصداق وہی ہیں نہ کہ کتب شیعہ  
 یہ تو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اہلسنت کی کتابوں  
 میں اصحاب رسول اور خلفاء پر لعن و طعن  
 اور انکی توہین و تذلیل ہے ربایہ کہ ان میں  
 جمعونی روایات اور سنائی ہوئی حدیثیں ہیں  
 اسکو ہم نے حتی الامکان اپنی کتاب ”اطوار“  
 میں پورے طور پر بیان کیا ہے جس کا کچھ حصہ پہلا  
 بھی نقل کرتے ہیں۔  
 مثلاً خداوند عالم کے حضرت عمر سے مصافحہ کرنے کی  
 روایت جو سنن ابن ماجہ میں ابی بن کعب سے  
 اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا سب سے  
 پہلا وہ شخص جس سے خداوند عالم مصافحہ کرے گا جسکو  
 سلام کرے گا اور جسے ہاتھ پکڑ کر جنت میں داخل کرینگا  
 حضرت عمر ہیں۔ علامہ سیوطی کتاب مصباح الزجاء  
 میں لکھتے ہیں کہ حافظ عماد الدین نے جامع المسانید  
 میں لکھا ہے کہ یہ حدیث نہایت ناپسندیدہ ہے اور اسکا  
 جعلی ہونا بعید نہیں اور یہ سب آفت اسپر اسکے راوی  
 راؤد بن عطا کی وجہ سے آئی ہے اور مثلاً حدیث خریف  
 شمس جو سنن نسائی میں ہے کہ ایک مرتبہ سراج کو



السيوطي في مصباح الزجاء  
قال الخافظ عماد الدين بن كثير  
في جامع المشاهد الحديث  
منكر جدا وما بعد ان يكون  
موضوعا والافقة فيه من ج ا و د  
نزعطاء وكحد خشو الشمس  
الذ في مسن للنسائي وهذا <sup>لعله</sup>

ان الشمس انخفضت فصلى  
البنی صلی الله علیه والکعبین  
حتى انجلت ثم قال ان الشمس  
والقمر لا یخسفان موت احد  
لکنهما خلعا من خلقه وان الله  
یحد فی خلقه ما یشاء وان الله  
عز وجل اذا تجلی لشیء من خلقه  
یخضع له قد صرح الغزالی فی  
تھا فت الفلا یان الجملة <sup>سفة</sup> الخ  
من هذا الحد موضوع قال  
فان قيل فقد رو فی الحدیث  
لکن الله اذا تجلی لشیء خضع فی  
علی ان الخسوع خشوع بسبب  
التمنا قال الخافظ الزجاء

کہیں انکا جناب رسول خدا نے دو رکعت نماز  
پڑھی یہاں تک کہ وہ کہیں سے نکل گیا  
آپ نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو کسی  
کی موت کی وجہ سے کہیں نہیں لگتا  
یا تو خداوند عالم کی مخلوقات میں سے  
دو مخلوق ہیں اور خداوند عالم اپنی مخلوق  
میں جو چاہتا ہے تغیر پیدا کرتا ہے جب وہ اپنی  
کسی مخلوق کو اپنی تجلی دکھاتا ہے تو وہ  
اسکے لئے اظہار خشوع کرتی ہے۔

غزالی نے تہافت الفلاسف میں تصریح کی  
ہے کہ اس حدیث کا آخری جملہ جعلی ہے  
اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ تو حدیث میں موجود  
ہے کہ جب خداوند عالم کسی شے کو اپنی تجلی دکھاتا  
ہے تو وہ اسکے لئے اظہار خشوع کرتی ہے اور  
اس امر دلالت کرتا ہے کہ سورج اور چاند کا گہنا بھی  
کی وجہ سے اظہار خشوع ہے تو ہم کہیں  
گے کہ اس زیادتی کا نقل کرنا صحیح نہیں  
پس اسکے نقل کی تکذیب واجب ہے



نقلها فيجب تكذيب ناقلها قال  
 ابن القيم في كتاب مفتاح السعادات  
 قال ابو حامد الغزالي هذه الزيادة  
 لم يصح نقلها فيجب تكذيب ناقلها  
 واما المرحوم ما ذكره يعني الحث الذي  
 ليست هذه الزيادة فيه و  
 الحث منع قطع اللحم بالسكين  
 الذي سنن ابي ابي وحديثنا  
 سعيد بن منصور حديثنا ابو  
 يعقوب عن هشام بن عروة عن  
 ابيه عن عائشة قالت قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله لا تقطعوا  
 اللحم بالسكين فان من صنع الاعمال  
 وانحشوه فحشا فانما هنا و امر  
 ورده الامام احمد بما صح عند

ابن القيم نے کتاب مصباح السعادات میں  
 کہا ہے کہ بنا بر قول غزالی اسکا نقل کرنا  
 ناجائز اور اس کے ناقل کی تکذیب واجب ہے  
 البتہ وہ حدیث جس میں یہ جملہ نہیں وارد ہے  
 اور مثلاً گوشت کو چھری سے کاٹنے کی ممانعت  
 کی حدیث جو سنن ابوداؤد میں ہے یعنی حضرت  
 عائشہ نے قول جناب رسالت ﷺ نقل کیا کہ  
 گوشت کو چھری سے نہ کاٹو اس لئے کہ یہ عجیون کا کام  
 ہے اور تم اسے دانتوں سے کاٹو کہ اُس میں بہت  
 سہولت و لذت و گوارائی ہے اور اس حدیث کو  
 امام احمد نے ان دو حدیثوں کی وجہ سے مردود  
 و ناقابل عمل کہا ہے جن سے گوشت کو چھری سے  
 کاٹنے کا جواز ثابت ہے۔

عہد نبوت حضرت نے یہ ارشاد فرمایا تھا اسوقت عرب میں بھی اسلام شروع ہوا تھا اسکے علاوہ سب کافر تھے اور  
 ماسکوب کو عجم کہتے ہیں ۱۲ مترجم عہد ناظرین کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں مصنف مترجم کا مقصد یہ ہے کہ اہلسنت  
 ہی کی کتابوں سے انہی کی کتابوں کی ان کے راویوں کی اور ان کی روایتوں کی تکذیب لغویت و کفائی جائے یعنی یہ کہ نہیں  
 اور تمہاری کتب و روایات و رواق کو خود تمہاری کتابیں اور تمہارے علماء ہی کا ذب و مردود کہہ رہے ہیں  
 اس سے بحث نہیں ہے کہ ہمارے نزدیک یعنی فی نفس الامر اور عند تحقیق کسی چیز کی کیا اصلیت  
 اور کیا معنی ہیں وغیر الکلام مائل و حل فافہم ۱۲ مترجم



صلے اللہ علیہ والہ وسلم قطعاً  
 فی حدیثین قالہ ابن القیم قلیذ  
 الرشید ابو العباس فی اطلاق  
 وکحدیث ترک النبی صلی اللہ علیہ  
 والہ الصلوۃ علی جنازۃ رجل  
 محلاً بانہ کا یبغض عثمان الذی  
 فی صحیح الترمذی اخبرنا محمد بن  
 عبد بن خیرون قال اخبرنا  
 بن مسعود قال اخبرنا حمزة بن  
 یوسف قال اخبرنا ابو احمد بن  
 عبد قال حدثنا عبد الکریم بن  
 ابواہیم بن جبار قال حدَّثنا  
 بن الحارث البخاری قال حدَّثنا  
 عثمان بن زفر قال حدَّثنا محمد بن  
 زیاد عن محمد بن عجلان عن ابی  
 الربیع عن جابر ان رسول اللہ اُتی  
 بجنازۃ رجل فلم یصل علیہا  
 اذ یارسول اللہ فارأیتک ترک  
 الصلوۃ علی احد الا هذا قال انہ  
 کان یبغض عثمان ابغضہ اللہ  
 عز وجل طریق آخر اخبرنا

اور یہی قول ابو العباس کے شاگرد ابن قی  
 کا زاد العباد میں ہے۔

اور مثلاً رسول اللہ کے ایک مسلمان کے جنازہ  
 پر نماز نہ پڑھنے کی حدیث کہ وہ حضرت عثمان  
 کے بغض رکھتا تھا جو صحیح ترمذی میں بھی  
 ہے کہ بنا بر روایت جابر رسول اللہ کے پاس ایک  
 شخص کا جنازہ آیا اور آپ نے اس پر نماز نہیں پڑھی  
 لے کیا کہ یا حضرت ہم نے سوائے اسکے آپ کو کسی اور  
 جنازہ کی نماز ترک کرتے ہوئے نہیں دیکھا آپ نے فرمایا  
 کہ یہ حضرت عثمان کے بغض رکھتا تھا خدا اس کے دشمنی کے  
 دوسرے طریق سے جابر ہی نے اس حدیث کو یوں  
 روایت کیا ہے کہ انصار میں سے ایک شخص کا  
 انتقال ہوا ہم نے رسول اللہ کو آکر خبر دی کہ یا  
 حضرت اسکا جنازہ تیار ہے آپ نے اُٹھ کر  
 نماز نہ پڑھی ہم نے دفن کر دیا اور جب آپ کے پاس  
 لوگ کر آئے تو عرض کیا کہ یا حضرت خدا اس پر رحمت  
 کرے ہم نے اُسے دفن کر دیا ہے اس پر آپ نے  
 اُسکے لئے دعائے رحمت نہ فرمائی ہم نے کہا کہ یا  
 حضرت ہم نے جس ایٹ کی آپ کو خبر دی آپ نے  
 اُس پر نماز نہ پڑھی اور دعائے رحمت کی لیکن اُسکے



علی بن عبد اللہ الراغونی قال  
 اخبرنا علی بن احمد الفیصل قال اننا  
 عبید اللہ بن محمد الفقیہ قال ثنا  
 ابو بکر احمد بن ہشام الاطاطی قال  
 ثنا یحییٰ بن سبطا قال ثنا احمد  
 بن عمران الاخنسی قال ثنا احمد  
 بن زیاد قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن  
 الزبیر عن جابر قال قال فی رجل من  
 فاتیما البنی صلی اللہ علیہ والہ  
 فاخبرناہ بجزائہ فلم یصل علیہ  
 فدناہ ثم رجعنا فقلنا قد افتناه  
 برحمہ اللہ فلم یترحم علیہ فقلنا  
 یا رسول اللہ ما اخبرناک بمیت الاصلیۃ  
 علیہ تجت علیہ فما بال هذا قال

نے ایسا کیوں نفرمایا ارشاد ہوا کہ یہ حضرت عثمان  
 بغض رکھتا تھا خدا اس سے دشمنی رکھے۔  
 ابن جوزی نے کتاب موضوعات میں اس حدیث  
 کو دونوں طریقے سے نقل کرنے کے بعد کیا ہے  
 کہ اس حدیث کے راویوں میں سے محمد بن زیاد  
 کے متعلق احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ جھوٹا  
 اور خبیث تھا کہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا اور  
 یحییٰ نے بھی کہا ہے کہ وہ جھوٹا اور خبیث  
 تھا۔ سعدی اور دارقطنی نے کہا کہ وہ جھوٹا  
 تھا۔ بخاری۔ نسائی۔ فلاس اور ابو حاتم  
 رازی نے کہا ہے کہ وہ متروک الحدیث تھا اور ابن  
 جبان نے کہا ہے کہ وہ حدیثیں بنایا کرتا تھا  
 معتبر لوگوں کو جاننا نہیں ہے کہ وہ کتابوں میں  
 اسکا ذکر کریں لیکن اسکی رد و قبح کے لئے اور

سے میری رائے میں ان لوگوں کو اس حدیث کے درپے ہونے اور اسکو جعلی اور اس کے راوی کو کاذب و فتری کہنے  
 کی چیزاں ضرورت نہیں اسلئے کہ اُنکے ائمہ و خلفاء کے نزدیک رسول کی تجنیز و تکفین کرنا اور آپ کے جنازے پر نماز  
 پڑھنا ہی معیوب اور قابل اعتراض نہ تھا چاہے کسی معمولی شخص کے جنازہ میں شریک نہ ہونا اور اس پر نماز پڑھنا اگر  
 وہ یہ کہیں گے کہ رسول کو اس طرح چھوڑ دینا خطائے اجتہادی تھا تو رسول کو بھی حق اجتہاد تھا لہذا اس عمل سے رسول  
 بھی خطا وار نہیں پاتے تاکہ رد و قبح اور تکذیب و تشنیع کی ضرورت ہو میرے خیال میں اب معلوم ہوتا ہے کہ کتب  
 اہلسنت سے یہ ثابت ہے کہ خود رسول ہی اپنے بعض اصحاب کو برا بلکہ منافق اور دشمن سمجھتے تھے لہذا آپ کے اصحاب  
 نے اسی معنی سے جنازہ رسول میں شرکت و دانہ رکھ کر جس معنی سے رسول اس شخص کے جنازہ پر (باقی حاشیہ پر ص ۵۲ آئندہ)



اندر کا بغض عثمان ابغض اللہ  
 قال ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات  
 بعد ذکر الحدیث بالطریقین الطریق  
 علی محمد بن زیاد قال احمد بن حنبل  
 هو کذاب خبیث یصنع الحدیث  
 وقال یحییٰ کذاب خبیث قال  
 السعدی والدارقطنی کذاب  
 قال النجاشی والنسائی والفلاس والو  
 حاتم الرازی متروک الحدیث قال  
 ابن حبان یصنع الحدیث علی النفا  
 لا یحل ذکرہ فی لکب الا علی وجہ  
 القدح فیہ۔ وکحدیث نقض  
 الموضوع بمس الذکر الذی فی ط  
 مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر  
 بن محمد بن عمرو بن خرم انہ سمع عن  
 بن الزبیر یقول دخلت علی مرثد  
 بن الحکم فنذا کرنا فایکون منہ

مشلا مردکی اپنی پیشاب گاہ کو چھونے سے  
 وضو ٹوٹ جانے کی حدیث جو موطا امام  
 مالک میں ہے کہ عروہ کا بیان ہے کہ میں  
 مروان کے پاس آیا اور ہمارے درمیان  
 اُن چیزوں کا ذکر ہونے لگا جن سے وضو واجب  
 ہو جاتا ہے مروان نے کہا کہ مرد کے  
 اپنی پیشاب گاہ کو چھونے سے بھی وضو واجب  
 ہو جاتا ہے عروہ نے کہا کہ مجھے تو یہ معلوم  
 نہیں مروان نے کہا کہ مجھ سے سب سے بہت  
 صفوان نے بیان کیا کہ رسول اللہ کو میں نے  
 فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کوئی ایسا کرے تو چاہے  
 کہ وضو کرے۔ عبد العلی نے ارکان اربعہ میں  
 کہا ہے کہ ہمارے نزدیک اس سے وضو  
 نہیں ٹوٹتا۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ اگر  
 بلا حائل کے چھو لے تو ٹوٹ جاتا ہے اور یہی  
 حکم امام مالک کے نزدیک ہے۔ امام احمد  
 نے کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ مرد کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) غازی پڑھنے نہ گئے تھے جو حضرت عقی کو دشمن رکھنا تھا اور شیم بددیر رسول ہی کا  
 اتباع تھا لہذا انکو ضرورت نہیں کہ اس حدیث میں کلام کریں۔ ملاحظہ ہو سیرت حلبیہ ص ۳۸۲ کثر العمل  
 ص ۱۰۲ اور زاد المعاد ابن قیم ص ۱۳۳ وغیرہ وغیرہ کہ ان کتابوں میں حدیث کے ساتھ لکھا ہے کہ انتقال رسول  
 و فرس رسول کے وقت شمن بن غازی اور سقیفہ میں ہونے والی نماز مسجد میں شروع ہوئی حالانکہ (ماجرہ شامیہ ص ۱۰۲)



الوضوء فقال من وأمن مس الذكر  
 الوضوء فقال عروة ما علمت ذلك  
 فقال مروان أخبرني بسنة  
 صفوان أخص سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وآله يقول إذا  
 مس أحدكم الذكر فليتوضأ قال  
 عبد العلي في الأركان الأربعة  
 ينقض مس الذكر الوضوء عند  
 وقال الإمام الشافعي إن مس  
 حائل ينقض ركلاً عند الإمام  
 مالك وقال الإمام أحمد في رواية  
 ينقض مس الرجل ذكره وحبسه  
 مس المرأة فرجها وحبسه وفي رواية  
 الخرم لا ينقض بل يستحب الوضوء  
 بعده وفي مذهب الإمام مالك  
 اختلاف في مس المرأة فرجها وحبسه  
 ما روى الإمام الشافعي عن أبي هريرة  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إذا فاض أحدكم مبدأه إلى ذكره  
 ليس ببين وبينها حجاب فليتوضأ

اپنے دونوں مقاسموں کو چھونے سے بھی وضو  
 ٹوٹ جاتا ہے اور عورت کے بھی اور ایک  
 دوسری روایت میں ہے کہ وضو ٹوٹتا نہیں  
 بلکہ اُس کے بعد وضو کرنا مستحب ہے اور مذہب  
 امام مالک میں عورت کے متعلق اختلاف ہے  
 اور جو لوگ وضو ٹوٹ جانے کے قائل ہیں  
 وہ محبت میں ابو ہریرہ کی روایت پیش کرتے  
 ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی  
 مرد بغیر حائل کے ایسا کرے تو پاپا ہے کہ وضو  
 کرے اور اُس کے متعلق صاحب فتح القدیر کہتے  
 ہیں کہ اُسکی اسناد ضعیف ہے اور سیرہ کی  
 مذکورہ روایت پیش کرتے ہیں اور اُسکو عبد  
 العلی نے فاسد الحال بتایا ہے کہتے ہیں کہ  
 ہمارے مشائخ نے اصول فقہ میں یہ کہا ہے  
 کہ مرد کا اپنی پیشاب گاہ کو چھونا ایسا کام ہے  
 جو بار بار صادر ہوتا ہے اور ہر مرد کو اس سے  
 واسطہ پڑتا ہے مگر کسی مرد کو اس کے متعلق اطلاع  
 نہ ہوئی درحالیکہ مردوں کو اس کے حکم پر مطلع  
 ہونے کی ضرورت تھی اور ایک عورت اُسپر  
 مطلع ہو گئی جسکو اسکی ضرورت نہ تھی یہ نہایت



قال في فتح القدير <sup>مضعف</sup> اسناده  
 وما روي النسائي بسيرة بنت <sup>صفوان</sup>  
 انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 علي بن سلم من مسند كوفي فليقتضوا  
 ونقص حال هذا الحديث قال مختارنا  
 في اصول الفقهاء من الذكروا  
 يتكروا بالباوي فيبتلي به كل احد  
 من الرجال ولم يطلع عليه احد  
 من الرجال مع حاجتهم الى معرفة  
 حكمه من الذكروا واطلعت عليه  
 امرئة غير مختصة الى فتح حكمه من  
 المذكور وهذا في غاية البعد وقد  
 قال الطحاوي <sup>الصحة</sup> لا نعلم احدا من  
 ائمتنا لوجوب الوضوء من مس  
 المذكور الا ابن عمر ولم يمسك هو  
 ايضا بهذا الحديث وقال في فتح  
 القدير وقد ثبت عن امير المؤمنين  
 علي بن ابي طالب وابن مسعود وحذيفة  
 وعمران بن الحصين وابي الدرداء  
 وسعد بن قاص ورضوان الله  
 عليهم انهم لا يرون النقص من

بعید ہے۔ اور طحاوی نے کہا ہے کہ ہم کبھی اس  
 کو اس غسل سے وہوب و وضو کا قائل نہیں  
 پاتے بجز ابن عمر کے اس نے بھی اس حدیث سے  
 تمسک نہیں کیا اور فتح قدیر میں ہے کہ امیر  
 حضرت علی بن مسعود۔ حذیفہ۔ عمران  
 بن حصین۔ ابو درداء اور سعد ابن وقاص  
 رضوان اللہ علیہم کے متعلق یہ ثابت ہے کہ وہ اس  
 غسل سے وضو ٹوٹ جانے کے قائل نہ تھے  
 اور اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہوتی تو انہیں ضرور  
 علم ہوتا اور جو لوگ اسکے قائل ہیں انہوں نے  
 بھی اس حدیث سے استدلال نہیں کیا اور کوئی  
 اسکا قائل نہیں کہ میں نے رسول سے اسکو سنا  
 اور جس نے روایت کی ہے بسیرہ عورت سے کی اور  
 یہ امر بہت بعید ہے کہ رسول نے ایک حکم ایسے  
 شخص کو تو تلقین کیا جسے اسکی ضرورت نہ تھی  
 اور اُسے نہ بتایا جسے ضرورت تھی اس سے معلوم  
 ہوا کہ اس حدیث کے سلسلہ رواۃ میں کوئی اندازہ  
 شکستگی ہے اور حدیث غیر صحیح ہے اسکے علاوہ  
 کہ اسکی سند بھی قابل نظر ہے بنا بر روایت امام  
 مالک عروہ کا بیان ہے کہ میں مروان کے پاس گیا  
 اور ہم نے ان چیزوں کا ذکر کیا جس سے وضو واجب تھا



ولو كان هذا الحديث ثابتاً لكان  
 لهم معرفة بذلك القائلون <sup>بنقص</sup>  
 الوضوء بمس الذكر لم يستدلوا  
 بذلك الحديث ولم يقل أحد من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من ثوب عن بصره ويعد كل  
 من يلقي رسول الله حكماً إلى من لا  
 يحتاج إليه فعلم ان فيه انقطاعاً  
 بالظن والحديث غير صحيح ثم ينظر في  
 سند فروع الامام مالك في الموطاء  
 عن محمد بن عمرو بن عزم قال سمعت  
 عمر بن الخطاب يقول دخلت على عمر وانا فندنا  
 ما يكون في الوضوء فقال مروان من  
 من الذي فليوضوء فقال عمر <sup>علما</sup> ما  
 هذا فقال اخبروني بسيرة بنت صفوان  
 انها سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول اذا مس احدكم ذكره  
 فليوضوء واخرج ابو داود والترمذي  
 رواية الموطاء والنسائي نحوه وقال  
 ولما نزل اماري مروان حتى دعي رجلاً  
 من حرسه وارسل الى بسيرة وسئلها

مروان کہنے لگے کہ جو مرد اپنی پیشاب گاہ کو چھوے  
 اسے وضوء کرنا چاہیے اور ابو داود و ترمذی  
 نے بھی موطا کی اس روایت کو بیان کیا ہے اور  
 امام نسائی نے بھی اسی کی مثل روایت نقل کی ہے  
 غرض عروہ کا بیان ہے کہ میں برابر مروان سے اس  
 حدیث کے متعلق بحث و جدل کرتا رہا یہاں تک کہ  
 مروان نے اپنے ایک ملازم کو بلا کر بسیرہ کے پاس  
 بھیجا اور اس حدیث کے متعلق سوال کیا  
 اُس نے جواب میں وہی کہہ دیا بھیجا جو مروان مجھ  
 سے کہہ رہا تھا اور یہ واقعہ اس طرح جامع  
 الماصول میں ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 اُسکو عروہ نے خود بسیرہ سے نہیں سنا بلکہ مروان  
 کے ملازم سپاہی سے سنا اور وہ ایسا مجہول شخص  
 ہوتا ہے جسکی روایت حجت نہیں۔ رہے خود مروان  
 اگرچہ محدثین کی ایک جماعت نے اُنکی روایت  
 کو قبول اور اسی صحاح و مسانید میں درج کیا  
 ہے لیکن انصافاً وہ اس قابل نہ تھے کہ اُنکی  
 روایت و شہادت قبول کی جائے اور اُن سے  
 متواتر ایسے اقوال صادر ہوئے جن سے ہمیں اور  
 تمام مسلمانوں کو خدا کی پناہ اور انہوں نے  
 خلافت حضرت عثمان کے متعلق اُنکی بے خبری کے



عما حدث من ذلك فارسلت اليه  
 مثل الذي حدثني عنهما وانا كذا في  
 جامع الاصول فقد علم من ذلك ان  
 عروة لم يسمع من بسرو واما سمع  
 من شرطى وروا الشرطى مجهول لا يقو  
 روايته تحت وان مروان ان قبله جماعة  
 من المحدثين وكتبوا روايتى صحاحهم  
 مسانيدهم لكن مروان فلا ينص  
 لم يكن قابلا لقبول شهادته وروايت  
 وقد تواتر عنده افعال اعادها الله  
 وجميع المسلمين وانه قد احتال حيلة  
 ومكر اعطى ما في خلافة امير المؤمنين  
 عثمان وهو رضى الله عنه غير شاك  
 حتى انجر الى ان الاشقياء قتلوه  
 الله عنه فقتل شهيدا مظلوما  
 ثم كاهوشريك للذين جاوا اليه  
 المنة في زمان يزيد الشقي حتى  
 اهانهم وغدر هو وغدر ابا اهل  
 المدينة وفعلوا ما فعلوا يمل بن كره  
 فانك عند هذا لصنع حراما كما  
 هو الواو ام فهو فاسق معلق فلا

عالم میں ایسے ایسے مکرو فریب کے جنکا نتیجہ یہ ہوا  
 کہ اشقیاء نے انکو قتل کر دیا اور وہ شہید و  
 مظلوم مارے گئے۔ پھر یہ کہ وہ ان لوگوں  
 میں بھی شریک تھے جو یزید شقی کے زمانہ میں  
 مدینہ کو خراب کرنے کے لئے آئے تھے یہاں  
 تک کہ انہوں نے انکی مدد کی اور انہوں نے  
 بھی اور ان سب نے بھی اہل مدینہ کے ساتھ  
 یوفائی کی اور وہ کچھ کیا جسکے ذکر سے مدبر  
 ہوتا ہے پس اگر یہ عمل انکے نزدیک حرام تھا  
 اور ایسا ہی ہے بھی تو وہ کھلم کھلا فاسق  
 ٹھہرے اور ایسے شخص کی روایت اور اسکی فتوہ  
 کو لکھنا جائز نہیں اور اگر اسکو کسی ایسے  
 شبہ کی وجہ سے حلال و مباح جانتے تھے جو انکو  
 عارض ہو گیا تھا مثل شبہ خوارج کے تو وہ  
 خواہش پرست لوگوں میں سے قرار پاتے ہیں  
 پھر یہ کہ انہوں نے اس عمل کی طرف اوروں کو  
 بھی بلایا پس اود ایسے بدعتی ہوئے جو اپنی بدعت  
 کی طرف دوسروں کو بھی بلاتا ہو اور ایسے شخص کی  
 روایت احب امانا مقبول ہے اور لکھنے کی لائق  
 نہیں اُسپر یہ کہ جب اس قصہ کو تواریخ مقبرہ  
 میں دیکھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ مروان



فلا تقبل رواً لا يثبت بشد وان  
 كما نزع هذا الصنع مباح الشبهة  
 عن ضمت له كشبهة الخوارج فهو من  
 اهل الاهواء ثم كان هو طاعياً الى هذا  
 الصنع فهو مبتدع داع الى بدعة  
 ورواية المتباعد الداعي الى بدعة  
 غير مقبول لا صالح الكتاب بالاجماع  
 ثم ملاحظه هذه القصة في التواتر  
 المعترف بحكمه انه قد ارتكب كذباً  
 وللمبتدع الكاذب ان كان مستحلاً  
 للكذب لا يقبل روايته بالاجماع ثم  
 هو كما سب امير المؤمنين علياً في  
 المجالس بل على المنابر والمبتدع الظاهر  
 سب السلف وروى الشبهة والرواية  
 باتفاق الامة بخلاف الكاتم فانه  
 يقبل شهادته عندنا ان كان  
 محسناً عن الكبار في زعمه عن  
 الكذب يقبل روايته ايضاً عند  
 اكثر اهل الحديث بذلك الشرط عند  
 محقق اصحابنا لا تقبل روايته  
 وهو الحق وقد بينا في فواتح الالحاح

كذب کے بھی مرتکب ہوئے اور بدعتی کا ذب  
 کی حدیث بھی اجساغانا مقبول ہے اگرچہ وہ  
 کذب کو جائز ہی جانتا ہو پھر یہ کہ انہوں نے  
 جمعوں میں بلکہ ممبروں پر حضرت علی پر تبرک کیا  
 اور ایسا بدعتی جو کھلم کھلا سلف پر تبرک کرے  
 اسکی روایت و شہادت دونوں باتفاق امت  
 مردود ہے المبتدع جو شخص سلف سے پوشیدہ  
 عناد رکھتا ہو اسکی گواہی ہمارے نزدیک  
 قابل قبول ہے اگر وہ اپنے خیال میں گناہاں  
 کبیرہ خصوصاً جھوٹ سے بچتا ہو اور  
 اکثر الحدیث کے نزدیک اس شرط سے اسکی  
 روایت بھی مقبول ہے اور ہمارے علمائے محققین  
 اسکی روایت کو کسی طرح قابل قبول نہیں سمجھتے  
 اور یہی حق ہے اور اسکو ہم نے فواتح الرمان  
 شرح سلم میں بیان کیا ہے غرض جب معلوم  
 ہو گیا کہ بسره کی یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور  
 ابو ہریرہ کی حدیث بھی ضعیف ہے تو اس حکم پر  
 کوئی دلیل قائم نہ رہی کہ پیشاب گاہ کے چھو  
 سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لہذا اسکا چھونا بھی  
 اسلیطرح وضو ٹوٹنے کا سبب نہ ہوگا حسب طرح  
 اور اعصاب کا چھونا۔



شرحنا للمسلم واذا قد علمت ان هذا  
الحديث المروي عن بسره غير صحيح  
البتة وحيد ابی هريره ضعيف  
فلم يبدل دليل على نقص من الذكر  
فيبقى على اصله غير ناقض كس  
سائر الاعضاء

واما الاكاذيب التي في صحيح مسلم  
فقد اقتصر فيها على كلام الملا  
علي القاري الذي هو من اكابر  
علماء السنة موثق ممدوح عند  
قال في جاله وقد وقع من ادای  
من مسلم اشياء لا تقوى عند  
المعارضه فقد وضع الحاکم <sup>فظ</sup> الشیخ  
العطاء کتاباً على الاحادیث المأثوره  
وبينها الشیخ محی الدین النووی  
فی اول شرح مسلم ما یقول له الناس  
ان من روایة الشیخان فقد جاز  
القنطرة هذا ایضاً من التباهل و  
التساهل فقد روای مسلم وکتب  
عن الیث عن ابی مسلم وغيره

یسی وہ بیہوشی روایات جو صحیح مسلم میں موجود ہیں  
ان کے متعلق ملا علی قاری کے قول پر اکتفا  
کرتے ہیں جو ابلسنت کے بڑے معتبر اور قابل  
مدح علماء میں سے ہیں وہ اپنی کتاب جلال  
میں کہتے ہیں کہ مسلم سے ایسی روایات واقع  
ہو گئی ہیں جو معارفہ کے وقت قوی نہیں  
رہتیں۔ اور حافظ رشید عطار نے مسلم کی  
ان احادیث کے متعلق ایک کتاب لکھی ہے  
جو انہوں نے صرف تابعین سے نقل کی ہیں  
اور شیخ محی الدین نے انکو اول شرح مسلم میں  
بیان کیا ہے اور لوگ یہ جو کہتے ہیں کہ جس  
شخص سے شیخ بخاری و شیخ مسلم نے روایت  
بیان کر دی وہ خوف تکذیب و نقص کے پرے  
عمور کر گیا یہ بھی جہالت و غفلت پر مبنی  
ہے غرض مسلم نے اپنی کتاب میں لیث وغیرہ  
ایسے ضعیف راویوں سے روایات نقل کی ہیں  
اور ان کے متعلق لوگ کہتے ہیں کہ مسلم کی روایتوں کی  
ہم معنی اور احادیث جو داروین انہوں نے  
انکی تقویت و تائید کے لئے ان کے واسطے بطور  
شہاد اور ان کے اتباع میں یہ حدیثیں نقل

عہ یعنی جنکے سلسلہ دہ میں نبی یا اصحاب نبی نہیں ہیں ۱۱ مترجم



من الضعفاء فيقولون انما روى  
 عنهم في كتابه للاعتبار والشوا<sup>حد</sup>  
 والمتابع وهو لا يقول لان الحفظ  
 قالوا الاعتبار امور تنبغي فون بها  
 حال الحد وكتاب مسلم التزم  
 فيه الصحة فكيف يتعرج حال الحد  
 الذي فيه بطرق ضعيفة وقال  
 الحافظ (اي الرشيد العطاء) ابوالزبير  
 محمد بن مسلم المكي يدل في حد  
 جابر فما يصف بالضعف لا يقبل  
 وقد ذكر ابن حزم عبد الحق عن  
 الليث بن سعد انه قال لا يزيرو  
 علمي على احاديث سمعتها من  
 جابر حتى اسمعها منك فعلم  
 في احاديث اظن انها سبعة عشر  
 حديثا فسمعتها منك قال الحافظ  
 فما كان من طريق الليث عن ابوالزبير  
 عن جابر فصحيح وفي مسلم عن  
 طريق الليث من ابن ابی الزبير عن  
 جابر بالضعف احاديث وقد روى  
 ايضا في كتابه عن جابر في حجة الوداع

کی ہیں لیکن یہ کہنا خود قوت سے خالی ہے  
 اس لئے کہ حفاظ کہتے ہیں کہ تقویت و تائید ایسے  
 امور سے ممکن ہے جن سے حدیث کا حال معلوم ہو جائے  
 اور کتاب مسلم میں مسلم نے صحت کا التزام کیا  
 ہے (جیسا کہ انہوں نے اس کی صراحت بھی کی ہے اور اس کے نام  
 ”صحیح“ سے بھی معلوم ہوتا ہے) لہذا اس حدیث کا حال صحیح  
 معلوم ہو گا جو اس میں ضعیف طریقوں سے منقول ہو اور حافظ  
 رشید عطار نے کہا ہے کہ ابوزبیر محمد بن مسلم کی جابر  
 کی حدیث کو غیر معتبر و ناموں سے روایت کرتا ہے  
 لہذا جس حدیث کو وہ عن فلاں عن فلاں کہہ کر نقل کرے وہ  
 مقبول نہیں اور ابن حزم عبد الحق نے لیث بن سعد کے  
 روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوزبیر سے کہا  
 کہ مجھے وہ حدیثیں تسلیم کرو جو تم نے جابر سے  
 سنی ہوں تاکہ انہیں میں بھی تم سے سنوں پس  
 ابوزبیر نے مجھے غالباً سترہ حدیثیں سکھائیں  
 جنہیں میں نے اُسے سنا۔ حافظ نے کہا ہے  
 کہ اُن میں سے جو اس طرح ہیں کہ لیث نے ابوزبیر سے  
 اور ابوزبیر نے جابر سے نقل کیا ہے صحیح ہیں۔ لیکن مسلم  
 میں لیث کے طریق سے ابوزبیر کی جابر سے نقل کی  
 ہوئی حدیثیں اسی سلسلہ عن فلاں عن فلاں کیساتھ مذکور  
 ہیں (لہذا وہ قابل قبول نہیں) نیز مسلم نے اپنی کتاب



ان النبي صلى الله عليه وآله  
 الى مكة يوم النحر فطأ طوا الأفا<sup>ق</sup>  
 ثم صلى الظهر بمكة ثم رجع الى منى  
 وعن ابن عمر أنه طأ طوا الأفا<sup>ق</sup>  
 ثم رجع فصلى الظهر بمنى فوجوهون  
 ويقولون اعادها لبياء الجواز وشكر  
 ذلك من التاويل ولهذا قال ابن  
 خزم في هاتين الروايتين احدا  
 كذب بلا شك وروي مسلم  
 ايضا تحث الاسراء فيه وذلك  
 قبل ان يوحى الله وقد تكلم الحقا<sup>ظ</sup>  
 في هذه اللفظة وبتنواضعها  
 وقد روي مسلم ايضا خلق الله  
 اللزجة يوم السبت اتفق الناس  
 على ان السبت لم يقع فيه خلق  
 وان ابتداء المخلوق يوم الاحد  
 وقد روي مسلم عن ابوسفيا<sup>ن</sup>  
 انه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 لما اسلم يا رسول الله اعطني ثلثا  
 تزوج ابنتي ام حبيب و ابنتي مع<sup>ودة</sup>  
 اجعله كاتبا وامرني ان اقاتل الكفار

میں جا بر سے حجۃ الوداع کے متعلق روایت کی ہے کہ  
 جناب رسالتاب نے قربانی کے دن مکہ جا کر طواف  
 افاضہ کیا پھر مکہ ہی میں ظہر کی نماز پڑھی اسکے بعد منی  
 تشریف لائے اور ابن عمر سے ہو کہ آپ نے طواف افاضہ  
 اور منی میں آکر نماز ظہر پڑھی۔ علماء نے اس میں توجہ  
 کی ہیں اور کہا ہے کہ آپ نے جواز دکھانے کیلئے منی میں  
 نماز کا اعادہ کیا اور اسکے علاوہ اور بھی تاویلات ہیں  
 اسی لئے ابن خزم نے کہا ہے کہ ان دونوں روایتوں میں سے  
 ایک بلاشبہ جھوٹی ہے۔ نیز مسلم نے حدیث معراج  
 نقل کی ہے اور اسی میں بیان کیا ہے کہ واقعہ معراج  
 قبل نزول وحی ہوا اس جملہ میں بھی حفاظ نے بہت  
 چیزیں گویاں کی ہیں اور اسکا ضعف ظاہر کیا ہے اور مسلم  
 نے یہ بھی روایت کی ہے کہ خداوند عالم نے منی کو روز  
 شنبہ پیدا کیا درحالیکہ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اس دن  
 کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی اور یہ کہ مخلوقات کی پیدائش  
 یکشنبہ سے شروع ہوئی۔ اور مسلم نے ابوسفیان سے  
 روایت کی ہے کہ انہوں نے جناب رسالتاب سے عرض  
 کیا کہ یا رسول اللہ جب میں اسلام لاؤں تو آپ  
 مجھے تین چیزیں عطا فرمائیں۔ میری بیٹی ام حبیب  
 سے اپنا عقد کر لیں۔ میرے بیٹے معاویہ کو اپنا  
 میر خشی مقرر کر لیں اور مجھے کفارت جہاد کرانے کے لئے



كما قالت المسلمين فاعطاه النبي  
 صلى الله عليه وسلم فاستغله للحديث  
 مشهور مشهور وفي هذا من العلم  
 لا يحمي فام حبیبہ تزوجها  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهي  
 بالحديث واحد قها البخاشي  
 دينار وحضر وخطب الطعم و  
 القصة مشهورة وابوسفیان  
 وابنه معاوية انا اسلماء عام الفتح  
 وبين الهجرة الى الحبشة والفتح  
 سنين والجمهور على انه تزوجها  
 سنة ست وقيل سبع واسلم  
 ابوسفیان عام الفتح سنة ثمان  
 من الهجرة واما امارۃ ابوسفیان  
 فقد قال الحفاظ انهم لا يعرفون  
 فای جیون باجوبۃ غیر طائفة  
 فيقولون في نکاح ابنته اعتقد  
 ان نکاحها بغیر اذن لا يجوز  
 وهو ضد عهد بالكفر فاراد عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم تحب  
 النکاح وید کرون عن الزبیر بن

امیر شکر بنائیں جیسا کہ میں نے تک مسلمانوں کے جہاد کیا  
 آنحضرت نے اُنکی یہ تمام سوالات پورے کئے اور یہ حدیث  
 مشہور و معروف ہے مگر اسمیں بے شمار اوہام و شکوک  
 ہیں مثلاً یہ کہ ام حبیبہ سے رسول اللہ نے اُسوقت  
 عقد کیا تھا جب وہ حبشہ میں تھیں اور بخاشی نے رسول  
 اللہ کی طرف سے چار سو دینار اسکا مہر اپنے پاس سے  
 لیا تھا اور محفل عقد میں آکر خطبہ پڑھا تھا اور دُعا  
 ولیمہ کی تھی جسکا قصہ مشہور ہے اور ابوسفیان اور ام کلثوم  
 بیٹیا اس سال اسلام لائے تھے جس سال مکہ فتح ہوا  
 تھا اور فتح مکہ و ہجرت حبشہ میں کئی سال کا فرق ہے  
 جمہور کا قول یہ ہے کہ آپ نے ام حبیبہ سے بھری اور  
 بقولے شہ میں عقد کیا اور ابوسفیان فتح مکہ کے سال  
 میں اسلام لائے جبکہ شہ تھا اور ابوسفیان کو امیر شکر  
 بنانے کے متعلق حفاظیہ کہتے ہیں کہ اسکا کہیں  
 پتہ نہیں۔ حدیث کی اس بد نظمی و برہمی پر علماء نے  
 اس کے بہت سے لا طائل جواب دئے ہیں ابوسفیان  
 کی بیٹی کے عقد کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ ابوسفیان  
 اسکو بغیر اپنی اجازت کے صحیح نہیں جانتے تھے  
 اور چونکہ وہ ابھی ابھی کفر سے نکل کر آئے تھے اسلئے  
 رسول اللہ سے تجدید نکاح کی خواہش کی اور زبیر  
 بن بکار سے ضعیف اسناد کے ساتھ یہ بھی نقل کرتے



بکار یا سائید ضعیفان البنی  
صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم فی بعض  
الغزوات وهذا لا یعرف الا ثبات  
وقد قال الحافظ <sup>فظ</sup> ان مسلما لما وضع  
الکتاب الصحيح عرضہ علی ابی ذر  
فانکر علیہ و تغیظ وقال سمیۃ  
الصحيح وجعلتہ مسلما لاهل البیت  
وغیرہم قال ابن تیمیہ المنہاج  
فی بیان المواضع المنتقدۃ من  
الصحيحین۔ والمواضع المنتقدۃ  
غالبہا فی مسلم وقد انتصر طائفتہ  
لہما یعنی للبخاری و مسلم فیہما  
وطا قوت قول المنتقد بالصحيح  
التفصیل فان فیہما من متقدۃ  
بلا ریب مثل حدیث ام حبیبہ مثل  
خلق اللہ النبی یوم السبت و حدیث  
صلوٰۃ الکسوف مثلث و کعات  
اقول قد عرفت من کلام ہذا  
البارعین من علماء السنۃ حال

ہیں کہ رسول اللہ نے بعض غزوات میں اُن کو امیر  
شکر بنایا تھا لیکن معتبر و موثق علماء  
اس سے بے خبر اور منکر ہیں۔

اور حافظ نے کہا ہے کہ مسلم نے جب اپنی کتاب  
تیار کر لی تو اسے ابو ذر رحمہ کے سامنے پیش کر  
اُس نے اس سے بہت نفرت کی اور غضبناک ہوا  
اور کہا کہ تم نے اسکا نام صحیح رکھا ہے اور اہل بیت  
و شاق کا زینہ قرار دیا ہے۔ ابن تیمیہ نے کتاب منہاج میں  
صحیحین کے ان مقامات کے متعلق حبیہ تنقید کی  
گئی ہے کہا ہے کہ ایسے مقامات صحیح مسلم میں زیادہ  
ہیں اور انتقاد کے سلسلہ میں علماء کے ایک گروہ نے  
صحیح بخاری و صحیح مسلم کی کمک اور تائید کی ہے  
اور ایک گروہ نے تنقید کرنوالے کے قول کو قوت دیا  
اور صحیح یہ ہے کہ تفصیل کیجئے اسلئے کہ بے شبہ ان دونوں  
میں قابل تنقید احادیث ہیں (تنقید کرنوالوں کا قول بھی  
صحیح مگر اس قدر قابل تنقید نہ آیا کہ انہیں مقدر وہ بتا کر تے ہیں ام  
تاویل کرنوالوں کی تاویل بھی درست مگر نہ اس حد تک کہ جس حد تک  
کہ وہ ہر حدیث میں تاویل کرنا چاہتے ہیں) مثلاً ام حبیبہ کی  
مٹی کو شبہ کے دن پیدا کرنے کی روایت اور یہ حدیث کہ

ما حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہا ہے کہ صحیح مسلم صحیح بخاری کی بہ نسبت زیادہ صحیح ہے "یکتا"



صحيح البخارى ايضا واما ذلك على  
 واحد ايضا وهو تكليف النبى  
 الله عليه السلام زيد بن عمرو بن  
 نفيل باكل لحم ذبيحة الاضنام ابا  
 حنيفة واما باني ما اكل من ذبيحة  
 الاضنام قال البخارى فى كتاب  
 الذبايح حدثنا معلى بن ابي حمزة  
 عبد الغنى بن حنيفة قال حدثنا  
 بن عقيب قال اخبرني سالم بن  
 عبد الله بن محمد عن رسول الله انه  
 قال لا يذبح من ذبيحة الاضنام  
 بل ذبحه قبل ان ينزل على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الوحي فقد  
 المير رسول الله سفره فيها الحديث  
 ان ياكل منها ثم قال انى لا اكل مما  
 تذبحون على اضنامكم ولا تاكل الا  
 ما ذكر اسم الله عليه نعوذ بالله  
 من هذه الافتراء وقد ذكر وافي  
 توجيها ما نصحت به التكملى فارجع  
 تعرف

رسول اللہ نے سورج گیس کی تیرج گفت ناز پر صحتی  
 ہوا لانا! السنت کے ان دو بڑے عالموں کے کلام کے  
 آگے صحیح بخاری کا ذیل بھی معلوم ہو گیا ہو گا اب ہم ایک  
 اور حدیث پیش کرتے ہیں جس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ نے  
 زید بن عمرو بن نفیل کو ذبیحہ اضم نام کا گوشت کھانے کا  
 حکم دیا اور خود یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں ذبیحہ اضم نام  
 کو نہ کھاؤنگا چنانچہ بخاری نے کتاب ذبايح میں سالم  
 بن عقیب سے نقل کیا ہے کہ اس نے کسب اللہ کو رسول اللہ سے یہ  
 حدیث نقل کرتے ہوئے سنا کہ زید بن عمرو بن نفیل  
 نے آنحضرت سے واسن مقام بدر میں  
 ملاقات کی اور یہ وہ زمانہ تھا کہ آپ پر وحی  
 نہیں نازل ہوئی تھی آپ زید کے سامنے کچھ  
 ناشتا لائے جس میں گوشت تھا اور خود  
 کھانے سے انکار کیا پھر فرمایا کہ میں ان  
 جانوروں کا گوشت نہیں کھاتا جو تم اپنے بچوں پر  
 ذبح کرتے ہو بلکہ میں صرف وہی گوشت کھا سکتا  
 ہوں جس پر وقت ذبح خدا کا نام لیا گیا ہو  
 ان ائمہ پر ازبوں کے خدا ہمیں اپنی شاہ میں رکھے اور اس  
 حدیث میں آپ کے علماء ایسی توجیہات کی ہیں جن کے ذیل پر مردہ کو  
 ہنسی آج آپ اپنی کتابیں ملاحظہ فرمائیے یہ میل جانیگا۔

وہ مصنف عدام نے اتنا کچھ تحریر فرمایا یہ موصوف کے مامول یعنی عراق عرب (باقی رہا شیہ برصغیر آمینہ)



(بقیہ ماضیہ سمر گزشتہ) کی فضا کو دیکھتے ہوئے ایک زبردست جہاد سے کم نہیں لیکن کتب اہل سنت اس سے کہیں زیادہ خرافات و اہیائے کفر پر بیان کی کہ ان حضرات کے رد و جذبے میں ایک جذبہ عداوت اہلبیت اور دوسرے جذبہ جو اس جذبہ کی وجہ سے پیدا ہوا اور پھر اُسے انکو قہر خدا بکریے خود کر دیا پہلے جذبہ کے باعث جو انہوں نے حدیثیں ارجح کیں وہ کثیر القیاس میں مثلاً یہ کہ جب انہوں نے یہ حدیث دیکھی کہ رسول اللہ نے حضرت علی اور امام حسن علیہما السلام کے مہین میں زبان داخل کی اور پانی تو انہوں نے اُس کے مقابل رسول کی زبان کو اپنی طرف پھیرنا چاہا چنانچہ اس پروردگار کی طرف سے حضرت عائشہ کو فرمایا اور دوسرے جذبے نے اسے غافل کر دیا کہ آخر اس نے رسول کی کس قدر توہین ہوگی اور غیر مذہب کس قدر مضحکہ کرے گا یا مثلاً یہ کہ جب انہوں نے یہ روایت دیکھی کہ آنحضرت نے حضرات علی اور حسن علیہم السلام کو شان و شوہر سوار کیا تو اُس کے جواب میں یہ حدیث نبوی کہ آنحضرت کسی کو اپنے شان و شوہر سوار کر کے ناچ دکھایا اور دوسرے جذبے نے اسے غافل کر دیا کہ ان خرافات اکیسے مانہ میں "رنگیلا کھانا" بنا کر اسلام کا مضحکہ کیا جائیگا یہاں پر جو کچھ لکھا جا رہا ہے وہ نمٹنا اور مثلاً ہر ذرہ اس قسم کے مختلف منخرانات سے ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے لہذا مختلف مقامات سے چند حدیثیں اور ایسی ہی نقل کی جاتی ہیں جنکو ہم تو محدثین کہنا پسند نہیں کرتے اگرچہ انکی کتابوں کے لئے وہ ذہنیت اور سرمایہ ناز میں مثلاً صحیح بخاری کتاب الجہاد والسیرۃ میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں قیامت میں کسی کی مدد نہیں کر سکتا صحیح بخاری کتاب الفتن میں ہے کہ سورۃ مدثر میں انا المؤمنون فاعجز کے معنی یہ ہیں کہ اے رسول تم بت پرستی چھوڑ دو یعنی رخصت سے مراد بت پرستی ہے صحیح بخاری کتاب الفتن میں ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آنحضرت پر باد کیا گیا جس سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ ایک کام کر رہے ہیں حالانکہ واقعہ میں وہ کام نہیں کرتے تھے صحیح بخاری کتاب الصوم باب المباشرة للمصائم میں ہے عن عائشہ قالت کان النبی یقبل ویبشر وہو صائم وکان املکھک ربیعینی حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ روزہ میں بوس کنار اور مباشرت کیا کرتے تھے حالانکہ اپنے نفس پر بہت قابورکتے تھے صحیح بخاری کتاب الصوم باب القبل للمصائم میں ہے عن عائشہ کان رسول اللہ یقبل بعض اذ واجد وہم صائم ثم ضحک یعنی حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول روزہ میں اپنی بعض اذواج سے بوس کنار کیا کرتے تھے اور یہ کبکبر حضرت عائشہ نے لکھا (باقی حاشیہ پر منصفہ آئندہ)







فانما لومنا انهم ليسا باقامين  
 منصوصين من قبل الله ورسوله  
 كما هو مذہبكم فلا محالة يكونان  
 مجتہدین في كل مجتہد مصیب  
 واما داب الشیعة والكلام  
 المجالس الانبساط في اللعنات الى اخر  
 ما قاله فلو سلم صدق فلعلم من  
 اجتہاد علماءهم في ذلك وانا  
 ادلك على طريق اجتہادهم  
 قال البخاری فی مناقب فاطمة  
 رضي الله عنها وقال المذہبی صلی  
 الله علیه وسلم فاطمة سیدة  
 نساء اهل الجنہ وقال ايضا حدثننا  
 ابو الولید حدثننا ابن عیینہ عن عی  
 بن دینار عن ابن الجلیلی کہ عن المسو  
 بن حزم ان رسول الله صلی الله  
 علیہ وسلم قال فاطمة دبیعة  
 فمن بغضها اغضبی ورواها  
 ايضا فی مناقب قرآنة رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم وقال ايضا

واما معفر صادق علیہ السلام کو شیخین پر لعن کرنا کیونکر جائز  
 نہ ہوگا اسلئے کہ اگر تہ مان بھی لیا جائے کہ وہ خدا و رسول  
 کی طرف مقرر کئے ہوئے امام نہ تھے جیسا کہ ایک گروہ  
 اسکا قائل ہے تو کم سے کم معتبد ضرور تھے اور ہر معتبد ہر  
 رہا آپ کا یہ اعتراض کہ محبتوں اور مجلسوں میں اچھی طرح  
 کھل کھل کر لعن کرنا شیعوں کا شعار ہے اگر اسکا معنی یہ ہے  
 بھی لیا جائے کہ شیعہ ایسا کرتے ہیں تو شاید یہ بھی ان کے  
 علماء کے اجتہاد کی وجہ سے ہو اور ان کے اجتہاد کا طریقہ  
 ہم آپ کو بتائے دیتے ہیں۔ سنئے

بخاری نے باب مناقب فاطمہ زہرا میں یہ حدیث  
 نقل کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا سیدہ زنان اہل  
 جنت کی سردار ہے اور یہ کہ فاطمہ میری پانچ جگہ ہے  
 جس نے اسکو غضبناک کیا اسنے مجھکو غضبناک کیا  
 اس دوسری روایت کو بخاری نے مناقب قرابت رسول  
 میں بھی نقل کیا ہے

اور باب قرص خمس میں حضرت عائشہ سے یہ روایت  
 نقل کی ہے کہ جناب سیدہ بنت رسول نے اپنے حضرت  
 ابوبکر سے اپنی میراث مانگی تو انہوں نے جواب  
 دیدیا کہ رسول نے فرمایا ہے کہ ہم کسی کو اپنا  
 وارث نہیں بناتے بلکہ ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں



فی باب الفرض الخمس حدثنا عبد  
العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم  
بن سعد عن صالح بن شبيب قال  
اخبرني عروة بن زبير ان عائشة ام  
المؤمنين رضي الله عنها اخبرته  
ان فاطمة عليها السلام ابتدر رسول

الله صلى الله عليه وسلم سئلت  
عن ابيها فقال لها ابو بكر ان رسول  
الله قال لا فودت ما تركناه صدقة  
فغضبت فاطمة بنت رسول الله  
فهاجرت ابا بكر فلم نزل مهاجرة  
حتى توفيت وعاشت بعد رسول  
الله ستة اشهر

وباسناده عن عائشة ايضا ان  
فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
اسلمت الي ابي بكر فتسعدت بها  
الي ان قال فلاني ابو بكر ان يدفع  
الي فاطمة منها شيئا فوجدت طهر  
علي ابي بكر في ذلك فهاجرت فلم  
تكلم حتى توفيت وعاشت بعد  
النبي ستة اشهر فلما توفيت دفنها

وہ صدقہ ہے اُس پر سیدہ غضبناک ہوئیں اور اُن سے  
کشیدہ ہو گئیں بلکہ تازہ غلی اُن سے کلام نہیں کیا  
اور آپ بعد رسول چھ ماہ زندہ رہیں پس جب آپ  
نے رحلت فرمائی تو آپ کے شوہر حضرت علی نے  
آپ کو شب میں دفن کیا اور حضرت ابو بکر کو خبر  
بھی نہیں کی۔

اور صحیح مسلم میں حدیث رسول ہے کہ فاطمہ میری پیارہ  
جگر ہے جو بات اُسے صدمہ پہنچاتی ہے وہی مجھے غم  
کرتی ہے اور جو چیز اُسے اذیت دیتی ہے وہی مجھے تانی  
ہے۔ اور المسند کے بڑے زبردست جلیل القدر  
عالم معتبر و موثق حافظ ابو بکر احمد بن موسیٰ ابن  
مردویہ اصفہانی نے اپنی کتاب مناقب میں  
حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ جب جناب سیدہ  
کو یہ معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر نے آپ کو فدک کے  
محروم کر دینے کا اعلان کر دیا ہے تو آپ نے اپنی لورٹھی  
اور مٹی چادر لپیٹی اور اپنے متعلقین و متوسلین  
کے گروہ اور اپنے قبیلہ کی عورتوں کے مجمع کے اندر  
اس طرح چلیں کہ چادر کے دامن کف پا کو بوسہ دیتے  
جاتے تھے اور خرام عصمت رفتار رسالت سے نشانہ  
تھا یہاں تک کہ خلیفہ وقت حضرت ابو بکر کے  
دربار میں اس وقت پہنچیں جبکہ وہ مہاجرین و انصار وغیرہ



زوجهما علی لیلہ لم یؤخذ بها ابنا  
 الخلد وفي صحیح مسلم باسناد  
 عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
 فی حید فی فاطمہ وانھا صنعت منی  
 تربیتی ما را بہاد یوفینی ما اظہا  
 قال المشیخ المعظم عند اهل  
 والجماعہ المحافظ للتقدم ابوبکر  
 احمد بن مؤمن بن مردید الاصفہانی  
 فی کتاب المناقب اخبرنا اسحق  
 بن عبد اللہ بن ابراہیم قال حدثنا  
 احمد بن عبید بن ناصح قال حدثنا  
 الزیاحی محمد بن زیادۃ قال حدثنا  
 شرف بن عطاء عن صالح بن کین  
 عن الزهری عن عمرہ عن عائشۃ  
 انھا قالت لما بلغ فاطمہ ان ابابکر  
 قد اظہر منہا فد کالافت خماھا  
 علی راسہا واشتملت بجلایاھا  
 واقبلت فی ملت من جہنم تانسا

کی محبت میں بیٹھے ہوئے تھے وہاں پر آپ کے  
 سامنے پردہ ڈال دیا گیا اور آپ نے ایک ایسی  
 سروراد کھینچی کہ سارا مجمع رونے لگا اسکے بعد  
 ذرا ٹھہریں یہاں تک کہ مجمع کے جوش و خروش  
 میں سکون ہوا اور آپ نے حمد و ثناء کے خزانہ  
 عالم کے ساتھ اپنا کلام شروع کیا پھر فرمایا  
 کہ بیشک تمہارے پاس ایک ایسا رسول  
 تمہارے ہی ابنائے جنس سے آیا ہے کہ جہنم  
 کو ناگوار ہے وہ اسکو بھی شاق ہے اسکی بڑی  
 خواہش تمہاری نسبت یہ ہے کہ تم ایمان  
 لاؤ وہ مؤمنین پر بہت نرم دل اور مہربان ہے  
 پس اگر تم اسکے نسب کو دیکھو گے اور اسے  
 پیچاؤ گے تو اُسے میرا باپ پاؤ گے نہ اپنا  
 اور میں اسکی بیٹی ہوں نہ تمہاری عورتیں اور اسکا  
 بھائی میرا شوہر ہے نہ تمہارے مرد۔ اُسے  
 کارِ رسالت کو انجاسم دیا ورنہ حالیکہ وہ جہنم سے ڈرتا  
 میں سچا اور عبادۃ مشرکین سے روگردان تھا  
 انکی عبادت کے مرکز یعنی بتوں کو توڑ رہا تھا اور

عن لانت ای لانت / لانت ای الاصحاب الرفقہ - الحفۃ جمع الکافہ ای الخادم والتابع والناصر الخلد  
 الجماعۃ ناظرہ علقہ بنطربہ الشی وصل بہ - الملائکۃ ثوب علی الفحین ان ای تاوۃ و اجہنم باہکا و  
 کہ و فاعل القوم و الہیۃ الزمان الیہ یروى عنی تصغیر بن معنہ الشی فاعل و صلی علیہ و الاضطراب الخلد



من قومها تطاء ذیولها تم  
مشیت رسول الله حتی دخلت  
علی ابی بکر و هو فی حشد من  
المهاجرین و الاقصاء غیرهم  
دوخا بلادة ثم انت انت اجمتر  
لها بالبکاء ثم اهللت هنیئة  
حتى سکت قورکهم و امتخت  
کلامها بحمد الله انت علیة ثم  
قالت لقد جاء کمر رسول من  
انفسکم غریز علیہ ما عنتم حر  
علیکم بالمومنین و فحیم فاما

انکے سروں کو کاٹ کاٹ کر نیچے گرا رہا تھا  
اور علمندی کی باتوں اور پسندیدہ موعظہ کے  
ذریعہ سے لوگوں کو اپنے رب کی طرف  
بلاتا تھا یہاں تک کہ شب خلالت کے  
دامن کو چاک کر کے صبح پر ایت نمودار کر دی  
خالص حق کو منسایاں کر دیا۔ سردار دین  
گویا ہوا۔ شیاطین کی گویائی کے دلوں  
بند ہو گئے۔ اخلاص کا کلمہ تمام ہو گیا  
اور اسوقت تم آگ کے گرے (جہنم) کے  
کنارے پر ہر مریض کا شکار ہر بچے والے  
کے لئے پانی کے ایک گھونٹ کی مثل بہت جلدی

عنه استبشاط من كلام الله تعالى وقالت ابن عمي ليعلمها احقر اما وتعظيما الدرر ما يساعد على  
الوصول الى شئ يقال به الامر درة لهذا الطريق حد هم اي مد عبادتهم وغايتها الا ان  
نكت العبد اي نقضه ونبذه ويحمل نيكب ونكب الشئ اي طرعه. آفرى الشئ اي قطعته  
الشقاق جمع شقة اي شئ كالرنة يخمره البعير من فيه لواناج. المعطره يقال هو هنرة  
المقتبس اي سيد لكل احد. والمذقة من الذوق والمذاق ما يذاق في مرة. ومن الماد في  
حرمة والقبضة بالفتح المرة من قبس وقبسة العملان مثل في الاستعمال تشبيها بالمقتبس الذي  
يغل الدار ولا يكتف فيها الا شئ يفتبس. والطرق صوبه اطراق مساقع الماء واثار لابل والتميا  
والتي كناية عن الشدائد والمصائب. البهيم والبهيم جمع بهيم الاسود والبهيم جمع بهيم اي الاصمات الاعجم  
زوبان جمع ذب فخر فاه فخر. اللهوا جمع لواء الصلابة المشرفة على الخلق في اقصى سقف الفهم. انكفأ القوم  
تبدوا وادرجوا. انهموا شئ خبا اي اعلاها اي راسها الاخص المراد به القوم من المنجد وجمع الجبرين ۲۲ ترجم



تقرؤه تجدوه الى دون اباؤكم فلما  
ابتدء دون سائلكم واخوة ابن عمي  
وجلالكم فبلغ الرسالة صادقا بالنداء  
فانزلنا على مدرجة المشركين ضاربا  
الحديد هم حذلا صنا ونيكث الهام  
يدعو الى دبه بالحكمة والموعظة الحسنة  
حتى اخفى الليل عن صحره واسفر الحق  
عن محضه ونطق زعيم الدين  
وخرست شقا شق الشياطين  
ولفت كلمة الاخلاص كنتم على شفا  
حفرة من النار غفرة الطامع وقد  
الشارب قبسة العجلاء موطن الاقدام  
تشرى الطرق وتفتاتون الودق  
خاصئين حتى استنقذكم الله  
برسوله بعد الدنيا والقي بعد ان  
منى بينهم الرجال وذب بان العرب  
ومودة اهل الكتاب كلما اوقدوا  
نار الحرب وقعر منهم فاغرة قد  
اخاه في لهواتها فلا تينكفي حتى  
يطاء شامها باخمصة ديفي  
عادية لها بسيفه وانتم في

بجھ جانے والا ٹھٹھاتا ہوا چراغ اور لوگوں کو  
ٹھوکروں میں پڑے ہوئے تھے اور نہایت  
ضعف و ذلت کی حالت میں گندہ پانی پیتے  
اور درختوں کے پتے کھاتے تھے پس خدا نے  
اس تمام مصیبت و ذلت کے بعد اپنے  
رسول کے ذریعے تمہیں رہائی عافیت بخشی  
اور اسمیں رسول جابل کالے کافروں عرب  
کے بھیریوں اور سرکش اہل کتاب کے  
پڑا جب ان لوگوں نے آتش جنگ بھڑکا  
اور ان کی لڑائی نے منہ کھول دیا تو آنحضرت  
نے اپنے بھائی علی مرتضیٰ کو اُس کے تالوں میں  
اور علی جنگ سے نہ لوٹے گویا تھک کر اپنے  
سر کو اپنے پیر سے کچل دیا اور اُسکی برقعہ  
لیٹ کر آب شیر سے بھجھا دیا اور اسوقت  
حالت تھی کہ مرنے سے امن و سکوت کے ساتھ  
تھے یہاں تک کہ جب خداوند عالم نے اپنے  
کے لئے وہ گھڑ سپد کیا جس میں اور انبیاء  
چکے تھے (دار آخرت) تو شیطان نے سر  
کر تمہیں بلایا اور تمہیں اپنی آواز پر لبیک  
دالا اور اپنے مکر میں آجانیو الا پاپا پھر  
تمہیں حکم دیا کہ کچھ کرنے کے لئے کھڑے ہو جاؤ



وفاهية آمنون وادعوا حتى  
 اذا اختار الله لنبية دارا نبيا  
 اطلع الشيطان اسد دماكم  
 فالفاكم لدنكم مستجيبين  
 للغة ملاحظين ثم استهضمكم  
 فوجدكم غضا با فوسمتم غير  
 ابلکم و احتم غير سر بكم و ورتم  
 غير سر بكم هذا والعهد قريب  
 والكلم وحيب الجرح لما يندل  
 لزعم خوف الفتنة الا في الفتنة  
 سقطوا وان جهنم لمحيطة بالکاف  
 ثم لم تلبثوا ريث تشرهون و انتم  
 تزعمون ان لا ارف لنا افحكم الحجة  
 تبغون يا معشر المسلمين من  
 احسن من الله حكما لقوم يوقنون  
 اترف اياك يا بن ابی قحافة فی  
 کتاب الله ان توث اباك ولا ارف  
 ابی لقد جئت شيئا فريا فذکر  
 محولة مخطومة يوم حشرک  
 فنعم الحكم الله والزعيم محمد و  
 الموعد القيمة وعند الساعة

تمہیں غیظ و غضب میں مبتلا ہوا پایا (اور دیکھی  
 چاہتا تھا) پس تم نے اپنے غیر کے اونٹ کو داغ  
 دوسرے کے گلے کو اپنے بارے میں لے آئے غیر کے  
 گھاٹ پر پانی پینے کے لئے آگے تم نے ایسا تم کیا  
 حالانکہ رسول کا زمانہ ابھی دور نہیں گیا ہے رحم الہی وسیع  
 اور سب میں نہیں ہوا ہے کیا تم نے فتنہ کے خوف  
 سے ایسا گمان کیا آگاہ ہو جاؤ کہ فتنہ میں تو تم  
 خود ہی گر گئے اور بہتم سب کافروں کو گھیر لیگا  
 پھر تم نے اتنی دیر بھی صبر نہ کیا کہ آدمی پانی  
 پی سکے اور یہ گمان کرنے لگے .....  
 کہ ہمارے باپ کے ترکہ میں ہمارا کوئی حصہ نہیں ہے  
 مسلمانو! کیا تم جاہلیت کا حکم نافذ کرنا چاہتے ہو ایمان  
 و یقین والوں کے لئے خدا سے بہتر کون حکم کر سکتا ہے اسی  
 ابو قحافہ کے بیٹے کیا خدا کی کتاب میں یہ لکھا ہے کہ تو تو  
 اپنے باپ کا وارث ہو اور میں اپنے باپ کی میراث نہ  
 پاؤں یہ تو تو عجیب حکم چاہتا ہے اگر یہی ہے تو اس قدر کہ  
 پالان بندھی اور مہار پڑی ہوئی اونٹنی شیطرح روز قیامت  
 کیلئے تو ہی اپنے پاس رہنے دے اس دن بہترین حکم خداوند  
 عالم اور سزا دہندہ عزرا محمد مصطفیٰ اور حقیقی وعدہ گاہ  
 وہی روز قیامت ہو گا کہ اس وقت حق کو باطل قرار  
 دینے والے گھانا اٹھائیں گے۔ پھر آپ اپنے پروردگار



بخس المبطون ثم انكفشت الى  
قبر ابيها وهي تقول

قد كان بعد ابناء <sup>عنه</sup> حنيفة  
لو كنت شاهد حال <sup>الخط</sup> تكثر  
انا فقد نأفقد لاد <sup>لها</sup> و بلها  
فاختل اهل فاشهد <sup>تق</sup> ولا

وفي بعض الروايات عن المشار إليها

زيادة هذه الفاظها افعل عي  
تكم كتاب الله وانخذ تموة <sup>فكم</sup> ودا

ظهير اذ يقول الله تعالى وورث  
سليمان داود مع ما قص من

خير يحيى اذ قال تعالى فهب لي من  
لدنك ليا يرثني ويرث من ال

يعقوب فقال اولواك ارحام <sup>بعضهم</sup>  
اولى ببعض في كتاب الله قال <sup>يوسف</sup> يوسف

الله في اولادكم للذ <sup>نشين</sup> كمثل حفاظ  
ثم عطفت على قبر ابيها وبكت

وتمثلت بقول صفية بنت  
اثامه اذ انابه

وكافوك بالآيات مونسنا

کی قبر مطهر کی طرف متوجہ ہوئیں اور یہ اشعار  
فرمائے

بابا جان! آپ کے بعد بیت ہی پریشان کن خبریں اور مصیبتیں  
واقع ہوئیں اگر آپ موجود ہوتے تو ہمیں یہ مصیبتیں یا وہ محسوس نہیں  
ہمیں آپ کو ایسے گم کر دیا جسے زمین اپنی ریش کو گم کر دیتی ہے  
بعد آپ کے اہلبیت کے رات آرام میں مل گیا آپ کی حالت غلط نہیں  
اور اُن سے غافل نہیں ہوں

اور بعض روایات میں آپ کے کلمات اور زیادہ ہیں کہ اگر  
امت رسول کیا تم نے جان ہو مجھ کو کتاب خدا کو چھو

اور اسے پس پشت ڈال دیا خداوند عالم تو قرآن میں  
فرماتا ہے کہ حضرت داؤد سلیمان کے وارث ہوئے۔ اور

تھم اُسے حضرت یحییٰ کا قصہ بھی بیان فرمایا ہے کہ حضرت  
زکریا نے دعا کی کہ بار الہا مجھے ایک بیٹا عنایت فرما

اور تمام آل یعقوب کا وارث ہو اور فرماتا ہے کہ صاحبزادے  
بنابر حکم کتاب خدا میراث پاتے ہیں بعض بعض سے

ہیں فرماتا ہے کہ خدائے کو تمہاری اولاد کے بارے میں حکم  
کرتا ہے کہ مرد کو عورت کے گناہ سے ملنا چاہیے اس کے بعد اب

اپنے پروردگار کے بقدر کی قبر مطهر کی طرف متوجہ ہوئیں گریہ فرمایا  
صفیہ بنت اثامہ کے اشعار بیان فرمائے

اور رسول خدا آپ کا قرب میں آیات خدا سے مانوس



ففا عنا وكل الخير محجب  
و كنت بدرا ونور استضاء  
عليك فنون في العزة <sup>لكتب</sup>  
تضمننا رجال استخف بنا  
من غبت عنا فحن اليوم <sup>تغيب</sup>  
ابن رجال النافوا صدقهم  
لما مضيت فحادثونا الكتب  
فقد زينا بالمرزوق احد  
من البرية لا نجم ولا عرب  
فسويك ما عشتنا وفاق <sup>لكتب</sup>  
من العيون بجمال لها سكب

انقضى

انتهی

انظر ايها الخبير الجليل فكر فيما  
قد رواه رجالكم وثقاتكم من  
هذا العالم العظيم من فاطمة و  
انصالي بكر مسته اشهر حتى مات  
فهل ترى هذا احد من <sup>شبهة</sup> كاعند  
فان الضميمة ظلموها عدا وقصدا  
وهل ترى هذا الكلام منها كلام من  
قبلت لهم عند رواه هل ترى ان هذا  
حديث لا يستضاء صحة دعواها وثبت

رکتنا تھا جب آپ کا قریب رہا تو ہم سے ہر جملہ دینی و دنیوی  
آپ ایسے پانڈ اور ایسے نور تھے کہ جس سے ہم روشنی حاصل  
کرتے تھے اور آپ پر رب الغفر کی طرف کتابیں نازل ہوتی تھیں  
جب آپ سے جدا ہوئے تو گویں ہم پر بہت ظلم کیا اور  
ہماری توہین کی اور ہمارا مال بھر پور تمسین لیا گیا  
جب آپ رحلت فرما گئے تو گویں ہمارے لئے اپنے دلی  
ارادوں کو ظاہر کر دیا اور شکر دین ہم پر مجبور کر لیا  
ہم ایسی مصیبتوں میں مبتلا ہوئے کہ عرب و عجم میں کوئی  
اُن میں مبتلا نہ ہوا ہوگا۔

جب تک ہم رہیں گے اور ہماری آنکھیں جنگی آپ کو زار  
زار رو جائیں گے

مولانا! یہ جو کچھ آپ کے جلیل القدر و معتبر علمائے  
جناب سید عالم کا رنجیدہ ہونا چاہے معنی یعنی تاؤفات  
حضرت ابو بکر سے ناخوش و ناراض ہونا بیان  
کیا ہے اب آپ اسمیں غور و فکر فرمائے اور بتائے  
کہ اس حدیث کو وہ لوگ نقل کر سکتے ہیں جن کے  
مستقل اس امر میں شک ہو کہ اصحاب رسول نے  
جناب سیدہ پر عدا اور قصد اظہم کیا۔ آیا آپ کے  
تقریر اس بات کی ہو سکتی ہے جو اپنے دشمنوں اور ظالموں  
کا کوئی عذر ماننے پر تیار ہو۔ آیا یہ حدیث سیدہ عالم



تحتها وهل يحسن ان يسمع هذا  
 الكلام منها ويمنع مما طلبت ولو  
 كان قد دفع هذا الكلام والاستحسان  
 على اعظم ملوك الكفالم كما تشهد  
 العقول انه كان رفع منها ويسر  
 مقامها ويحسن جائزتها فيليق  
 بمسلم ان يكون جوا هذا الكلام  
 وسوء معاملتها وتقصير حضورها  
 وخطاياها والقساوة عليها وقلة  
 التواضع بها فما تقول لو ان محمد  
 اباها راها وهي تبكي وتقول مثل  
 هذا الكلام اكان يغضب لغضبها  
 ويتاذى باذاها كما روه في صحاحهم  
 لو كان يرضى عنهم انما تشهد العقول  
 انه كان يشق عليه غضبها وكان  
 يتاذى باذاها ويحجرهم بحجراتها  
 ويستعظم اقدامهم على تكذيبها  
 وظلمها وكسرهما واسقاط منزلتهما  
 واذا لاحظت هذا الاذى مع قوله  
 نقا ان الذين يؤذون الله وسوله  
 لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعدام

دعوى کی صحت اور انکی محبت کے ثبوت پر تشریف دہنی  
 نہیں ڈالتی۔ آیا دختر رسول کی زبان سے ایسا  
 اور آپ کو آپ کے حق سے محروم کر دینا کچھ اچھا  
 معلوم ہوتا ہے اور اگر آپ کسی بُرے سے بُرے کا  
 بادشاہ کے سامنے یہ تقریر فرمایا میں اور طلب رحم کرنا  
 تو آیا عقلیں یہ نہیں بتاتی ہیں کہ وہ ضرور آپ کی شہادت  
 رفع کرتا۔ آپ کی تعظیم و تکریم کرتا اور آپ کو بہترین صلہ  
 دیتا۔ پس آیا ایک مسلمان کیلئے مناسب ہے کہ وہ اپنے  
 اس کلام کے جواب میں آپ کو آپ کا حق دینے سے  
 منع کر دے آپ کے ساتھ بد معاملگی کرے۔ آپ کی  
 تشریف آوری اور آپ کی تقریر کی سبکی اور آپ پر سختی  
 و نامہربانی کرے۔ آپ کیا فرماتے ہیں اس سلسلہ میں کہ  
 اگر اس وقت آپ کے پدر بزرگوار جناب رسول فقار آپ کو  
 روتا ہوا اور ایسی تقریر کرتا دیکھتے تو آیا آپ کے غضبناک  
 ہونے کی وجہ سے غضبناک اور آپ کے رنجیدہ ہونے کی وجہ سے  
 رنجیدہ ہوتے ہیں کہ آپ کے علمائے اس پر مشیل  
 نقل کی ہیں یا خوش و مسرور ہوتے ہیں عقلیں تو یہی کہتی  
 ہیں کہ آنحضرت پر آپ کا غضبناک ہونا بہت گراں ہوتا  
 آپ کے رنجیدہ ہونے سے ضرور رنجیدہ ہو جاتے۔ ان لوگوں کے  
 آپ کو حبشہ لے۔ آپ پر ظلم کرنے۔ آپ کا دل توڑنے اور  
 آپ کی توہین کرنا کیوں ایک امر عظیم سمجھتے اور جب اس



عذاباً لہمنا ما اذا تشبه ایہا العبد  
 العظیم و یحق لك ان تعجب من  
 شہادۃ هؤلاء الاربعۃ مذاہب  
 بتصدیق هذه الاحادیث و ما رووہ  
 فی مدح فاطمہ و انہا سیدۃ نساء  
 العالمین و انہا سیدۃ نساء اہل  
 الجنۃ و ان من اغضبہا فقد اغضب  
 اباہا و من اذاہا فقد اذاہ و  
 کتابہم یتضمن ان الذین یؤذون  
 اللہ و رسولہ لغنم اللہ فی الدنیا  
 و الآخرۃ ثم یتھد من ان ابابکر  
 اغضبہا و اذاہا و ہجر تہستہ  
 اشھر حتی ما و کیف تصدق العقول  
 ان سیدۃ نساء العالمین و سیدۃ  
 نساء اہل الجنۃ قد باطلوا و طلب  
 محلاً و توید ظلم جمیع المسلمین  
 تاخذ صدقہم و نموت مصرة  
 علی ذلک ما یقبل هذا عقل صحیح  
 ولا یعتقدہ ذو بصیرۃ  
 و الاضافان عمر بن الخطاب معتر  
 باولیۃ علی بن ابی بکر بالخلافۃ

ایذاسانی کو آپ خداوند عالم کے اس قول سے ملایں گے  
 کہ جو لوگ خدا و رسول کو اذیت دیتے ہیں اپنی دنیا و آخرت  
 میں خداوند عالم لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے اُسے نہایت  
 رسوا کن عذاب مہیا کیا ہے تو بتائے کہ کیا نتیجہ نکالینگے اور  
 اس امر سے بھی آپ کو تعجب نہ آجائے کہ تمام احادیث مذکورہ  
 نیز وہ تمام احادیث جو مدح جناب فاطمہ میں آپ کے  
 علماء نے نقل کی ہیں اور یہ کہ آپ سیدہ نساء العالمین  
 اور اہل حنبت کی عورتوں کی سردار اور یہ کہ جس نے آپ کو غضبناک  
 کیا اُسے آپ کے پیر بزرگوار کو غضبناک کیا اور  
 جس نے آپ کو اذیت دی اُسے ان کو اذیت دی ان سب  
 چیزوں کی تصدیق آپ کے چاروں مذہبوں نے کی ہے  
 اور ان کی کتاب (قرآن) میں یہ موجود ہے کہ جو لوگ خدا و  
 رسول کو اذیت دیتے ہیں خدا دنیا و آخرت میں ان پر لعنت  
 کرتا ہے پھر یہ کہ وہ اس امر کی بھی گواہی دیتے اور اُسے صحیح  
 مانتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے آپ کو غضبناک کیا اور اذیت  
 دی اور آپ چھپے چھپے یعنی تادم دفات اُسے ناخوش میں  
 اور عین کس طرح تسلیم کر سکتی ہیں کہ سیدہ نساء العالمین اور  
 اہل حنبت کی عورتوں کی مخدومہ محبوسہ عوی کیا تھا ناجائز  
 مطالبہ کر رہی تھیں تمام مسلمانوں پر ظلم کرنا اور قصہ جو ان کا  
 حق تھا وہ خود لینا چاہتی تھیں آخر انہی مثال پر اصرار  
 کرتے کرتے دفات پاگئیں اس کو عقل صحیح کس طرح تسلیم



وانه مظلوم في ذلك الظالم  
يعجز عنه بالكتاب والسنة  
الواعظ في المحاضر في مناقب  
ابن ابي طالب عن ابن عباس قال كنت  
اسير مع عمر بن الخطاب في ليلة غمر  
على بعلبغ وانا على فرس فقرأ آية  
فيها ذكر علي بن ابي طالب فقال اما  
والله يا بني عبد المطلب لقد كان  
علي فيكم اولى بهذا الامر مني من  
ابي بكر فقلت في نفسي لا اقالني  
الله ان اقلت فقلت انت تقول  
ذلك يا امير المؤمنين وانت صاحب  
اللدن وثبتا وانت رعايتنا الامور  
الناس فقال ليكم يا بني عبد  
المطلب اما انكم اصحاب عمر بن الخطاب  
فتاخرت تقدم هنيئة فقال  
سركم سر فقال اعد علي كلامك  
فقلت انما ذكرت شيئا وردت  
عليك جوا ولو سكت لسكتنا  
فقال اما والله ما فعلنا الذم  
فعلنا من عداوة ولكن استصغرننا

نہیں کر سکتی اور محمد ا آدمی کی طرح نہیں مان سکتا۔  
نیز یہ کہ حضرت عمر ابن خطاب اس بات کے معترف تھے  
کہ حضرت علی غلافت کے زیادہ متقی ہیں اور انکو خلیفہ زینا  
اپنے ظلم ہوا اور یہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ ظالم پر  
کڑا جائز ہے۔ راعب اصغہانی نے کتاب محاضر کے  
باب مناقب علی بن ابیطالب میں ابن عباس سے نقل کیا ہے  
وہ کہتے ہیں کہ میں ایک ات کو حضرت عمر کے ساتھ کہیں جا  
رہا تھا آپ فخر پر سوار تھے اور میں گھوڑے پر اور ہم ایک  
آیت پڑھتے جا رہے تھے مجھے حضرت علی کا ذکر تھا حضرت  
عمر کہنے لگے کہ ای اولاد عبد المطلب بخدا تم میں سے علی بن  
ابطالب نسبت میری اور ابو بکر کی امر خلافت کے زیادہ مستحق  
میں میں نے دل میں کہا کہ اگر اس قوم میں حشکونی سے چوک جاؤنگا  
تو خدا مجھے بخشے گا اور حضرت عمر سے کہا کہ ای امیر المؤمنین  
آپ بھی ایسا کہتے ہیں حالانکہ کسی اور نے نہیں بلکہ آپ نے  
اور آپ کے دوست ابو بکر ہی نے تو اچک کر ہم سے خلافت  
کو چھین لیا حضرت عمر کہنے لگے کہ دور ہو جاؤ ای اولاد عبد  
المطلب تم تو عمر کے دوست ہو پھر بھی ایسی بات کہتے ہو  
سکر میں چھپے سب گیا اور حضرت عمر ذرا آگے چلے گئے  
پھر مجھ سے کہا کہ ابن عباس آگے بڑھو خدا تمہیں اپنے  
نصیب کرے جب میں قریب پہنچا تو کہنے لگے کہ پھر کہنا  
کیا کہہ رہے تھے میں نے کہا کہ آپ ایک شے کا مجھ سے ذکر کیا



وختشیدان لا یجتمع علیہ العرب  
 وقیرش مواترہ قال بن عباس  
 فارحت ان اقول کما رسول اللہ  
 یبعث فی الکتیب فینطرح کبشہا  
 ولم یستصغره فتستصغره انت  
 وصاف قال لاجرم فکیف تری واللہ ما  
 فقطع امرام وند ولا نفل شیئا حتی

تتاذر انفق

انظر ایما الحبر الجلیل حال هذا  
 الاعتراف بالظلم الصریح والغد  
 الفضیم والضیم الشنیع واعتذار  
 لعذر غیر موجب کما ان ابن عباس اد  
 ان یردہ لکن بادریہ بالکلام فقال  
 لاجرم فکیف تری واللہ الخ وای علی  
 اعظم من استصغار النفس الق  
 استکبرها اللہ تعالیٰ فائدة  
 فی الاستیذان منه فی الامور مع  
 کون خلافتهم بغير استیذان منه  
 قال الزبیر بن بکار الذی هو من  
 عظیمائهم ومحامدہ مذکورہ فی  
 تاریخ الخطیب وتاریخ خلکات

میں لے آیکو اسکا جو آدیا اور اگر آپ چپ رہتے تو میں بھی  
 چپ رہتا کہنے لگے کہ خدا کی قسم ہم نے جو کچھ کیا تمہاری  
 سے نہیں کیا بلکہ ہم نے حضرت علی کو کس خیال کیا  
 ہمیں اندیشہ ہوا کہ عرب قریش انہیں چھوڑ دینگے ابن  
 عباس نے کہا کہ اب میری کہنا چاہتا ہوں کہ رسول  
 اللہ تو آپ کی کمسنی کا خیال کرتے نہیں تھے بلکہ لشکر میں  
 بھیجتے تھے اور آپ جاکر سردار لشکر پر حملہ کرتے تھے  
 اور اب نیز آپ کے دوست آنحضرت کی کمسنی کا خیال  
 کرتے ہیں حضرت عمر نے فرمایا کہ بیشک ایسا ہی اسی  
 اب تم دیکھتے تو ہو کہ بخدا ہم بغیر اُنکے کوئی امر طے نہیں  
 کرتے اور بغیر انکی اجازت کے کسی چیز کو عمل میں نہیں لاتے  
 مولانا! اب آپ نے فرمایا کہ آیا یہ میری ظلم رسول اکرم  
 یوفانی اور سخت بیدردی کا اعتراض اور ناقابل التفاعذر  
 خواہی ہے یا نہیں کہ ابن عباس تو اُنکے قول کو رد کرنا چاہتے  
 تھے مگر انہوں نے جلدی یہ کہنا شروع کر دیا کہ اچھا وہ  
 کمسن نہ بھی لیکن اب تم دیکھتے تو ہو کہ ہم اُنکے بغیر کوئی  
 امر طے نہیں کرتے اور بلکہ انکی اجازت کے کوئی چیز  
 عمل میں نہیں لاتے مولانا! ذرا آپ بتائے تو یہی کہ  
 اس شخص کو حقیر سمجھنے سے بڑھ کر کونسی شتمنی ہو سکتی ہے جسے  
 خداوند عالم نے بڑا عظیم اور جلیل القدر بنایا ہے اور ان کے چھین لی تھی تو  
 اور کہ انہیں اجازت لینے سے کیا فائدہ تھا اور یہ میری بکار



وتاريخ اليا فني في عقد الكمال للمؤرخ  
وقد هيب الذهب والكاشف  
للذهبي والآداب السمعة للتبليغ  
لابن ناصر الدين والتصويب العبد  
في رفقيا عن عبد الله بن عباس  
قال في لاماشي عمر بن الخطاب في  
سكة من سكة المثلث اذ قال  
يا بن عباس ما اري صاحبك الا  
مظلوما فقلت نفسي وادلا  
يسبقني بها فقلت يا امير المؤمنين  
فارد اليه ظلامته فانتزع يده  
من يدي ومضى عنهم ساعة  
ثم وقف فلهفته فقال يا بن عباس  
اظنهم منعهم الا استصغروا  
فقلت في نفسي هذه شر من الاولى  
فقلت والله ما استصغروا الله  
ورسوله حين امره ان ياخذوا  
من صاحبك فاعرض عني واسرع  
فخرجت عند انقضى قال محمد بن  
الحسن بن محمد بن محمد بن الحسن  
الذي في كتابه

جو اکابر علماء اہلسنت ہیں اور جنکے فضائل و محامد تاریخ طیب  
تاریخ ابن خلکان تاریخ یا فعی تہذیب الکلام عند جمیع الذہب  
ذہبی کی کتاب کا مشفق سمعانی کی کتاب انساب ابن نادر  
کی کتاب بیان اور عسقلانی کی کتاب تقریب کے مہفقات  
میں درج ہیں انہوں نے اس روایت کو ابن عباس سے نقل کیا ہے  
وہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ کی ایک سڑک پر حضرت عمرؓ کیساتھ  
جا رہا تھا آپ کہنے لگے کہ ای ابن عباس میں دیکھتا ہوں  
کہ امر خدا میں آپ کے دوست حضرت علیؓ پر سب از ظلم کیا گیا  
میں نے دل میں کہا کہ ایسی بات تو انہوں نے کبھی پہلے مجھ  
نہیں کہی تھی اور انکو جواب دیا کہ پھر آپ علیؓ کا حق انکو  
لوٹا دیجئے یہ سنتے ہی آپ نے اپنا ہاتھ مجھ سے پھیر لیا اور  
دیر تک بربر اتے ہوئے چلے گئے پھر آپ ٹھہرے اور میں  
بھی آپ سے مل گیا کہنے لگے کہ ای ابن عباس میں گمان کرتا ہوں  
کہ لوگوں نے آپ کو کس نے سمجھتے ہوئے خلافت سے روک  
دیا ہے میں نے دل میں کہا کہ یہ اس سے بھی بڑھ کر ہی ہے  
اُن سے کہا کہ خدا و رسول نے تو انکو اس وقت کس نے نہیں سمجھا  
جب یہ حکم دیا تھا کہ وہ آپ کے دوست علم شکر لیکر میدان  
میں جائیں یہ سنا تھا کہ حضرت عمرؓ مجھ سے منہ پھیر کر چل دی  
چل دی چل دی اور میں لوٹ آیا انتہی اور محمد بن یوسف بن  
حسن بن محمد ابن محمود بن زرنندی نے اپنی کتاب نظم  
السماعی میں مذکور ہے



فی فضائل المصطفیٰ والمرتبی  
واللتول والسبطین مصوحاً  
صدور کتاب بان احادیث  
مخرجة من الكتب المعتمدة عن  
بن شریط قال خرجت مع علی  
بن ابیطال ومعا عبد الله بن  
عباس فلما صرنا الى بعض  
حيطان الانصار وجدنا عمر بن  
الخطاب جالساً وحده ينكت في  
الارض فقال له علی بن ابیطال ما  
یا امیر المومنین همنا وحده  
قال لا عمر بنی فقال له علی افترید  
فقال عمر انکاف عبد الله قال فخلا  
عبد الله ومضیت مع علی وابطلوا  
علینا ابن عباس فمحق بنا فقا  
له علی ما ورائک فقال یا ابا الحسن  
العجوبة من عجائب امیر المومنین  
الخبرک بما واکتم علی قال ثمیم  
قال لما ان ولیت وانت عمر بنی  
لیک والی اثرک وبقول اه اه

والسبطین میں جسکے اول میں یہ تصریح کر دی ہے کہ  
اسکی تمام حدیثیں کتب معتبرہ سے ماخوذ ہیں  
نبیط بن شریط سے یہ روایت نقل کی ہے کہ  
وہ کہتے ہیں ہم حضرت علی کے ساتھ ایک دن  
چلے اور عبد اللہ بن عباس بھی ہمراہ تھے  
جب ہم انصار کے گھر ونکے پاس پہنچے تو ہم نے  
حضرت عمر کو پایا کہ تنہا بیٹھے ہوئے غور و فکر کے  
عالم میں زمین کرید رہے ہیں حضرت علی نے  
اُن سے کہا کہ اے امیر المومنین آپ تنہا یہاں  
کیوں بیٹھے ہیں کہا کہ ایک امر اہم میں غور کر  
رہا ہوں فرمایا کہ کیا آپ ہم میں سے کسی کو ساتھ  
لینا چاہتے ہیں کہا کہ عبد اللہ آئیں تو آجائیں  
نبیط کہتے ہیں کہ تنہا عبد اللہ اُنکے ساتھ رہ گئے  
اور میں مع حضرت علی کے اپنے راستہ پر چلا گیا  
بہت دیر کے بعد ابن عباس بھی ہم سے آئے حضرت  
علی نے پوچھا کہ کیا بات تھی کہنے لگے کہ یا ابوالحسن  
حضرت عمر کے عجائبات میں سے ایک عجوبہ جو جسکی  
میں آپ کو خبر دیتا ہوں لیکن آپ اسے ظاہر نہ کریں فرمایا  
وہ کیا عرض کیا یہ کہ جب آپ چلے گئے تو میں نے حضرت  
عمر کو دیکھا کہ آپ کو اور آپ کے نقش قدم کو دیکھ رہے ہیں

سے تکت الارض بقضیب او اصبع ضربها به فاشترىها ليعمل ذالك ما لم تفكر منجزاً نہ مترجم



فقلت بعد قتال يا امير المؤمنين  
 قال من اجل صاحبك يا ابن عبيد  
 وقد اعطى ماله يعط احد من  
 ال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولو لثلاثه من فئه ما كان هذا الامر  
 (يعني الخلال) احد سوا قلنت  
 يا امير المؤمنين ما هن قال كفى  
 دعابت و بغض قرش له و صغر  
 فقال له علي فمار ددت قال علي  
 ما يدخل اهل العمل ابن عمه فقلت  
 يا امير المؤمنين اما اكثر دعائ  
 فقد كا و رسول الله صلى الله عليه  
 سلم يدعي عيب لا يقول الا للحق و  
 يقول الصبي ما يعلم انه سبيل  
 قلبه و سبيل على قلبه اما بغض  
 قرش فوان الله ما يبالي ببغضهم  
 بعد ان جاهد هم في الله حتى  
 اظهر الله دينه فقصم اقرانها  
 و كسر اعداءها و افكل نساءها في  
 الله و اما صغر سنه فقد علت  
 الله و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اور آہ آہ کرتے ہیں میں نے کہا کہ ای امیر المؤمنین  
 آپ آپس کیوں بھرتے ہیں کہا کہ تمہارے دوست  
 حضرت علی کی وجہ سے جنگو آل محمد میں سے وہ فضائل  
 ملے ہیں جو کسی کو نہیں ملے اور اگر اسمیں تین باتیں نہیں  
 تو امر خلافت کا مستحق سولے انکے کوئی نہ تھا میں نے  
 کہا کہ وہ تین باتیں کیا ہیں کہا کہ ایک تو لوگوں سے  
 ہمیشی مذاق بہت کرتے ہیں دوسرے یہ کہ قریش نے  
 دشمنی رکھتے ہیں تمہارے یہ کہ وہ کسین میں حضرت علی  
 نے ابن عباس سے فرمایا کہ پھر تم نے کیا جواب دیا  
 کہ میرے دل میں اسوقت وہ جذبہ پیدا ہوا جو ایک  
 چچا زاد بھائی کے دل میں دوسرے چچا زاد بھائی کی  
 طرف سے ہو سکتا ہے اور میں نے کہا کہ ای امیر المؤمنین  
 ہمیشی مذاق تو خود رسول بھی کرتے تھے مگر ہمیشہ حق  
 کہتے تھے بچے سے وہ باتیں کرتے تھے جنکے متعلق بات  
 تھے کہ انکی طرف اسکا دل مائل ہو گا اور اُسے پسند  
 اسطرح جب حضرت علی نے قریش سے جہاد فی سبیل  
 کیا یہاں تک کہ خدا نے اپنے دین کو غالب کر دیا اور  
 آپ نے اُنکے سردار و کومارائن کے معبودوں کو توڑ  
 اور راہ خدا میں انکی عورتوں کے بیٹوں کو قتل کیا تو انکے  
 بغض و عناد کی کبھی کوئی پروا نہیں ہی کہم ہنی اسکی  
 اگر کہ معلوم ہے کہ جب خداوند عالم نے اپنے رسول



و جب جہا صحتا لیبلغ عنہ قامی اللہ  
 تعالیٰ ان لا یبلغ عند الارجل من  
 اھلہ فوجھ فی اثی لا ہواۃ ان  
 یوذن بیریۃ فھل استصغر اللہ  
 سند فقال عمر امساک علی واکتم  
 قال بدر الدین محمد بن عبد اللہ  
 مشبلی الحنفی وھو من تلامذۃ  
 اما اھل الحدیث الذھبی فی کتاب  
 اکام المرجان فی احکام الحجاب  
 قد روۃ الامام احمد عن عبد الرزاق  
 عن ابیہ عن منیا عن عبد اللہ  
 بن مسعود قال کنت مع النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ وفد  
 الجن فتنفس فقلت فالت یا  
 رسول اللہ قال نغیت الی نفسی  
 یا بن مسعود قلت استخلفنا  
 و من قلت ابانک و فسکت ثم  
 مضی ساقط فتنفس قلت ما  
 شاکک مالی انت و امی یا رسول  
 اللہ قل نغیت الی نفسی یا بن  
 مسعود قلت فاستخلفنا

پر سورہ برات نازل کی تو آنحضرت نے حضرت ابو بکر  
 کو دیکر بھیجا تاکہ وہ آپ کی طرف سے اسکی تبلیغ  
 کریں لیکن خدا نے فوراً حکم دیا کہ وہی شخص اسکی تبلیغ  
 کر سکتا ہے جو تمہارے اہل سے ہو تو آنحضرت نے اُنکے پیچھے  
 پیچھے حضرت سلی کو بھیجا کہ سورہ برات اُنسے لیلو لب تک کر لیا  
 دوسروں نے بھی انکو کس سمجھا حضرت عمر کہنے لگے کہ چپ ہو  
 آئندہ کسی سے اسکا تذکرہ نہ کرنا۔ اور عبد اللہ بن محمد  
 بن عبد اللہ مشبلی حنفی نے جوڑ بھی امام اہل حدیث کے  
 تلامذہ میں سے ہیں کتاب اکام المرجان فی احکام الحجاب  
 میں امام احمد سے عبد اللہ بن مسعود کی روایت نقل کی ہے  
 وہ کہتے ہیں کہ جس رات کو جن رسول اللہ کی خدمت میں  
 آئے تھے میں بھی حاضر تھا آنحضرت نے ایک گھنٹی سنس  
 لی میں نے کہا کہ یا حضرت کیا بات ہو فرمایا ای ابن  
 مسعود مجھے میری خبر مرگ دی گئی ہے میں نے کہا کہ  
 آپ سیکو اپنا خلیفہ بنا دیجئے فرمایا کہ میں نے کہا حضرت ابو بکر کو پھر نہ سنا  
 غموش ہو گئے اور ایک ساعت کے بعد پھر سانس لی مینے عرض کیا کہ یہاں باپا  
 آپ پر قربان ہوں کیسا مزاج ہے فرمایا کہ ای ابن مسعود  
 مجھے میری خبر مرگ دی گئی ہے میں نے کہا کہ پھر آپ سیکو  
 اپنا خلیفہ بنا دیجئے فرمایا کہ میں نے کہا حضرت عمر کو  
 حضرت پھر غاموش ہو گئے اور میری مرتبہ پھر بے نیہی  
 واقعہ پیش آیا اور ابکی مرتبہ میں نے حضرت علی کا نام



من قلت عمر فسكت ثم مضى  
 ثم ثم قدفس قلت اما شانك  
 قال بعيت الى نفسي يا بن مسعود  
 قلت فاستخلف قال من قلت  
 علي قال اما والذی نفسي سیده  
 لئن اطاعوه لیدخلون الجنة  
 اکتعون وروی ايضا باسناد  
 الى عبد الله بن مسعود ما  
 مضمون الرواة الاولى فمن هذه  
 الروایا یظهر انهما كان مستأجرین  
 لا مستخلفان اما كما نصبتما  
 الجور والحيف والاعتثان وان  
 الذین بايعوهما واطاعوهما نکصوا  
 عن سواء السبیل لکونهم کلهم  
 ظالمین قال الله تعالى الا لعنة  
 الله علی القوم الظالمین سیعلم  
 الذین ظلموا الی منقلب ینقلبون  
 والیضا استفاد من روایاتکم  
 وکتبکم انهم كانوا یحکمون بغير  
 ما انزل الله وکانوا یحکمون فی کتاب  
 الحجید بان من لم یحکم بما انزل

لیا آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم اگر وہ لوگ علی کی روایت  
 کرتے تو سب جنت میں جاتے اور علامہ نے  
 نے عبد اللہ بن مسعود ہی سے قریب قریب  
 اسی مضمون کی ایک اور روایت بھی نقل  
 ہے۔ پس ان تمام روایات سے ظاہر ہوتا ہے  
 وہ لوگ خلافت کے اہل نہ تھے بلکہ انہوں  
 نے یہ ظلم و جبر زبردستی خلافت پر قبضہ  
 کر لیا تھا اور جن لوگوں نے اُن کی روایت  
 کی تھی وہ بھی راستہ سے پھر گئے تھے اس  
 کہ اُن کے مقتدی و پیشوا ظالم تھے  
 اور ظالموں کے لئے خداوند عالم نے  
 فرمایا ہے کہ ظالموں پر خدا کی لعنت  
 ہو اور ظلم کرنے والے عنقریب پھانسی  
 لگا دیں گے کہ اُن کا انجام کیا ہوگا۔

نیز آپ کی روایت اور آپ کی کتابوں سے ثابت  
 ہوتا ہے کہ یہ حضرات خلاف قرآن حکم کیا  
 کرتے تھے اور خلاف قرآن حکم کرنا  
 کے لئے خداوند عالم نے قرآن میں کہیں فرمایا



اولئك هم الفاسقون  
 قارعة اولئك هم الظالمون  
 اولئك هم الكافرون ثالثه معلوم  
 ان الكافير يجوز لعنه واما انهم كانوا  
 يحكمون بغير ما انزل الله جهداً لخط  
 عمر بن بحر امام ائمتكم في الادب كتاب  
 الفتا ينقل عن استاذ ابراهيم بن  
 الياس النظام مثلاً القوم ومطاعنهم  
 ترميم بعد ان ذكر مطالب جماعته  
 كابي بكر وعمر وعثمان وعلي ابن مسعود  
 ما هذا القطر قال ابراهيم لقد  
 اقر القوم على انفسهم انهم بالنظر  
 كانوا يرقون الدماء وبالنظر  
 يبيعون الفروج وبالنظر يحكمون  
 في الاموال بالنظر يوجبون العبادات  
 وقد نهي الله عز وجل ان يحكموا بالنظر  
 ويشهدوا به وقال نعم الامم تشهد  
 بالحق وهم يعلمون وامر بالعلم واليقين  
 وخالف القوم وعملوا بالنظر وعلموا  
 ان الناس ينقادون وانهم ما قالوا  
 من شيء فهو حتم لا مرد له

کہا ہے کہ ہیں ظالم اور کمپیں کافر اور یہ معلوم  
 ہو چکا کہ ظالم پر لعنت کرنا جائز ہے اور اسکا ثبوت  
 کوہ خلاف قرآن حکم کرتے تھے۔ ہے کہ آپ کے  
 امام باعظ عمر بن بحر نے چند اصحاب مثلاً  
 خلفاء اربعہ اور ابن مسعود کے مطاعن وخطا  
 ذکر کرنے کے بعد اپنے استاد ابراهيم بن یاسر  
 نظام سے اپنی کتاب فتیامیں متسام اصحاب  
 کے مطاعن و معائب ان الفاظ میں نقل  
 کئے ہیں کہ ابراهيم کہتے ہیں کہ ان لوگوں نے آپ کے  
 متعلق خود اسکا اعتراف کیا ہے کہ وہ گمان  
 کی بنا پر خونریزیاں کرتے تھے۔ ظن کی بنا پر شر مگالوں  
 کو مسلل کرتے تھے۔ ظن کی بنا پر اموال پر حکم  
 کرتے تھے اور ظن ہی کی بنا پر عبادات کو  
 واجب کرتے تھے در آخر ایک فداوند عالم نے  
 انکو اس سے منع کیا تھا کہ وہ ظن کے ساتھ  
 حکم کریں اور شہادت دیں جیسا کہ وہ قرآن مجید  
 میں ارشاد فرماتا ہے کہ لیکن وہ لوگ جو علم و  
 یقین کے ساتھ بھی گواہی دیتے ہیں (وہی قیامت  
 میں حق شفاعت رکھتے ہیں) اور انکو علم و یقین کے  
 ساتھ متسک کرنے کا حکم دیا تھا مگر ان لوگوں نے  
 حکم خدا کے خلاف ظن پر عمل کیا اور یہ جان لیا کہ لوگ انکی سرور



وقال ابراهيم واذا كان هذا  
 موجودا في الامار والاصاغر من  
 فضاظنك بالتابعين فم ما ظنك  
 بالفرق الذي بينهم واذا كان هذا  
 ما اقر وايد على انفسهم فماله بقوا  
 به وراوا سيرة اكثر واما ما ذكره  
 في حق عمر فهو انه قال عمر بن الخطاب  
 لو كان هذا الدين بالقياس لكان  
 باطن الخف اولى بالمسلم من  
 ظاهره قال وهذا القول من عمر  
 لا يجوز الا في الاحكام والفرائض  
 واما الوعد والوعيد والتعديل  
 والتجوز والتشبه ونفي التشبه فلا  
 يجوز فيه خلاف القياس وقد كان  
 يجب على عمر بن الخطاب العمل بما قال في  
 الاحكام كلها لكنه ناقض فاستعمل  
 القياس بعد ان منع منه بما تقدم  
 من المقال وقال بما حفظ قال  
 ابراهيم وليس ذلك باعجب من  
 قوله (يعني قول عمر) احيى مكره  
 الا احيى مكره على النار ثم قضى في الموضع

کرتے ہیں اور یہ کہ جو انہوں نے کہہ دیا پر وہ قسمی ہے بارگاہ  
 نہیں سکتا۔ اور ابراہیم نظام نے کہا ہے کہ جو  
 کے تمام چھوٹے بڑوں میں یہی نا سبب و عقیدہ ہے  
 ہوگا تو اب تباؤ کہ خلف اور تابعین کے متعلق  
 تمہاری کیا رائے ہے اور تابعین میں جو  
 ہیں ان کے متعلق تمہارا کیا گمان ہے اور  
 جب اس قدر کہ انہوں نے اقرار کیا ہے تو جو  
 انہوں نے اقرار نہیں کیا اور ان پر پردہ ڈالنا  
 مناسب سمجھا وہ اس سے بھی زیادہ ہوں گی  
 اور با خط نے جو کچھ حضرت عمر کے متعلق بیان کیا  
 وہ یہ کہ حضرت عمر نے کہا کہ اگر یہ دین قیاس کے  
 سے ہوتا تو سوزہ کے اندر کا سمع کرنا باہر کے سمع کرنے  
 بہتر تھا۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عمر کا یہ کہنا انکار  
 و فرائض میں تو جائز ہے لیکن وعد و وعید تعدیل و تجوز  
 تشبیہ و نفی تشبیہ میں قیاس کی مخالفت جائز نہیں  
 پھر یہ کہ حضرت عمر نے جو کچھ کیا تھا تمام احکام میں  
 انکو اس پر عمل کرنا واجب تھا لیکن انکا عمل قول  
 سنائی ہو گیا یعنی اول قیاس پر عمل کے منع کرنا کیلئے  
 خود ہی اس پر عمل کیا لیکن یہ سب کچھ انکے اس قول  
 زیادہ عجیب نہیں ہے کہ تم میں سے جو شخص حد جاری کرے  
 یا زیادہ حد جاری کرے وہ صدمہ منجانے پر زیادہ جری کرے



بمائة قضية مختلفة ذكر ذلك هشام  
 بن حسان عن محمد بن سيرين  
 قال سألت عبدة السلمي  
 عن شيء من امر الحد فقال اني  
 لا حفظ من عمر مائة قضية في الحد  
 كلها بنقض بعضها بعضها قال  
 اي اهييم وليس قول من قال انما  
 كاذل من عمر على حجة الاصلاح  
 بين الخصوم بشئ كان الاصلاح  
 غير القضاء وكيف يكون هذا  
 التاويل فذا هبوا وعمر بنفسه يقول  
 اني قضيت في الحد قضايا مختلفة  
 كلها مال فيهما عن الحق فان  
 اعش انشاء الله لا قضين فيهما  
 بقضاء الله لا يختلف فيهما انشاء  
 بعد تقضي به المرائة وهي قاعدة

کہ خود انہوں نے ہی حد کے متعلق سو قضیوں میں باہم متضانیہ  
 کئے۔ اور اسکو ہشام بن حسان نے محمد بن سیرین سے نقل  
 کیا ہے۔ محمد کہتے ہیں کہ میں نے عبیدہ سلمانی سے کچھ  
 کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ مجھے حد کے معاملہ میں  
 حضرت عمر کے سو قضیہ حفظ یاد میں جن میں باہم تناقض  
 ہے اور اہم کہتے ہیں کہ لوگ اس مقام پر یہ جو کہتے ہیں  
 کہ حضرت عمر نے دشمنوں میں اصلاح کے لئے ایسا کیا  
 تمنا یہ بالکل قابل التفات نہیں اسلئے کہ اصلاح اور  
 قضا میں مغائرت و منافات ہے اس کے علاوہ یہ  
 تاویل کس طرح تسلیم کیجا سکتی ہے جبکہ حضرت عمر خود  
 کہتے ہیں کہ میں نے حد کے متعلق بہت سے قضیوں میں  
 متضاد فیصلے کئے ہیں اور ان میں بالکل حق ہے نہیں مٹا  
 پس ان اشارت اگر میں زندہ رہوں گا تو قضیوں میں  
 اس طرح حکم خدا کے موافق فیصلہ کئے جاؤں گا  
 کہ میرے بعد دو آدمی بھی اختلاف نہ کر سکیں گے  
 بلکہ ایک عورت بھی اس طریقہ سے بے تکلف آسانی

عہ انہی قضیوں میں سے شاید آپ کے بیٹے کا قضیہ بھی ہو گا کہ آپ نے اس پر شراب خواری کی حد جاری کرنا چاہی  
 اسنے کہا کہ مجھ پر وہ حد جاری کرے جس نے کبھی خود نہ شراب پی ہو اس پر حضرت عمر کو سخت اذم و سکت ہو  
 پڑا اور حضرت علی نے حد جاری فرمائی اسے کہتے ہیں گھر کا بھیدی ملاحظہ ہو ازاتہ اکفار مقصد دوم مثلاً یہاں  
 یقین کرنا پڑتا ہے کہ جب آپ نے بے تحاشہ فیصلہ کئے ہوئے تو اس وقت حضرت علی آپ کو نہ مل سکے ہو گئے ورنہ کم سے کم صحیح  
 ضرور ہو جاتا تو آپ کبھی فرماتے تھے کہ لو کہ علی لحدک عمر و کبھی کہتے تھے کہ نفوزا مندا (باقی حاشیہ پر صفحہ آئندہ)







هذا الافعلت به صنعتا فذكر  
 ان عمر بنی اختلا قوله في الامكان  
 حتى انكر ما ظهر من الاختلاف من  
 الرجلين كالتوكل في اناقض في خط  
 خط حشو وانظر ايجاج الخبر  
 الجليل ثم انظر ان هذا القول طعن  
 ظاهر على عمر بن الخطاب في شهادته  
 عليه بالجور في الاحكام وقطع من  
 قائله بان كان من اهل العناد في الدنيا  
 وان لم يبرعها فيما صا اليه من اجتهاد  
 الراي الا ترى الى قوله بعد ان اورد  
 مناقضته كيف صرح بعناده فقا  
 لو كان الاختلاف في الاحكام والقول  
 فيها والواي عند عمر جازي الما قال  
 ابي بكر على النكافان بهذا المقال  
 من اعتقاده في عمر بانما اقدم  
 على القول بالراي واختلاف احكامه  
 للدنيا وطلب الريا دون الدين  
 الذي يورثه الثواب - وقال  
 الجاحظ قال ابراهيم وهذه ايضا  
 كانت سبيل ابي بكر لا تستعمل عن

شمسوں نے اختلاف کیا ہر جن لوگ احکام رسول حاصل  
 کرتے ہیں خبردار اس وقت کے بعد میں کہنی سنوں کہ کوئی شخص حکم  
 میں اختلاف کر رہا ہو ورنہ بری گت بناؤنگا۔ تو کیا تم یہ  
 سمجھتے ہو کہ پہلے جو حضرت عمر یہ کہہ چکے تھے کہ اختلاف  
 احکام کو اختیار کی طرف لوٹنا بہتر ہے اس وقت اے رسول  
 گئے تھے اسلئے ان دونوں بزرگواروں کے اختلاف پر  
 اس قدر اظہار نفرت و غضب کیا ایسا نہیں ہے بلکہ آپ کے  
 قول ہوتے ہی تھے باہم مختلف متافضاد آپ یونہی شکل پر ہوا  
 اونٹنی کی طرح ہاتھ پیر پٹا کرتے تھے۔ مولانا اب آپ غور  
 کیجئے اور پھر غور کیجئے کہ آپ کے ایسے جلیل القدر عالم کا یہ قول  
 حضرت عمر پر کھلا ہوا طعن ہے یا نہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ  
 قائل احکام میں کئے ظلم و جور کا شاہ ہے یہ یقین رکھنا ہر کہ  
 دین مذہب میں عناد رکھنے والوں میں سے تھے اور یہ کہ انہوں نے  
 اپنے اجتہاد میں کیا و انصاف کا کوئی خیال نہیں رکھا مولانا  
 کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ اس عالم جلیل حضرت عمر کے اقوال  
 افعال کا تناقض نقل کر کے ان کے مناد کی تصریح توضیح کر دی جب کہ  
 میں کہ اگر احکام میں اختلاف کرنا اور اپنی رائے سے کچھ کہنا  
 حضرت عمر کے نزدیک جائز ہوتا تو یہ نہ کہتے کہ تم میں سے جو شخص  
 جاری کرنے پر زیادہ جری ہو وہ جہنم میں جاے پر زیادہ جری ہو اور  
 کہ اگر اس عالم نے اپنا عقیدہ ظاہر کر دیا کہ یہ کہنے سے باوجود انہوں  
 نے اپنی رائے سے حکم دینے پر اقدام کیا اور بے ربط حکم دینے



قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفَاكِهِة  
 وَابَا اِي سَعَامَ تَقْلَنِي اَم اِي اَرْض  
 تَقْلَنِي اَم اَيْن اِذْ هَب اَم كَيْف  
 اصْنَع اِذَا قُلْتَ اَيَّةٌ مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ  
 تَغْيِرُهَا اَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَمَّا الْفَا  
 فَغَيْرُهَا وَاَمَّا الْاَب فَاللَّهُ اَعْلَمُ بِهِ  
 ثُمَّ سَمِعَ عَنِ الْكَلَالَةِ فَقَالَ اَقُولُ  
 فِيهَا بَرَايَ فَالْكَافَا وَابَا فَمِنْ اِلَهِ  
 عَزَّ وَجَلَّ وَانْكَا خَطَاةٌ فَمِنْ قَبْلِي  
 الْكَلَالَةُ مَا دُونَ الْوَلَدِ وَالْوَالِدِ قَالَ  
 اَبِي اِهْمِمْ وَقَوْلُهُ هِيَ سَاخِلَةٌ قَوْلُهُ هُنَا  
 فَكَيْفَ يَجُوزُ لَنَا الْحُكْمُ فِي الْاُمُو  
 وَالْحَقُّوْقُ الْحُكْمُ بَرَا لَيْدِ رَحْمَةً  
 لَعَلَّ فِيهِ مَخْطِئِي فَاِنْ اسْتَجَلَّ الْقَوْلُ

اسلئے کہ آپ ضرر مقبول دنیا اور دنیا و مرکزیت چھوڑتے ہیں  
 و مذہب جسکی جہ سے انسان اجر و ثواب کی خواہش کو تیار کرے  
 جاننا ابراہیم نظام کا قول نقل کرتے ہیں کہ اسی طریقہ پر  
 ابو بکر کی فتا بھی تھی اسلئے کہ آپ سے قول خداوند عالم  
 فاکہتہ و ابابا کے معنی پوچھے گئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر  
 قرآن مجید کی کسی آیت کے معنی خلا مراد خداوند عالم یا  
 تو پھر کوئی آسمان نیچے یا کوئی زمین کے اوپر ہے یا کوئی  
 یا کیا روں فاکہہ کے معنی تو مجھے معلوم ہیں لیکن "اب" کا  
 خداوند عالم ہی خوب جانتا ہے پھر آپ کے "کلالہ" کے معنی  
 سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کے معنی میں اپنی سائے بنائے  
 ہوں اگر صحیح ہوں تو خدا کی طرف سے ہیں اور اگر غلط ہو تو میری  
 طرف سے اور وہ یہ ہیں کہ کلالہ "بیٹے اور باپ" کے علاوہ کہ  
 چیز ہے۔ ابراہیم نظام کہتے ہیں کہ یہاں پر جو کچھ حضرت ابو  
 کہا وہ ان کے سابق کے قول کے مخالف ہی (وہاں آیت کے)

مع تالیف اختلاف مطبوعہ محبتانی ص ۱۰۱ میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں کہ انہم  
 مراٹھا کرو اگر تم مجھے راہ پر دیکھو تو میرا اتباع کرو اور اگر مجھے غلطی ہو دیکھو تو درست کرو تمہیں معلوم  
 چاہئے کہ میرے ساتھ ایک شیطان رہتا ہے یہاں پر اس شیطان کی تشخیص میں ایک نہایت ہی لمبے اور لطیف  
 ہو سکتی ہے لیکن طویل ہو جائیگا لہذا صرف اتنا کہا جاتا ہے کہ مصنف مدظلہ اس وقت ظالم کو ظالم ثابت کر  
 اس پر یمن کا ہوا نہایت فرما رہے ہیں اور اس سلسلہ میں ہمیں قرآن کی یہ آیت یاد آتی ہے "يَوْمَ نَبْعِثُ الظَّالِمِينَ  
 نَبَاً يَقُولُ بَلْ بَشَرٌ لِّمِثِّي اخَذَتْ مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا لَّيْسَنِي اِلَّا اَتَّخِذُ فُلَانًا  
 لِّمِثِّي لَقَدْ اَضَلَّنِي مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ اِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا"



في حال ان ذلك كان من جهة  
 رائد فليح الاجتهاد في الآية التي  
 سئل عنها ومن استعظم القول  
 في الراي ذلك الاستعظام  
 لم يقدم على القول بالراي هذا  
 الاقدام وقال الجاحظ قال ابراهيم  
 واني لا عجب من قول عمر اني  
 لا استحي من اذن من انا  
 ابابكر فاذا كان عمر اثما تابعه لان  
 لا يجوز فقد خالف في الحد ما  
 وفي اهل الردة وفي امور كثيرة وان  
 كان يقبل ذلك لان ابابكر لا يخطئ  
 ولكن كما استبان بعد ان الحق ما

بتانے سے دُور رہیں اور یہاں تک کلف بتانے اور پھر یہ بھی کہتے  
 جاتیں کہ مجھے اپنے قول پر اطمینان نہیں ہے اس اول تو یہ کہ ایسے شخص کے  
 لئے جو اس سوال حقوق میں حکم کرتا ہو ایسی اس کے ساتھ حکم دنیا کو نہ کر  
 جائز ہے جس کے متعلق وہ خود نہیں جانتا کہ شاید اس میں وہ غلطی پر اس کے لئے  
 یہ کہ اگر انہوں نے غلطی کے متعلق اپنا قول بیان کرنا جائز سمجھا ہی تھا  
 کہ اگر یہ اجتہاد واقعی بھی ہے تو جس آیت کے متعلق اسے سوال کیا گیا  
 اس میں بھی ان کے لئے اجتہاد جائز تھا میرے بات یہ کہ جو شخص اپنی بات سے  
 بولے کہ اس قدر عظیم مجھ کا وہ رائے بولنے پر ایسا اقدام ہی کرے گا  
 اب اس میں کہتے ہیں کہ مجھے تو حضرت عمر کے اس قول پر تعجب ہے کہ میں حضرت  
 ابوبکر کی مخالفت نہیں کرنا چاہتا تھا ہوں اس لئے کہ حضرت عمر ان کا اتباع  
 اس لئے کرتے تھے کہ انکی مخالفت جائز نہ تھی تو انہوں نے سو مرتبہ  
 قضایا کہ میں اور اہل ردہ کے معاملہ میں اور دوسرے بہت سے  
 امور میں اختلاف کیا اور اگر انہوں نے ایسا اس لئے نہیں فرمایا تھا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) یعنی اس دن ظالم اپنے دونوں ہاتھ اپنے رشتوں سے کاٹ کاٹ کھارے گا اور کہہ گا کہ کاش  
 میں رسول کا راز اختیار کیا ہوتا کاش میں فلاں کو یار نہ بنایا ہوتا یقیناً اس نے مجھ کو مذکورہ دلائل سے بعد اس کے کہ آپ کا قصا بھٹکا  
 اور شیطان ہی ہے انسان کی مدد چھوڑ دینے والا اور مجھے ذکر کا ترجمہ "تذکرہ ولایت" اس روایت کو دیکھتے ہوئے کیا جس میں حضرت  
 علی نے متواتر و متکاثر اولہ سے ابوبکر کے سخاوت کو اپنا حق ثابت کیا ہے اور حضرت ابوبکر نے تسلیم کر کے خلافت سے دست بردار  
 ہو چاہا مگر حضرت عمر نے کہا کہ تم نبی ہاتھم کی جادو سیادیوں میں آگے ہو مگر عظیم ہو کتاب امامت و الیہ مستند ابن تیمیہ نے اس روایت  
 اور اس آیت سے شیطان کی فتنائیں ہوتی ہیں کی طرف توجہ دینا کاش کہ اس کے بعد تاریخ اختلاف کے صلیب پر ذرا کتبہ وہاں  
 اور کلام کی پوری روش اس طرح بلکہ زیادہ ہیں جو ہاں پر ایک ال جی ہوتا ہے کہ جب کتاب اللہ کے معانی سے یہ غفلت نہ  
 مبالغت تھی تو پھر حسدینا کتاب اللہ کے کیا معنی تھے ۱۲ مترجم



قال ابو بكر في الكلام فان كان ذلك  
كذلك فما وجه قوله اني لا استحي  
من الله عز وجل ان اخاف ابابكر  
وهذا قول لو قال بما بعد لنا  
كما عليه الاقرار به على ان ابابكر  
لم يعزم على ذلك القول قد ثبت  
اليهم منه

وانت ايها الخبير الجليل اذا لاحظت  
هذا القول مع قوله تعالى ومن لم  
يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون  
ماذا تستنبط وماذا تقول في لعن  
القاسق والظالم والكافر وطعنهم  
واقاموا آية التطهير في عائشة  
وحقن دماءها وازواج النبي فليبر  
بما يجمع عليه عندكم وهذا امامكم

کہ ابو بکر غلطی نہیں کرتے تھے بلکہ آپ ان پر یہ ظاہر ہو گیا تھا  
کہ جو کچھ انہوں نے کلام کے بار میں کہا ہے وہ حق ہے  
تو ان کے مطلقاً یہ کہنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ میں ابوبکر  
کی مخالفت کر نہیں سکتا اسے شرماتا ہوں (بلکہ انہیں یہ کہنا چاہیے تھا  
کہ کلام کے مسئلہ میں ان کی مخالفت کرتے ہو خدا شرماتا ہوں)  
اور ان کا یہ قول ایسا ہے کہ اگر کوئی دور کا آدمی ایسا کہتا تو اسکو  
اس کے بوجہ ہونیکا اقرار کرنا پڑتا اس کے علاوہ یہ کہ حضرت ابوبکر  
خود اس قول کو نہیں مانتے تھے اور اس سے نیز اترتے (تب ہی تو یہ ہے  
کہتے تھے کہ یا اللہ میں کہا جاؤں کیا کروں دیکھو میں لیکبات  
کتا ہوں اگر وہ صحیح ہے تو خدا کی طرف سے ہے اور اگر غلط ہے تو میری  
طرف سے جو وغیرہ وغیرہ)

اب آخر میں مولانا اباب یہ بتا کہ جب آپ جہاں اور ابی بنیام  
کے اس علم قول کو خداوند عالم کے اس قول سے ملا کر دیکھیں گے کہ  
کہ غلام قرآن کہ کرنا لے گا نہیں تو کیا نتیجہ نکالیں گے اور فاسق و  
ظالم و کافر پر لعن طعن کے متعلق کیا کہیں گے۔

عہ اور اگر یہ دیکھا ہو کہ حضرت عثمان نے احکام و فتاویٰ میں کیونکر قرآن کے کلمے پر صحیحی بھیرن کے سطح شاذ قرآن کا  
صادر فرمایا تو مشتے نمونہ از خود اسے یہ کہ حضرت عثمان مجمع بین الاختین کے جواز کافتونے دے رہے تھے مگر حضرت  
علی نے انکو خبردار کیا "تذکرۃ الکفایہ ص ۲۳۱" احرام حج میں آپ نے شکار کا گوشت کھانا چاہا مگر حضرت  
علی نے روک دیا "ازالۃ الکفایہ ص ۲۳۱" آپ نے حاملہ عورت کو غلط طریق پر سنگسار کرنا حکم دیا مگر حضرت علی نے  
انکو منہ کیا مگر جب انہوں نے روکنے کے لئے آدمی بھیجا تو وہ چپکلی تھی "ازالۃ الکفایہ مقصد دوم ص ۲۳۱" آپ نے

حج تمتع سے روکنا چاہا مگر ان پر مومن نے آپ کو ٹھکرایا سند احمد منسل "۱۲ مترجم



الرازی قد صرح فی تفسیرہ فی  
ذیل هذه الآية بالاختلاف في المراد  
بأهل البيت ونص الآية كيف يكون  
مختلفا فيه وكيف يجتمع النص  
مع تعيين عائشة أهل البيت في  
غير نفسها كما في صحيح البخار ومسلم  
وفي الجمع بين الصحيحين وفي الجمع  
بين الصحاح الستة باسنادهم  
جميعا المعاشرة قالت خرج البتة  
ذات عذاة وعليه في طر حرج من  
شعر اسود فجاء الحسن بن علي فادخل  
فجاء الحسين فدخل معه ثم  
جاءت فاطمة فادخلت ثم جاء  
علي فادخل ثم قال انما يريد الله  
ليذهب عنكم الرجس أهل  
البيت ويطهركم تطهيرا - وفي  
تفسير الثعلبي باسناده الى  
عائشة في ذیل مثل الروا ان عائشة  
قالت قلت يا رسول الله انما من اهل  
فقال تنجي اهلك علي خير فامره صلى  
الله عليه عا بالتضييد على

ربا آية تطهير کا حضرت عائشہ و غصہ اور تمام انواع غبی کی شان  
میں شامل ہونا یہ خود آپ کے یہاں ہی اجماعی مسئلہ نہیں ہے چنانچہ  
آپ کے امام رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں اس آیت کے سلسلہ  
میں تفسیح کر دی ہے کہ اہلبیت کی تعیین میں اختلاف ہو اور یہ کہ آیت کے  
مستند مفسرین میں اختلاف کیونکر ہو سکتا ہے نیز یہ کہ آیت مبارکہ  
کے مستند مفسرین حضرت عائشہ کی اس تعیین کے ساتھ  
کیونکر جمع ہو سکتے ہیں جو انہوں نے اہلبیت کے متعلق اپنی ذات  
کے علاوہ فرمائی ہے چنانچہ صحیح بخاری - صحیح مسلم - جمع بین  
الصحیحین اور جمع بین الصحاح میں حضرت عائشہ کے یہاں  
ہے آپ فرماتی ہیں کہ جناب سالتما ایک دن صبح کو ایک  
سیاہ اونی منقش چادر اوڑھے ہوئے چلے ناگاہ امام حسن علیہ السلام  
آئے آپ نے انکو چادر میں داخل کر لیا پھر امام حسین آئے انکو بھی  
چادر میں لے لیا پھر فاطمہ زہرا آئیں آپ نے انکو بھی داخل  
کر لیا پھر حضرت علی آئے انکو بھی چادر کے اندر داخل کر لیا  
پھر فرمایا کہ اے اہلبیت خداوند عالم چاہتا ہے کہ تم سے  
ہر قسم کی کثافت و نجاست کو دور اور تمہیں کامل طور پر پاک  
و پاکیزہ رکھے - اور تفسیر ثعلبی میں حضرت عائشہ سے ایک  
اسی طرح کی روایت کے بعد ہے کہ حضرت عائشہ نے عرض  
کیا کہ یا حضرت میں بھی تو آپ کے اہل میں سے ہوں فرمایا کہ  
- جاؤ تم حیر رہو - اس مقام پر یہاں تفسیر کہتے ہیں کہ رسول  
اللہ کا انکو مٹ جانے کا حکم دینا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ



انما ليست من اهل البيت و  
 في التعليل المذكور في ذيل واية  
 ام سلمة دالة على خروج عائشة  
 وحفصة حيث قالت (ام سلمة)  
 فقلت يا رسول الله الست من  
 اهل البيت فقال انت علي خير ائمة  
 من ازواج النبی -

وہ المہبت میں سے نہیں تھیں۔ اور جناب ام سلمہ کی کتاب  
 کے سلسلہ میں حب ثعلبی نے رسول اللہ کے اسبیط کے  
 ارشاد سے اُنکے المہبت میں نہونے پر استدلال کیا ہے  
 تو اس محضرت عائشہ و حفصہ کا بھی المہبت سے خارج  
 ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ روایت یوں ہے کہ ام سلمہ  
 آنحضرت سے ارشاد فرمایا کہ تم خیر پر ہو تم ازواج میں  
 سے ہو۔

وفي مسند احمد بن حنبل في ذيل  
 روا عن ام سلمة قالت ام سلمة  
 فرغت النساء لا دخل معهن  
 فخذيه من يدك وقال انت علي خير

اور سند احمد بن حنبل میں روایت حضرت ام سلمہ کے فہم  
 میں انکا یہ قول منقول ہے کہ میں نے چادر کو اٹھایا  
 تاکہ آپ کے ساتھ داخل ہو جاؤں تو حضرت نے میرے  
 ہاتھ سے چادر کھینچ لی اور فرمایا کہ تم خیر پر ہو۔

ومن طريق ابی نعیم الحافظ  
 باسنادہ عن ام سلمة قالت نزلت  
 هذه الآية في بيتي انما يريد الله  
 ليذهب عنكم الرجس اهل البيت  
 يطهرهم كما يطهر اوفى البيت

اور ابونعیم حافظ کے طریقہ سے روایت حضرت ام سلمہ  
 اس طرح منقول ہے کہ آیہ تطہیر میرے گھر میں نازل ہوئی تھی  
 گھر میں سات آدمی تھے۔ جبرئیل۔ میکائیل خود  
 آنحضرت۔ حضرت علی۔ حسن و حسین اور سید عالم علیہم  
 الصلوٰۃ والسلام اور میں گھر کے دروازہ پر تھی میں نے

جبرئیل و میکائیل علیہما السلام  
 ورسول الله صلى الله عليه وآله  
 وعليه السلام والحسين وفاطمة  
 وانا على باب البيت فقلت يا رسول

عرض کیا کہ یا حضرت کیا میں المہبت میں سے نہیں ہوں  
 فرمایا کہ تم خیر پر ہو تم ازواج نبی میں سے ہو اور یہ نظر کیا  
 کہ تم المہبت سے ہو۔

الله الست من اهل البيت قال

مولانا! میں امید کرتا ہوں کہ آپ ان اوراق  
 کو جو آپ کے تہذیبیہ سہیلہ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہیں



انت علی خیر انک من اذواج النبی و ما

قال انت من اهل البیت

وارجوا من خباکم ان تنظروا الی حدیث

الورثۃ المشتعلۃ علی الجوبۃ الاسئلة

الثلثة الاول بعین الانصاف و تحکوما

مقتضی الوجدان من ان هذه الاسئلة

لو کان حجتہ متوجہ لکما متوجہ الی

اثمتکم و مراجع احکامکم و ماخذ

دینکم حیث یلین بعضهم بعضا و

یکفر بعضهم بعضا و ثقیل بعضهم

بعضها و کذلک

ثم اعلم ان قانون المناظره و بطور

الکلام علی هذا النمط و انی ما اوردت

فی مقالق هذه ولا فیما تاتواها شیئا

من کتب الشیعہ کی تو دونوں ہا بگوئیں

کذابین و ضاعین بل جمیع ما اوردت

فیہا من صحاحکم و مسانیدکم و من

مؤلفا عظامکم و مصنف کبراؤکم

والسلام خیر ختام

(و تلوها الاجوبۃ عن باقی الاسئلة)

نگاہ انصاف سے ملاحظہ فرمائیں گے اور

ازدئے عقل بھی حکم کریں گے کہ اگر یہ سوالات

کئے جاسکتے ہیں تو آپ ہی کے لئے۔ آپ ہی کے

حکام شرع آپ ہی کے سرورازن دین کے لئے جا

سکتے ہیں۔ اس لئے کہ انہی میں سے بعض بعض

انکو قہر قرار دیتے ہیں اور انہیں قتل کرتے ہیں وغیرہ

وغیرہ

پھر آپ کو یہ بھی معلوم ہو جانا چاہئے کہ

میں نے قانون مناظرہ کے ماتحت اس انداز

پر کلام کیا ہے اور اپنے اس مقالہ میں و

نیز باقی سوالات کے جوابات میں کوئی چیز

کتب شیعہ سے نقل نہیں کی تاکہ آپ

شیعوں کو کاذب اور حدیث گر کہہ کر اُسے

رو کر دیں بلکہ جو کچھ لکھا ہے اُن کی تمجیح

ستہ "آپ کی مسانید" اور آپ کے

بڑے بڑے عظیم المرتبت و جلیل القدر

علماء کے مؤلفات و مصنفات سے

لکھا ہے۔

والسلام خیر ختام

(انکے بعد باقی اعتراضات کے جوابات حاضر ہیں)



# الرابع

# چوتھا سوال

قال الحبر الجليل الرابع القول  
بتحريف القرآن باسقاط كلمات  
وايات وتغيير ترتيب الكلمات  
واخبار التحريف مثل اخبار الامامة  
مستورة ولائمة مثل الباقر والرضا  
في كتب الشيعة في تحريف الكتاب  
ايضا مؤكدة بالغتر ولهم في تكذيب  
ما ثبت في القرآن والمصالح على التواتر  
كلاما شديدا والاحرف السبعة

مولانا (موسیٰ جبار سند) کا چوتھا اعتراض یہ ہے کہ شیعہ  
تحریف قرآن کے قائل ہیں یا بمعنی کہ قرآن میں سے بہت  
کلمات حذف کر دئے گئے آیتیں ہٹا کر دی گئیں کلمات کی ترتیب  
بدل دی گئی اور سیطرہ امامت کی احادیث شیعوں میں تواتر  
ہیں اس سیطرہ تحریف کی احادیث بھی متواتر ہیں۔ الم  
شیعہ مثلا امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام  
سے شیعوں کی کتابوں میں تحریف قرآن کے متعلق بہت سی  
تائیدی اور بچہ فسمیں منقول ہیں اور ان حضرات سے  
ایسی چیزوں کے جھٹلانے میں جبکہ قرآن میں ہونا تواتر

عنه في جميع البحرين وفي الحديث مسئل عنهم يقولون نزل القرآن على سبعة احرف فقال كذب اعداء الله ورسوله  
نزل القرآن على حرف واحد من عند واحد وفي اخره ولكن الاختلاف بين من قبل الرواة وفيه رواة في باجماعهم  
من ان القرآن نزل على سبعة احرف ثم انهم اختلفوا في معناه على اقوال فقول الحارث بن ابي اسحق قال لا يحرف الا عراب وقيل  
وقيل انما وجوده القراءة التي اختارها القراء ومنه فلان يقر بحرف ابن مسعود وعن ابي بصير على سبعة احرف  
او لغات من لغات العرب قال ليس معناه ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه ولكن قول فيه اللغات السبع موجودة  
في القرآن فبعض بلغة القريش وبعض بلغة بني لؤي وبعض بلغة بني تميم وبعض بلغة بني نضير وبعض بلغة بني كنانة  
ابن مسعود اني سمعت القرآن فوجدتهم متقارئين فاقرأوا كما علمتم انما يقول احد علمهم وتعالى واقبل واقول ان اجمع بين  
المعاني لا يسجد لان الاختلافات باجمعها موجودة في القرآن فعلى هذا فتمنعوا المعاني بهم المنتمين كما  
نسبينة في الحاشية بالسندية الشارحة ١٢ المترجم



والوجوه العديدة قد انت في القرآن  
متواترة وقد قال فيها الصادق  
كذبوا على الله أعداء الله لكن القرآن  
نزل على حرف واحد من عند الله  
الواحد

يرى الكافي عن الصادق ان القرآن  
الذي نزل به جبرئيل على محمد

الآف ايمو التي بايد يناس هذه  
(٦٢٦٣) فقط والبواقي مخزونة عند

اهل البيت فيما جمعه على عليه السلام  
ويرى الكافي ان القائم يخرج المصحف

الذي كتبه على فان المصحف غائب  
بغيبه القائم هذه امور لا يتحملها

الامة وعلى عقيدتي لا يرضيها  
الاثمة

لو ثبت هذه الامور الاربعة اولو<sup>ثبت</sup>

احديهما احك الكبر لبطل القرآن و  
لبطل الدين من اصله كما لو ثبت ما

استدل الى على امير المؤمنين في  
النهي والعد ولبطل القرآن و

لبطل دين الاسلام من اصله في

ثابت في سمعت اقوال واراد من اختلاف قرات  
واعراب ولغات وغيره قرآن من كثرت بل يكن

امام جعفر الصادق عليه السلام اسك متعلق فرأين  
كه (ابا كينے والے) خدا کے دشمن (میں جو) خدا پر منحوس

بولتے ہیں قرآن خدا کو احد کي طرف سے ایک ہی طریقہ  
نازل ہوا ہے۔ کافی میں امام جعفر صادق سے منقول ہے

كه جس قرآن کو جبرئیل جناب سائب کے پاس لائے تھے  
اسمیں ۶۲۶۳ آیتیں تھیں اور باقی اس قرآن میں الجبت کے

پاس محفوظ ہیں جسے حضرت علی نے جمع کیا تھا۔  
اور کافی میں ہے کہ امام آخر الزماں اس قرآن کو نکالے

جسے حضرت علی نے لکھا تھا اور انکے غائب ہونے سے  
قرآن بھی غائب ہو گیا۔ یہ ایسے امور ہیں جنکو امت

برداشت نہیں کر سکتی اور میرا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ بھی مرکز  
مرکز انکو پسند نہیں کر سکتے (یعنی ائمہ نے ایسا نہیں فرمایا

بلکہ شیعہ غلط طور پر ان مضامین کو انکی طرف منسوب کرتے  
اور اگر یہ امور ثابت ہو جائیں یا انیس کوئی ایک بھی ثابت

ہو جائے جو ایک امر عظیم ہے تو قرآن اور دین کی ٹھکنی ہو جائے  
جسطرح کہ اگر وہ چیزیں ثابت ہو جائیں جو حضرت ابو بکر و

کے متعلق حضرت علی کی طرف منسوب ہیں تو قرآن باطل  
اور دین اسلام کی ٹھکنی ہو جائے ملاحظہ ہو کتاب



مجلد الثانی من الوافی :- ۶۱۳۲ :

الجواب ان اختصاصك هذا

الزجر والتوبيخ بل الخروج عن

وبقة الاسلام بالشيعة دون

سائر الفرق كما يقضى <sup>بالحج</sup> <sup>بالحج</sup> <sup>بالحج</sup>

الليست الحشوية من اهل

ويعني صفاً ابى الحسن

الذي ارميهم بالتفخي عندهم

وقوع التحريف في القرآن تفسيره

نقصانا او ما سمعت ان الصحيح

من مذاهب خلافة أئمة الاحنظت

کلام السیدنا تفضی فی خواص المساء

الطريق إلى بيت لحم في صحراء

از العلم بصحة نقل القرآن العلم

بالبلايا والحوادث الكبار والوقائع

العظام والكتب المشهورة واشعا

العرب المسطرون فان العناية

اشتد والدی تفسیر علی نقله

و هو استند و بلغت الى حد الاميلف

وافی جلد دوم جزو دوم صفحہ ۱۳۱ سطر ۶

جواب مولانا! تمام فرقوں کو چھوڑ کر آپ کا خاص طریقہ

شیعوں کو بھی اس قدر سزا دینا چاہیے کہ ان کو اسلام سے

خارج تر از دنیا ایسا امر ہے جس سے عجب ہوتا ہے

کیا اہل سنت کے فرقہ حشویہ (یعنی ابو الحسن بھری)

اصحاب بنکوا ابو الحسن نے اپنے عے علیہ ہو جائیکا کہ

دیا تھا) کا مذہب نہیں ہے کہ قرآن میں تغیر و تبدل ہو

کمی کے اعتبار سے تحریف ہوئی ہے۔ کیا شیعوں کا

صحیح عقیدہ تحریف کے خلاف نہیں ہے۔ کیا اگر

نے مسائل و لمبسیات کے جواب میں سید مرتضیٰ

علم الہدی کا کلام نہیں ملاحظہ فرمایا جس میں آپ نے کئی

یہ تصریح فرمائی ہے کہ قرآن کے صحیح روئے

کاعلم اسیطرح ہے جسبطرح شہروں کے وجود کا

بڑے بڑے واقعات و حوادث کا مشہور نام

کتابوں اور ایسے اشعار عرب کا علم جو قلمبند

موجود ہے اس لئے کہ قرآن کی نقل و تحفظ میں

بہت مشقت اور استہم سے کام لیا گیا تھا

اور اسکے نقل و تحفظ کے اسباب میں زیادہ

اور اس حد کو پہنچے سوئے تھے کہ ان چیزوں کے

عہ علم الہدی الخلی اللہ تعالیٰ عنہ ایل الیہ راجع ہے کہ سوالات کئے تھے آپ نے انکے جواب میں ایک

رسالہ تصنیف و تالیف کا نام مسالک و مذاہب الہیات ہے۔ ۱۲ مترجم



فما ذكرناه لان القرآن بحسن النبوة و  
 ماخذ العلوم الشرعية والاحكام <sup>النبوية</sup> الد  
 وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه  
 وحمايته الفاعلية عرفوا كل شئ <sup>مختلف</sup>  
 فيه من اعرابه وقرائته وروافده وايا  
 فكيف يجوز ان يكون متغيرا او منقورا  
 مع القنات الصا والضبط الشد  
 وقال ايضا ان العلم بتفصيل القر  
 وانما في صحة نقله كالعلم بجملة و  
 حرم ذلك مجرعه ما علم ضرورة  
 الكتب المصنفة ككتاب سيبويه  
 والمزني فان اهل القنات هذا الشأن  
 يعلمون من تفصيلها ما يعلمون  
 من جملة ما حتى لو ان مد خلا  
 ادخل في كتاب سيبويه بابا من النح  
 ليس من الكفا لعرف وميز وعلم  
 انه ملحق وليس من اصل الكتاب  
 ولك القول في كتاب المزني ومعلوم  
 ان القنات بنقل القرآن وضبطه من  
 ضبط القنات ضبط كتاب سيبويه و  
 دواوين الشعر علم

(نقل وتحفظ) اسباب نہ پہنچے تھے اسلئے کہ قرآن مجید  
 کا سمجھنا اور علوم شرعیہ و احکام دینیہ کا ماخذ بنی  
 اور علمائے مسلمین اسکی حفاظت و حمایت میں  
 انتہا کو پہنچ گئے تھے یہاں تک کہ اسکے اعراب و  
 قرات و حروف و آیات میں جو کچھ اختلاف ہوتا تھا  
 اسے وہ انہی طرح سمجھتے تھے پھر یہ کہہ سکتا ہے کہ باوجود  
 اس مشقت و جانفشانی کے جو تغیر و تحریف کی روک تھام  
 میں لگی اور باوجود شدید حفاظت کے انہیں کوئی تغیر و کمی  
 (اور علمائے اسکا دفعیہ اور علاج نہ کیا ہو) اور سید مرتضیٰ  
 نے یہ بھی فرمایا ہے کہ صحت نقل کے مسئلہ میں قرآن کی تفصیل  
 اور اسکے اخیر کا علم اسبقہ رہی ہے اسکا اجمالی علم یہاں تک  
 کہ یہ علم اسبطح پہنچ ہو گیا بسطح دوسری مصنفہ کتابوں  
 متعلق بہت سی چیزوں کا علم مثلاً سبویہ اور مزنی کی کتاب  
 اسلئے کہ اس انہماک معلوما حاصل کرنے میں اہتمام کرنا  
 ان کتابوں کی تفصیلا کو اسبطح جانتے ہیں بسطح اجمال کو  
 یہاں تک کہ اگر کسی داخل کرنا لے نے سبویہ کی کتاب میں  
 ایک باب ایسا داخل کر دیا جو دراصل اس کتاب کا نہ تھا تو  
 فوراً پہچان لیا گیا اور یہ معلوم ہو گیا کہ وہ ملا یا ہوا اور اسلئے  
 کتاب نہیں اور یہی حال مزنی کی کتاب کا بھی ہے اور یہ معلوم ہے  
 کہ قرآن کے نقل و تحفظ میں جو اہتمام ہوا وہ سبویہ اور دواوین  
 کتاب سے بہت زیادہ تھا اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ قرآن



وذكر ايضا ان القرآن كان على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 مؤلفا على ما هو عليه الآن واستدل  
 على ذلك بان القرآن كان يدرس في  
 جميعه في ذلك الزمان حتى عين جماعة من  
 في حفظهم له واذا كان يعرض على النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم فيقرأ عليه وان  
 جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود  
 وابي هريرة وغيرهم اختموا القرآن على النبي  
 عدة ختموا كل ذلك يدل باذني تامل  
 على انه كان مجموعا مما يتبايع مستورا ولا  
 ميثوث

وذكر ان من يخاف في ذلك من الاممية  
 والمحشوية لا يعتد بخلافهم فانما  
 الخلاف في ذلك مضى الى قوم من  
 اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة  
 ظنوا صحتها لا يرجع مثلها من  
 المعلوم المقطوع على صحة انتهي  
 فاشكال الخبر الجليل لو تم فانما يرد  
 على جماعة من الشيعة القائلين بوقوع

رسول کے زمانہ میں اسے بطرح مجموعی اور تالیفی شان سے  
 بطرح ایک۔ اور اس پر اس طرح استدلال فرمایا کہ  
 قرآن رسول کے زمانہ میں پڑھا اور حفظ کیا جاتا  
 یہاں تک کہ اُس کے حفظ کرنے کے لئے اصحاب کی ایک  
 جماعت معین ہوئی تھی اور وہ رسول کے سامنے  
 پیش کیا جاتا اور آپ کو پڑھ کر سنایا جاتا تھا  
 اور اصحاب کی ایک جماعت مثلا عبد اللہ بن  
 مسعود اور ابی بن کعب نے رسول کے سامنے  
 متعدد مرتبہ قرآن ختم کیا تھا اور یہ تمام امور  
 پر دلالت کرتے ہیں کہ قرآن مرتب اور کامل  
 تھا اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ بعض شیعوں نے  
 حشویہ نے جو کچھ اس سے اختلاف کیا ہے وہ نا  
 التفات ہے اس لئے کہ یہ اختلاف ان اہل حدیث  
 کی طرف منسوب ہے جنہوں نے چند ضعیفہ  
 کو صحیح سمجھ کر انہیں اپنے مطلب پر استدلال  
 میں نقل کیا ہے لیکن انکی وجہ سے اسکی  
 قطع صحت سے انحراف نہیں ہو سکتا  
 پس مولانا کے اعتراض کو اگر مان لیا  
 تو وہ شیعوں کی اس جماعت پر جو قرآن مرتب  
 کی قائل ہے اسے بطرح وارد ہوتا ہے بطرح  
 سہرہ کے ذوق حشویہ وارد ہوتا ہے۔ دوسرے



من اهل السنة والجماعة

وثنیٰ اخر ہوا از الشیعة متفقو

على عدم الزيادة ولكن اهل السنة

قائل بالزيادة ايضا قال الجاحظ

كتاب الفتيا في ذكر مثالب عبد

ابن مسعود قال براهميم وكاف

عبد الله على حذف سورتين

كتاب الله عز وجل (يعني المعوذتين)

ثم رده ابراهيم بقوله فهدى المرشد

قراءة النبي لهما فما علم تعجب

تأليفهما وانما على نظم سائر القرآن

المعجز للبلاء ان ينظموا نظم ان

يحسنوا تأليفه على انما من القرآن

واحسب جهل ذلك كله كيف لم

جاء الامتدانا من القرآن

وكيف كانا اذكر باي طريق يذ

هذا الخبر الجليل الاشكالات

الاربعة التي احديها الحد الكبر

واما فرقة من الشيعة القائلين

بوفوع التحريف كما حكى عن الكليني

تمام شيعة اسير متفق ہیں کہ قرآن میں زیادتی نہیں ہوئی

لیکن اہلسنت زیادتی کے بھی قائل ہیں۔

چنانچہ جاحظ نے کتاب فتیامیں عبد اللہ

بن مسعود کے مطاعن و معائب کے سلسلہ

میں ابراہیم کا قول نقل کیا ہے کہ

عبد اللہ کے مطاعن میں سے مثالا

یہ امر بھی ہے کہ انہوں نے قرآن کی دو

سورتیں (معوذتین) کے حذف پر اقدام کیا۔

(جاہظ کہتے ہیں) پھر ابراہیم نے یہ کہہ کر عبد اللہ

بن مسعود پر ایراد کیا ہے کہ فرض کرو عبد اللہ نے

ان سورتوں کو رسول اللہ سے نہیں سنا تھا تو کیا

انکی عجیب و غریب ترتیب اور اس امر نے کہ وہ تمام

اسی قرآن کے نظم کے مطابق ہیں جسے بلغاء کو

اس سے عاجز کر دیا تھا کہ وہ ایسا کلام تیار کر سکیں

اور اسکی ایسی ہی عمدہ تالیف و ترتیب کر سکیں

اسپر کوئی علامت و دلیل قائم نہ کی تھی کہ وہ قرآن کی

ہی سورتیں ہیں اور یہ بھی مان لو کہ وہ کچھ نہیں جانتے تھے

لیکن جماعت امت نے کہو تصدیق نہ کی کہ یہ سورتیں قرآن

قرآن میں اور جو کچھ بھی ہو میں نہیں سمجھ سکتا کہ مولانا آپ

خود اپنے اوپر سے ان چاروں اعتراضوں کو کیوں رد فرما کر

عہ اور اسکے متنازعہ معنی میں کہ وہ انہیں زائد سمجھتے تھے اسلئے حذف کیا ۱۲ مترجم



وشیخ علی بن ابراہیم بن ہاشم  
 القمی و احمد بن ابی طالب الطبری می قد  
 استدلوا با لایا و المستفیض  
 و اجیب عن قبلہم عما جعلہ السید  
 صار فاما من کون القرآن جموعا عند  
 فی من البنی کا فوا بحفظون ویدرسون  
 وکا الاصلنا مہتمین بحفظہ عن القمی  
 و التبدیل حتی انہم ضبطوا قراءات  
 القراء و کیفیات قراءتہم بان کونہ جموعا  
 غیر مسلم فان القرآن نزل فی مدۃ  
 وصالہ الی الخ عمرہ جموعا و قد استفاض  
 الاخبار بان نزول بعض السور الایات  
 فی العام الاخر و ما ورد من انہم  
 جموع بعد حلتہ و ان ایتین من  
 سورۃ الاحزاب لم یکن الاصلنا  
 و ان علیا جلس فی بیتہ مشتغلا  
 بجمع القرآن اکثر من ان یکن انکارہ  
 و کونہم بحفظون و یدرسون مسلم  
 لکن الحفظ و الدرس فیہا کا بایدا  
 و بما یجعلون تعلیم ہا بایدا ہم صلا  
 لازوا حاتم و الاہتمام بحفظ کلہ

جنیغ ایک (انکے نزدیک) غضب کا اعتراض ہے  
 لیکن جنیغوں میں وہ علماء جو تحریف کے قائل ہیں  
 علامہ کلینی انکے استاد علی بن ابراہیم بن ہاشم می اور  
 بن ابوطالب طبری منقول ہوا ان سب نے احادیث مستفیض  
 استدلال کیا ہے اور احادیث مستفیضہ منقذین  
 ہوتیں اور سید مرتضی کا وہ استدلال جو انہوں نے تحریر  
 و تفسیر کی رو میں کیا ہے یعنی یہ کہ قرآن زمانہ رسول میں صحابہ  
 پاس جمع تھا وہ اُسے حفظ کرتے تھے اسکو پڑھتے تھے  
 و تبدل سے اسکی حفاظت کرتے یہاں تک کہ انہوں نے  
 قرآن کی قرات کو اور قرات کی کیفیت کو محفوظ کر لیا  
 انکی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ قرآن کا زمانہ رسول میں  
 ہو جانا تسلیم نہیں اسلئے کہ قرآن مدت رسول میں آگیا  
 عممک تصور تصور انازل ہوا تھا اور احادیث سے یہ معلوم  
 ہوتا ہے کہ بعض سورتیں اور بعض آیتیں رسول کی حیات میں  
 سال میں نازل ہوئیں تھیں اور یہ مضامین کہ اصحاب  
 قرآن کو بعد رسول جمع کیا تھا اور سورۃ احزاب کی آیات  
 صرف ختمیہ ہی کے پاس تھیں اور حضرت علی قرآن جمع  
 کے لئے اپنے گھر میں بیٹھے اس کثرت سے وارد ہونے کا  
 انکار ممکن نہیں اور یہ مسلم ہے کہ اصحاب قرآن کو حفظ کرنا  
 پڑھتے تھے لیکن اسفند کو کہ مسبقہ انکے پاس تھا اور سب  
 اسی قدر کی تعلیم کو وہ اپنی عمر تو نکاحہ قرار دیتے تھے



وحفظ القرآآت وکیفیات قراتهم  
 کا بعد جمع و ترتیب و کماکان الداعی  
 متوفرة في حفظك كما متوفرة  
 من المنافقين في تغييره و ما قبل  
 لم يبق لنا حينئذ اعتماد عليه  
 فيبطل القرآن ويبطل الدين والحال  
 انما ما سرون باثبات الاعتماد عليه  
 في احكام والتدبر في آيات و امتثال  
 اوامر و نواهي و اقامة حدود و عز  
 الاخبار عليه لا يعتمد عليه في صرف  
 مثل هذه الاخبار الكثيرة  
 الدالة على التغير و التحريف عن  
 ظواهرها لان الاعتماد على هذا  
 المكتوب و وجوب اتباع و امتثال  
 اوامر و نواهي و اقامة حدود انما  
 هي للاخبار الكثيرة الدالة على ما ذكر  
 لا لقطع بان ما في الدفتين هو الكتاب  
 المنزل على محمد من غير نقیصة و زیادة  
 تحریف فیه لغم یستكشف من هذه  
 الاخبار الامم بالاتباع ان التغير و  
 التحريف ان وقعت في القرآن لم يكن

قرآن کو حفظ کرتے اور قراتوں اور اُنکی کیفیت کو محفوظ کرتے  
 میں جو کچھ استہجام ہوا وہ تمام قرآن کے جمع اور مرتب ہونے  
 کے بعد ہوا اور مسبقہ اسکی حفاظت کا سبب و داعی کثرت  
 تھے اسبقہ منافقین کی طرف سے اسکو متغیر کر دینے کے سبب  
 و داعی بھی کثرت تھے اور یہ کہنا کہ اگر قرآن میں تحریف یا  
 ایجا تو اس پر اعتماد نہ رہیگا اور قرآن مذہب سبب باطل ہو جائے  
 و مالکیہ اس کے اتباع احکام میں اس پر اعتماد اسکی آیات  
 میں غور و فکر اس کے اوامر و نواہی کے امتثال اسکی حدود  
 کے قائم کرنے اور احادیث کو جانچنے کے لئے اس پر مش  
 کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے اس پر اعتماد کر کے کثیر التعداد  
 احادیث جو تحریف و تغیر قرآن پر دلالت کرتی ہیں اپنے  
 ظاہری معانی سے نہیں پھیری جاسکتیں اس لئے کہ اس  
 قرآن پر اعتماد اسکا اتباع اس کے اوامر و نواہی کا  
 امتثال اور اسکی حدود کا قائم کرنا ان احادیث  
 کثیرہ کی وجہ سے ضروری ہے جو اس پر دلالت کرتی  
 ہیں نہ اسوجہ سے کہ یقیناً و قطعاً یہ کتاب بے کم و  
 کاست اور بے تغیر و تحریف وہی ہے جو محمد مصطفیٰ  
 پر خداوند عالم کی طرف سے نازل ہوئی ہے ہاں  
 اس قرآن کے اتباع کا جو احادیث حکم کرتی ہیں اُن سے  
 یہ مطلب نکل سکتا ہے کہ اگر قرآن میں کمی ہو گئی ہے  
 تو وہ باقی قرآن کے مطلب و مقصود میں مخیل نہیں



محلاً بالمقصود من الباقي منه  
 والاعتبار يساعده على التحريف  
 والتغيير فانه ليس باعظم مما  
 فعله عثمان فانه جمع ما عند  
 الناس من مصحف القرآن فلم  
 يترك عند احد صحيفة فيها  
 شئ من القرآن الا اخذها منه  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وان طالب ابن مسعود وجد  
 لكن امتنع واني فخر به حتى  
 كسر ضلعين من اضلاع فبقا  
 اياما فمات ثم عمدا الى المصحف فالف  
 منها هذا المصحف الذي في ايدي  
 الناس امير المؤمنين الحكمه زياد بن  
 سميه وكان كاتب يومئذ ان  
 يكتب هذا المصحف مما اختلف  
 من تلك المصحف وداريذ بن  
 واسعه ان يجعل له قرائه يحيل الناس  
 عليهم ففعل ذلك ثم طبع تلك  
 المصاحف بالماء على النار ثم غسلها  
 وحي بها على ما اعترف به السيوطي

اور اگر محالات و وقائع کی طرف التفات  
 کیا جائے تو تحریف کی تائید ہوتی ہے  
 اسلئے کہ تحریف اس عمل سے زیادہ بڑا کام نہیں  
 جو حضرت عثمان نے کیا کہ لوگوں کے پاس قرآن  
 کے ہندو نسخے تھے سب جمع کر لئے اور کسی کے  
 پاس کوئی ایسی کتاب لینے سے نہیں چھوڑی  
 جس میں قرآن کا کچھ بھی حصہ تھا سوائے  
 حضرت علی اور ابن مسعود کے۔ اور ابن مسعود  
 سے بھی اگرچہ انہوں نے مطالبہ کیا کہ وہ  
 قرآن دیدیں لیکن انہوں نے منع کر دیا اسلئے کہ  
 اس قدر مارا کہ انکی دو پسلیاں ٹوٹ گئیں اور  
 چند روز زندہ رہ کر وہ انتقال کر گئے۔ پھر انہوں  
 نے ان تمام قرآنوں سے یہ قرآن جمع کیا جو آئینوں  
 کے پاس ہے اور مردان بن حکم و زیاد بن سمیہ کو  
 جو اس وقت انکے کاتب تھے حکم دیا کہ اس قرآن کو  
 لکھیں جو انہوں نے تمام قرآنوں سے فراہم کیا ہے  
 اور زید بن ثابت کو بلا کر حکم دیا کہ اس قرآن کے لئے  
 ایک قرأت قرار دیکر لوگوں کو اس کے مطابق پڑھنے  
 پر آمادہ کریں زید نے تعمیل کی اور انہوں نے ان تمام  
 قرآنوں کو (جو لوگوں سے لئے تھے) بنا بر روایت  
 سیوطی پانی میں پکایا اور پھر دھو کر پینک دیا



ادا تھا علی ما قالہ فیہ و هذا  
 ما يدل على ان قد كان في تلك  
 زياداً كره عثمان مضمونها و اهل  
 الناس عليها في تفسير التتالي  
 في تفسير قوله تعالى ان الله  
 لا مردنوحا وال ابراهيم وال عمران  
 على العلمين باسنادة عن الامم  
 عن ابى وائل قال قرأت في مصحف  
 عبد الله بن مسعود وال ابراهيم  
 وال محمد على العلمين قال الملام  
 محسن الكشميرى الذى هو من علماء  
 اهل السنة في رسالة نجات المؤمنين  
 في ذكر مطاعن العثمانيين ما انه  
 وقع منها امور منكوه في  
 حق الصفا فاضرب ابن مسعود

بنا بر قول دیگر علمائے اہل سنت جلا دیا اور عمارت  
 اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ قرآنوں میں ایسی زیادتیاں  
 تھیں جن کے مضامین اور لوگوں کا ان پر مطلع ہونا حضرت  
 عثمان کو ناگوار تھا اور تفسیر ثعلبی میں آتے ان التنا  
 آدم و نوح و آل ابراهيم و آل عمران علی  
 العالمین کی تفسیر کے سلسلہ میں وائل سے منقول ہے  
 وہ کہتے ہیں کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود کے قرآن میں  
 وال ابراهيم وال محمد علی العلمین  
 پڑھا اور ملا محسن کشمیری نے جو علماء اہل سنت  
 میں سے ہیں رسالہ نجات المؤمنین میں سلسلہ  
 ذکر مطاعن عثمان بیان کیا ہے کہ حضرت  
 عثمان صیابہ کے حق میں بہت سے افغان  
 ضعیفہ سرزد ہوئے انہوں نے ابن مسعود کو اتنا  
 پڑایا کہ ان کی دو پسلیاں ٹوٹ گئیں ان کا قرآن  
 جلا دالا۔ عثمان یا سر کو اتنا مارا کہ انہیں عارضہ

مع شکوة. روضة الاحباب. روضة الصفا. بخاری. راجح النبوة میں ہے کہ جو قرآن حضرت عثمان نے لکھوایا  
 تھے ان میں سے ایک ایک نسخہ شہر وینس بھیجا اور حکم دیا کہ خبر ہر جمع کے جو قرآن کے سب قرآن جلا دئے جائیں میں کتابوں کے  
 کاٹن سمکھوں کی طرح اٹکی لگانی ہوئی آگ بھی حسنا اللہ کی قابل بیتی اور قرآن کشا کو ہلکا پر انکشاف کر کے اہلبیت کے  
 گھروں تک پہنچتی مگر دیوانہ بکار فریش میثیا اس آگ نے قرآن ہلکے سمکھے ایک خط قاسمید عالم جلا یا تو وہ بدی طر  
 کر دیا میں اہلبیت کے خیمے جلائے ۱۲ مہینہ عید ہی وہ چیزیں تھیں جس کو حضرت عثمان قرآن میں نہ دیکھ سکے تھے اور  
 اٹکی ہلن میں نہ معلوم کتاب اللہ کے کتنے نسخے چھوٹک ڈالے ۱۲ متریم



كس ضلعين من اخلاک و احق  
 و ضرب عمال حتى اختلفت مضرب  
 ابادر و نقاه الى الرينة و الجواب ان  
 ضرب ابن مسعود كان لا يطلب  
 عثمان مع حفرة حين اودان  
 يجمع الناس على مصحف واحد بين  
 السور لثلاثين مختلف في الاختلاف  
 اليهود والنصارى في كتابهم فاما  
 ولم يتفق مع اجل الصناعات  
 عثمان لينقاد على هذا المجليل  
 الشان العظيم البرهان الكفيع النفع  
 لاهل الايمان في الاكمال عثمان  
 رضي الله عنه وحرره الله عنا على  
 ذلك الاحسان اذ لا يلق بكتاب الله  
 تعالى ما لا يلق بكتاب سيدنا و امنا

فتق ہو گیا۔ ابو ذر کو پٹوایا اور ربیعہ بھیج دیا۔  
 ملائے مذکور نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ابن مسعود  
 کو اسلئے پٹوایا کہ جب حضرت عثمان نے یہ چاہا  
 تھا کہ تمام آدمیوں کو ایک قرآن پر اسکی سورتوں  
 کی ایک ترتیب کے ساتھ جمع کر دیں تاکہ مسلمانان  
 اہمیں اس طرح اختلاف نکریں جس طرح یہود و  
 نصاریٰ اپنی کتابوں میں کرتے ہیں تو عثمان  
 سے ان کا قرآن مانگا تھا اور انہوں نے انکار  
 اصحاب کی رائے کے خلاف قرآن دینے سے  
 منع کیا تھا اس پر انہوں نے انکو تادیب کی تاکہ وہ ایک  
 جلیل الشان عظیم البرهان اور مومنین کے لئے نفع  
 بخش کام میں انکا اتباع کریں پس اس سے تو حضرت عثمان  
 کا کمال ہی ثابت ہوتا ہے خدا اُنسے راضی ہو اور ہمارے  
 طرف سے انکو اس احسان کی جزا دے اسلئے کہ قرآن  
 اختلاف ایسی چیز مرگز مناسب نہیں جو یہودیہ وغیرہ کی

حصہ قرآن کو بلانے کے حوالے سابق میں درج حواشی کئے گئے حضرت ہمار کو پٹوانے کا واقعہ تعصبا کے ساتھ  
 تاریخ فتوح احمد بن عاتق کو فی میں ملاحظہ فرمائے ابو ذر کو پٹوانے اور سخت و شدید مظالم کے سحر بدہ سے کئے گئے  
 عاتق کو فی کے علامہ ابن ابی اکثیر نے شرح بیح البلاغہ میں اور امام ابن عبد البر نے استیعاب میں بھی توضیح و تفسیر  
 ساتھ نقل کیا ہے حاشیہ کسی مفسر بحث کی گنجائش نہیں کہستانا ظہرین اگر ان روح فرسا اور عبرتناک حوادث کی تفصیل  
 کے طالب ہوں تو "دائرة المشاعرت" سے ترجمہ کی کتاب "عناصیر الایمان" منگا کر ملاحظہ فرمائیں حسین حضرت  
 سلمہ مقداد ہمارا ابو ذر رضوان اللہ علیہم کے سوانح میں تحقیقی تاریخی روشنی میں مفصل جواب دہ کے پیش کش کے لئے ہمیں



من الاختلاف فان مفا<sup>ل</sup> اكثر من  
ان تخصي لم ينصب الامام الا  
لا مثال هذه الامور انفق<sup>ل</sup> يظهر  
من هذا الكلام ان الكذب<sup>ل</sup> با<sup>ل</sup> عمل  
مضمون ثروا الباقر والصادق  
هو عثمان فلا بد من توجه<sup>ل</sup> هذه  
المذمة اليه لا الى الشيعة واثمهم  
ولهذا قال السيد المرتضى في كتاب<sup>ل</sup>  
الشافي فاما الاختلاف<sup>ل</sup> الناس في القرآن  
والاحرف فليس بموجب<sup>ل</sup> ما  
عثمان لانهم يروون عن النبي<sup>ل</sup> صلى  
الله عليه واله قال نزل القرآن على  
سبعة احرف كل ما شأوا وكما هذا  
الاختلاف في القرآن عند<sup>ل</sup> هم مباح  
مستند عن رسول الله فكيف

کتابوں کے لئے نامناسب اسوجہ سے کہ اختلاف  
کے مفاسد شمار سے زیادہ ہیں اور امام ہوتا ہی ہے  
ایسے امور (کی اصلاح) کے لئے۔ (انتہی) اور اس کلام  
سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق  
سے جو قرآن میں اختلاف نہونے کی روایت نقل  
کی گئی ہے اسکے مضمون پر سب سے پہلے جس نے عمل کیا  
وہ حضرت عثمان تھے (کہ انہوں نے قرآنوں کے آیتیں کم  
کیں اور اسکی عبارتوں کو غلط اور محو و ثابیح کر خذف کیا)  
لہذا یہ سب مذمت انہیں کیطرف جاتی ہے نہ کہ شیعوں  
اور انکے ائمہ کیطرف اسی لئے سید مرتضی نے کتاب شافی  
میں فرمایا ہے کہ قرأت قرآن اور لغات قرآن وغیرہ میں لوگوں  
اختلاف کرنا حضرت عثمان کے اس سلوک کا سبب نہیں ہو سکتا  
جو انہوں نے قرآن کے تھسا کیا اسلئے کہ اختلاف کرنا تو اپنے  
عمل کی دلیل میں رسول سے یہ روایت نقل کرتے تھے کہ قرآن  
ساتھ اُتوں یا ساتھ لغتوں میں نازل ہوا ہے اور وہ سب

عہ امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام نے یہ فرمایا ہے کہ قرآن میں اختلاف تسلیم کرنا تو اپنے  
وہمیں میں اسی کو مسمی جارا ائمہ نے نقل کیا ہے اور حضرت عثمان نے جو کچھ کیا وہ اسی نے کیا کہ قرآن میں اختلاف نہ ہے اور امت  
قرآن کے متعلق متفق ہو جائے یعنی انہوں نے قول امام باقر و جعفر صادق علیہما السلام پر سب سے اول عمل کیا پس اگر ان دونوں  
پر انکے اس قول کے کوئی اعتراض ہو سکتا ہے تو حضرت عثمان پر انکے اس عمل کی وجہ سے اعتراض نہونے کا کیا سبب ہے  
مسمی جارا ائمہ اور انکے ہم مشرب حضرات جواب دیں "ترجمہ عہ" "سبعة احرف" کے معانی میں جو اختلاف ہے  
وہ سابق میں نقل کر دیا گیا لہذا ہر معنی سے اختلاف کرنا تو اپنے اختلاف پر اس حدیث سے (باقی شاہ برہنہ آئندہ)



يُحَدِّثُ عَلَيْهِمْ مِنَ التَّوْسِعِ فِي الْحُرُوفِ مَا  
 مَبَاحٌ رِيعِي فِي مَنْ النَّبِيِّ وَالْشَّيْخَانِ  
 فَلَوْ كَانَتْ الْقِرَاءَةُ الْوَاحِدَةُ تَخْتَصِمُ  
 الْقُرْآنُ كَمَا دَعَى لِمَا أَبَاحَ النَّبِيُّ فِي الْأَصْلِ  
 إِلَّا الْقِرَاءَةُ الْوَاحِدَةُ لَا تَدْرَأُ عِلْمَ بُجُوهِ  
 الْمَصَالِحِ مِنْ جَمِيعِ أُمَّةٍ حَيْثُ كَانَ  
 مُؤَيَّدًا بِالْوَجْهِ مُوَفَّقًا فِي كُلِّ مَا يَأْتِي  
 يَذَرُ وَلَا يَسْرِ لِرِيعِي الْمَدْعَى (ان  
 يَقُولُ حَدَّثَ مِنْ الْأَخْتِلَافِ فِي آيَاتِهِ  
 مَا لَمْ يَكُنْ فِي أَيَّامِ الرَّسُولِ وَلَا مِنْ جُمْلَةِ  
 مَا أَبَاحَ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَمْرَ لَكَ عَلَى  
 هَذَا الْوَجْهِ أَنَّ يَفْهَمُ عَنْ الْقِرَاءَةِ الْعَامَّةِ  
 وَالْأَمْرَ الْمُنْتَبِعِ وَلَا يَحْمِلُ مَا حَدَّثَ  
 مِنَ الْقِرَاءَةِ عَلَى تَحْرِيمِ الْمُتَقَدِّمِ الْمَبَاحِ  
 بِمَا شَبَّهَ أَنْفَقِي أَقُولُ قَوْلَ السَّيِّدِ  
 فِي فَيْلٍ كَلَامُهُ وَلَا يَحْمِلُ مَا حَدَّثَ مِنْ  
 الْقِرَاءَةِ عَلَى تَحْرِيمِ الْمُتَقَدِّمِ الْمَبَاحِ  
 أَشْأَلِي مَا فِي كِتَابِ الْأَسْتِيعَابِ

شافی و کافی ہیں پس قرآن میں یہ اختلاف اُنکے نزدیک مباح  
 اور ردول کی مذکورہ حدیث سے ثابت تھا پس جبکہ یہ تمام  
 اختلاف زمانہ رسول اور عہد شریفین میں مباح تھا تو اُنکے لئے اس کے  
 اندر کیا تھا اور کیا خوف تھا (جسکی بنا پر حضرت عثمان قرآن کی یہ گت  
 بنائی) اور اگر ایک ہی قرأت میں قرآن کی حفاظت کا لازم  
 تھا تب اس کا دعویٰ کیا گیا ہے رسول کے لئے بطریق اصل  
 میں ایک قرأت سے زیادہ جائز نہ تھی یا نہ کہ آپ مصلحتوں کے  
 طریقوں کو سب سے زیادہ جانتے تھے اس لئے کہ خداوند عالم نے  
 وحی کے ساتھ آپکی تائید فرمائی تھی اور آپکے ہر فعل ترک میں  
 خدا آپکے شامل حال تھی اور مدعی یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت  
 عثمان کے زمانہ میں وہ اختلافات ہوئے جو رسول کے زمانہ میں نہ  
 تھے اور نہ وہ ان اختلافات میں سے تھے جنکو آنحضرت نے  
 مباح قرار دیا تھا اسوجہ سے کہ اگر اسی پر بنا ہے تو اپنے واجب  
 تھا کہ ہر عید قرأت اور خود شتاً امر سے منع کر دیتے اور اسکی  
 اس قرأت کو حرام نہ سمجھتے جو بلاشبہ زمانہ رسول میں جائز و مباح  
 تھی انتہی۔ میں کہتا ہوں کہ سید مرتضیٰ کا یہ فرمانا کہ "وہ حدیث  
 قرأت کیوجہ سے اس قرأت کو حرام نہ سمجھتے جو زمانہ رسول میں  
 جائز و مباح تھی" یہ کتاب الاستیعاب مصنفہ ابن عبد اللہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) استدلال کرنے کا حق رکھتے تھے اور کرتے ہوں گے بلکہ اس حدیث کے بابت آجائے  
 کے بعد اسکے معنی میں اختلاف ہی ان کے اختلاف کے ماتحت ہوا ہو گا کما لا یخفی ۱۲۸



ابن البر الاثد لسی حیث قال  
 قال استقر فی القرآن اربعة نفر  
 فید با بن ام عبد حد ثنا سعید  
 بن نصر قال حد ثنا قاسم بن اصبح  
 قال حد ثنا محمد بن وضاح قال حد ثنا  
 ابو بکر بن ابو شیبہ قال حد ثنا وکیع  
 قال حد ثنا الاثم عن شقیق  
 وائل عن مسروق قال سمعت  
 عبد اللہ بن عمر یقول سمعت رسول  
 اللہ یقول خذوا القرآن من ابن  
 ام عبد و معاذ بن جبل و ابی بکر  
 و سالم مولی ابی حدیفہ قال  
 رسول اللہ من اراد ان یسمع لقل  
 غضا فلیسمع من ابن ام عبد  
 بعضی ہم یروید من اراد ان یقرء  
 القرآن غضا کما انزل فلیقرئ علی  
 قرأۃ ابن ام عبد حد ثنا سعید  
 قال حد ثنا قاسم قال حد ثنا ابن فضال  
 حد ثنا ابن ابو شیبہ حد ثنا معاویہ  
 بن عمر عن زائلہ عن عاصم عن  
 زر عن عبد اللہ ان النبی اتی منزل

اندیشی کے مضمون کی طرف اشارہ ہو گیا اندیشی کہتے  
 ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا چار آدمیوں سے قرآن کی قرأت  
 حاصل کرو اور سب سے پہلے ابن ام عبد کا نام لیا اور عبد اللہ  
 ابن عمر سے روایت ہے کہ میں نے رسول کا یہ ارشاد سنا کہ  
 قرآن چار آدمیوں سے حاصل کرو۔ ابن ام عبد۔ معاذ بن  
 جبل۔ ابی بن کعب اور سالم مولی ابی حدیفہ اور  
 آپ نے فرمایا کہ جو قرآن کو صحیح سمجھنا چاہے وہ  
 اسکو ابن ام عبد سے سنے اور روایت دیگر ہے کہ  
 جو قرآن کو ٹھیک اسی طریقے پر پڑھنا چاہے جس طرح  
 نازل ہوا تھا وہ ابن ام عبد کی قرأت کے موافق پڑھے  
 عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسالت ابی بکر و حضرت  
 ابو بکر و عمر کے گھر میں تشریف لائے جبکہ عبد اللہ  
 بن مسعود نماز پڑھ رہے تھے عبد اللہ نے سورۃ نساء  
 پڑھنی شروع کی آنحضرت فرمانے لگے کہ جو قرآن کو  
 ٹھیک اسی طرح پڑھنا چاہے جس طرح نازل ہوا تھا  
 تو پڑھے کہ ابن ام عبد کی قرأت کے موافق پڑھے  
 اور اصحاب رسول عبد اللہ بن مسعود کی قرأت  
 کی تعریف کیا کرتے تھے اور اُسے برا نہیں  
 جانتے تھے۔ اور استیعاب میں شقیق ابی وائل  
 سے عبد اللہ بن مسعود کا یہ قول بھی منقول ہے کہ  
 میں سب سے زیادہ علم قرآن کا جانتے والا ہوں اور



ابی بکر و عمرو و عبد اللہ یصلے  
 فافترج بالنساء فقال النبی من  
 احب ان یقرأ القرآن غضا  
 كما نزل فلیقر علی قرأته ابن ام  
 عبد و صحابة النبی کانوا  
 یمنحون قرأته عبد اللہ بن  
 مسعود ولا ینکرونها فی الاستیفا  
 قال الاعمش عن شقیق ابی ایل  
 سمعت ابن مسعود یقول انی  
 لاعلمهم بکتاب اللہ ما انا بخیر و ما  
 فی کتاب اللہ سورة ولا آية الا وانا  
 اعلم فیما نزلت و منی نزلت قال  
 ابو وائل فما سمعت احدا انکر ذالک  
 علیه و قال حدیفه لقد علم الخفوف  
 من اصحاب رسول اللہ ان عبد اللہ  
 کان من اقربهم و وسیلته و اعلمهم  
 بکتاب اللہ و فیہ ایضا روایہ و کعب  
 جماعه عن الاعمش عن ابی ظبیان  
 قال قال عبد اللہ بن عباس ای القرأتین  
 تقرعن قلت القرأۃ الاولی قرأۃ ابن  
 ام عبد فقال لی بل هی الاخری ان

میں سب سے بہت نہیں ہوں اور کتاب خدا میں  
 جو سورة اور جو آیت بھی ہے میں اس کے متعلق  
 جانتا ہوں کہ وہ کس بارے میں نازل ہوئی  
 کتنا نازل ہوئی راوی کہتا ہے کہ میں نے کسی کے متعلق  
 یہ نہیں سنا کہ اُس نے عبد اللہ کے اس قول کو  
 برا سمجھا ہو اور حدیفہ نے بیان کیا ہے  
 کہ رسول اللہ کے حبیل القدر اصحاب اس  
 بات کو جانتے تھے کہ عبد اللہ ابن مسعود ان  
 سب سے زیادہ مقرب رسول اور سب سے  
 زیادہ عالم قرآن میں۔ اور اسی کتاب میں  
 ابی ظبیان سے مروی ہے کہ مجھ سے عبد اللہ  
 ابن عباس نے کہا کہ تم دونوں قرأتوں میں سے  
 کون سی قرأت کے ساتھ قرآن پڑھتے ہو میں نے  
 کہا کہ پہلی قرأت یعنی قرأت ابن ام عبد  
 کے ساتھ ابن عباس نے فرمایا کہ وہ تو  
 دوسری قرأت ہے رسول اللہ ہر سال خبریل  
 امین کو ایک مرتبہ قرآن پڑھ کر سناتے تھے  
 لیکن جس سال آپ نے رحلت فرمائی اس  
 سال دو مرتبہ سنایا اور اس وقت عبد اللہ  
 ابن مسعود بھی تھے۔ اس لئے وہ جانتے ہیں  
 کہ قرآن میں سے کیا منسوخ ہوا اور کیا باقی



رسول الله كما يعرض القرآن على  
 جبرئيل عليه السلام في كل عام مرة  
 فلما كان العام الذي قبض فيه  
 عرض عليه مرتين فحضر ذلك  
 عبد الله فعلم ما نسخ من ذلك  
 وما بدل فعلى هذا كيف يجوز  
 لعثمان ضرب هذه الضمة التي  
 مات بها لاجل قرائته الغيرة ضمة  
 عند فاشكال الخبر الجليل في  
 الحقيقة وادع على عثمان لا هلى  
 الشيعة كيف وقد اجمعت الشيعة  
 على اجزاء قرائة القرآن في الصلوة  
 وغيرها على قرائة السبعة بل زاد  
 بعضهم الثلاثة الاخرى اعنى  
 جعفر الطبري خلف وعيقوب  
 وان انكروا تواتر ايات القرأت  
 السبعة الى النبي او قالوا تواترها  
 الى السبعة مسلم واما تواترها

لهذا اس (اختلاف قرات بزمانه رسول آل رسول  
 وشيخين اور جلالت عظمت عبد الله ابن سعود کے  
 باوجود حضرت عثمان کے لئے صرف عبد الله  
 کی اس قرات کی بنا پر جو انکو ناپسند تھی انہیں  
 اس قدر مارنا کیوں کر جائز تھا کہ وہ مر گئے۔  
 پس مولانا نے محترم موسیٰ حبار اللہ کا یہ اقرا  
 حقیقت میں حضرت عثمان پر وارد ہوتا ہے نہ  
 کہ شیعوں پر اور شیعوں پر وارد بھی کیونکر ہو سکتا ہے  
 اس لئے کہ انہوں نے تو اُس پر اجماع کر لیا ہے کہ  
 منار وغیرہ میں ساتوں قارئوں میں سے جس کی قرات  
 کے موافق بھی قرآن پڑھا جائے گا کافی ہوگا  
 بلکہ انہیں سے بعض نے تین اور کو بھی زیادہ کیا ہے  
 یعنی ابو جعفر طبری خلف اور یعقوب اگرچہ  
 انہوں نے ساتوں قراتوں کی روایتوں کے  
 بطور تواتر رسول سے منقول ہونے کا انکار کیا ہے  
 اور کہا ہے کہ ان کا ساتوں راویوں سے بھی بطور  
 تواتر منقول ہونا ثابت ہے نہ خود رسول اللہ سے  
 جیسا کہ یہ مسئلہ اپنے مقام پر ثابت ہو چکا ہے اور

۵ اور اس صورت میں انکو نہ تشریف کی ضرورت نہ اس میں تغیر و تبدل کی اور نہ ان اعتراض کے لئے اس کے  
 ساتھ کہ تافہیوں کی لہذا وہ تو ان سب حرکتوں سے مبرا ہے میں اور جس نے کس دہ اپنے فعل کا  
 ذمہ دار ہے ۱۲ مستخرج



الى النبي صلى الله عليه وسلم مقر في محله  
 ويؤيد ذلك منع كل واحد من القارئ  
 الا عن قرأته ثم لما القادى للآحق  
 انتقل لناس من ذلك المنع  
 جواز قرأته الى ان يقتصر على  
 هؤلاء السبعة ولو كانت هذه القرأة  
 متواترة عن النبي لايستلزم ان  
 يخطأ بعضهم بعضها وليست  
 الخطيئة الا من جهة ابتداء القرأة  
 على القواعد العربية والاستحسانا  
 الاعتبارية مضافا الى انهم عدوا  
 قرأة النبي وقرأة علي في قبال القرأة  
 السبع حيث يقولون في قرأة النبي  
 كذا وفي قرأة علي كذا فلا حظ  
 الاختلافات المذكورة في قوله  
 تعالى غير المغضوب عليهم ولا الضالين  
 كي تعرف صدق ما قلناه وهذا

اس (رسول سے بطور تواتر منقول نہ ہونے کی بنا پر  
 یہ امر بھی کرتا ہے کہ ہر قاری نے سوا دوسرے کی قرآن  
 منع کیا پھر جب اسکے بعد اور قاری آیا تو لوگوں  
 اس منع کر نیوالے کے منع کرنے کو چھوڑ کر اسکی قرآن  
 جواز کی طرف منتقل ہو گئے یہاں تک کہ یہ سلسلہ رات  
 قاریوں پر آ کر تمام ہوا اور اگر یہ سب قراتیں رسول سے  
 بطور تواتر ثابت ہوتیں تو انکو اسکی گنجائش نہ تھی کہ  
 ایک دوسرے کو خطا کار کہتا بلکہ یہ تو صرف اس وقت  
 تھا کہ تمام قراتوں کی بنا عربی قواعد اور مختلف  
 وجوہ و اعتبارات کو اچھا سمجھنے پر تھی (میں قاری  
 جس وجہ اور جس اعتبار کو جس نے اچھا سمجھا اسی کے مطابق  
 قرات قرار دے لی) اس پر استدلال یہ کہ انہوں نے جناب  
 رسالت اب اور حضرت علی کی قرات کو انہیں ساقی قرأتیں  
 شمار کیا ہی جیسا کہ وہ بار بار کہتے ہیں کہ رسول کی قرات  
 میں اس طرح ہی اور علی کی قرات میں یوں ہی آپ ان تمام  
 اختلافات کو قول خداوند عالم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیے تاکہ آپ کو ہمارے قول کی سچائی معلوم ہو

عہ یہی چاہا کی تو خلافت کو شری اور اجماع پر موقوف کر دینے میں حتی کہ ان لوگوں نے یہ ضروری ہی نہیں  
 کہ خلیفہ کو خدا یا رسول منصب کرے اور پھر خلیفہ کو برا کہتے بلکہ دائرہ بھی بکھر کر اسکا مزاج درست کرتے وقت بہ  
 لازم آئے کہ یہ بے اول خدا و رسول کے بنائے ہوئے ایسے خلیفہ کے ساتھ کی جسکی خلافت بطور تواتر رسول سے ثابت  
 ہے بلکہ یہ کہا جائے کہ اپنا ہی بنایا ہوا کہلونا تھا خود ہی اسکی مزاج پر سی کر لی اور انہیں کوئی مضائقہ نہیں ۱۲ مترجم



بعض علماء اشاروا بالاحرف السبعة  
 لاجمال دلالتها بالمراد سبع لغات  
 العرب من قریش و هذیل و هوا  
 و یمن و هکذا و ان المراد سبعة  
 ابطن کا رو ان للقران ظہر و بطن  
 و لبطن بطن الی سبعة ابطن و  
 ان المراد سبعة اقسام کا رو عن  
 علی علیہ السلام انه قال ان اللہ تبارک  
 و تعالیٰ انزل القرآن سبعة اقسام  
 کل قسم منها شاکف وھی امر و نوح  
 و ترغیب و تروہیب و جدل و قصص  
 و بعضہم تاووا و اوردوا الحرف الواحد  
 کا ہو مقرر فی محلہ

و اما ما ذکرہ الحبر الجلیل یروى الکافی  
 عن الصادق ان القرآن الذی نزل  
 بجبرئیل علی محمد سبعة آلاف ایہ  
 و التي بایدینا من ہذہ ۶۳۶۳ فقط  
 و البواقی مخزونة عند اهل البیت  
 فیما جمعه علی فلم اجده فی الکافی  
 کما تختص و تصفحت لغم فی

اسی لئے ہمارے بعض علماء نے "سات حرفوں"

والی روایت میں اس کے معنی محمل ہونے کی وجہ سے  
 مختلف طریقے سے تاویل فرمائی ہے مثلاً یہ کہ سات  
 حرفوں سے قریش، ہذیل، ہوازن اور یمن وغیرہ  
 عرب کی سات لغتیں مراد ہیں۔ یا یہ کہ سات بطن مراد ہیں  
 جیسا کہ روایت میں وارد ہے کہ قران کیلئے ظہر  
 و بطن میں اور پھر ہر بطن کیلئے ایک بطن ہے اور یہ  
 سلسلہ سات بطن تک ہے یا یہ کہ سات قسمیں مراد ہیں  
 جیسا کہ حضرت علی نے منقول ہے کہ خداوند عالم نے  
 قران کو سات قسموں میں نازل فرمایا جنہیں سے ہر قسم فی  
 و کافی ہے اور وہ یہ ہیں امر، نوح، ترغیب، تروہیب  
 جدل، قصص و اور بعض نے "حرف واحد" والی روایت  
 کی تاویل کی ہے بطرح کہ وہ اپنے مقام پر مذکور ہے۔

لیکن مولانا نے یہ جو اعتراض کیا ہے کہ کافی میں امام جعفر  
 صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جس قران کو جبرئیل  
 رسول اللہ پر لیکر آئے تھے اس میں سات ہزار آیتیں ہیں اور  
 ہمارے پاس ان میں سے صرف ۶۳۶۳ ہیں اور باقی  
 البیت کے پاس اس قران میں مخزون ہیں جسکو حضرت  
 علی نے جمع کیا تھا اس مضمون کو باوجود تحسین و  
 تلاش کے اصول کافی میں نہیں پایا البتہ اس سلسلہ

کا ظہر یعنی سنی ظاہری و بطن یعنی باطنی تاویلی اور سات بطن کے تعدد و کثرت تاویلات کی طرف کنایہ ہے ۱۲ مترجم



کتاب فضل القرآن فی اخیر النوا  
 علی بن الحکم عن هشام بن سالم  
 عن ابي عبد الله قال ان القرآن  
 الذی جاء به جبرئیل علی <sup>سبع</sup> <sup>سبع</sup>  
 عشر الف آیه انتھی وروی  
 هذا بفاصله اربع روایات  
 محمد بن یحیی عن محمد بن الحسن  
 عن عبد الرحمن بن ابی ہاشم  
 عن سالم بن ابی مسلم قال قراء  
 وجعل علی ابی عبد الله وانا اسمع  
 حی وفامن القرآن لیس علی ما یقرها  
 الناس فقال ابو عبد الله کف  
 عن هذه القراءة اقرع كما یقر الناس  
 حتی یقوم القائم فاذا قام لقائ  
 فر کتاب الله عز وجل علی حد  
 اخبر المصحف الذی کتب علی  
 وقال اخبر علی اے الناس حین  
 فرغ منه وکتبه فقال لہم هذا کف  
 الله عز وجل کما انزل علی محمد قد  
 جمعتہ من اللوحین فقالوا هو  
 الذی عندنا مصحف جامع فیہ

کتاب فضل قرآن آخر باب النوا دریں امام معصوم  
 علیہ السلام کی یہ حدیث ہے کہ جس قرآن کو جبرئیل  
 رسول اللہ پر لائے تھے اس میں سترہ ہزار آیتیں ہیں  
 ”بس“ اور اس چار روایتوں کے قبل سالم بن  
 ابی سلمہ سے یہ منقول ہے کہ ایک شخص نے امام معصوم  
 صادق علیہ السلام کے سامنے قرآن پڑھا اور میں  
 قرآن کے حرفوں کو سن رہا تھا کہ وہ اس طرح نہ تھے  
 بسطح سب پڑھتے تھے آپ نے فرمایا کہ اس  
 قرات کو چھوڑو اور اس طرح پڑھو بسطح سب پڑھتے  
 ہیں یہاں تک کہ قائم آل محمد تشریف لائیں  
 جب وہ تشریف لائیں گے تو قرآن کو سب کے ہوا  
 صحیح طور پر پڑھیں گے اور آپ نے وہ قرآن نکالا  
 جسے حضرت علی نے تحریر فرمایا تھا اور فرمایا  
 جب آنحضرت اُس سے فارغ ہوئے اور لکھ  
 چکے تو لوگوں کے سامنے نکالا اور فرمایا کہ یہ قرآن  
 اس طرح ہے بسطح رسول پر نازل ہوا تھا اور میں  
 نے اُس کو لوح محفوظ اور نمود اثبات سے جمع کیا  
 ہے۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارے پاس بھی یہ کتاب ہے  
 جس میں قرآن جمع ہے ہمیں آپ کے قرآن کی  
 ضرورت نہیں۔ فرمایا کہ خدا کی قسم آج کے  
 بعد تم اسے کبھی نہ دیکھو گے میرا تو یہ فریضہ تھا



القرآن لا تخاف لنافه فقال اطوا الله  
عائز وند بعد يومكم هذا ابدل انما  
كان على ان اخبر كوحين جمعت  
لنقره انقضى والرواية ضعيفة  
ولعل الخبر الجليل ضم بعض فقرات  
هذه الرواية الى الرواية الاولى بعد  
ان سحى قلمه وبدال سبعة عشر  
الف آية بسبعة الاف آية ولكن  
قوله والقي بايد نيا من هذه  
۶۲۶۳ فقط لم اجده اصلا في  
الكافي ولعله من الكلام الجليل  
قد اقم في البين كيف كان يكون  
سور الاشكال حيث ان في عدای  
القرآن اختلاف اهل الكوفة الماخوذ  
عن علي وعدا اهل المدينة المنسوب  
الى ابو جعفر يزيد بن القعقاع القاري  
وشيث بن نضاح وهما المدني  
القول والمنا سمعيل بن جعفر وهو  
المدني الاخير وقيل المدني الاول  
هو الحسن بن علي بن ابي طالب وعبد  
بن عمرو المدني الاخير هو ابو جعفر

جب میں نے اسے جمع کیا تھا تو تمہیں اسکی خبر بھی  
دیدوں تاکہ تم اسے چرچہ لو۔ انتہی۔  
اور یہ روایت ضعیف ہے شاید کہ ولانا کے قلم سے  
سہو ہوا اور اس آیت کے بعض فقرات کو پہلی  
روایت سے ملا دیا اور سترہ ہزار کی جگہ سات ہزار  
آیتیں لکھ دیں۔ رہا مولانا کا یہ کہہنا کہ ہمارے پاس  
نقط ۶۲۶۳ آیتیں ہیں اسکو میں اصلا اصول  
کافی میں نہیں پاتا شاید یہ خود مولانا کا کلام ہے جسے  
آپ نے دو حدیثوں کے درمیان بے ربط و افل  
کر دیا ہے اور جو کچھ بھی جو یہ اشکال کا موقع ہے  
اسلئے کہ قرآن کی آیتوں کے شمار میں اختلاف ہے  
اہل کوفہ کا شمار حضرت علی سے ماخوذ ہے اہل نجد  
کا شمار قاری ابو جعفر زید بن نعفل اور  
شیبہ ابن نضاح کی طرف جو دونوں پہلے مدنی  
میں اور اسمعیل بن جعفر کی طرف جو آخری  
میں منسوب ہے۔ اور یہ بھی کہہا گیا ہے کہ پہلے  
مدنی امام حسن علیہ السلام اور عبد اللہ ابن عمر  
میں اور آخری مدنی ابو جعفر اور شیبہ اور  
اسمعیل میں اور پہلا قول زیادہ مشہور ہے  
اور اہل بصرہ کا شمار عام بن ابی صبح مجہدی  
اور ایوب ابن مکرمل کی طرف منسوب ہے اور یہ دونوں



وشيبه واسماعيل والقول  
 الاول اشهر وعد اهل البصرة  
 المنسوب الى عاصم بن ابى الصباح  
 المجذو وايوب بن متوكل لا يختلفا  
 الا في ايت واحد في سورة ص  
 قوله فالحق والحق اقول عدھا  
 المجذو وتوكل ايووب وعد اهل  
 مكة منسوب الى المجاهد بن جبره و  
 الى اسماعيل المكي وقيل لا ينسب  
 عددهم الى احد بل وجد في مصنفهم  
 على ارض كل ايت قلت فقط وعد  
 اهل الشام منسوب الى عبد الله  
 بن عامر ثم ان البيضاوي قال في  
 اول تفسيره ان البسالة من <sup>لفاحة</sup>  
 وعليه قراء مكنه والكوفه وفقها اللهما  
 وابن المباركة والشافعي مخالفاً  
 الشيباني وقراء المتد والبصرة و  
 الشام وفقها اللهما ومالك والنزاع  
 ولم ينص ابو حنيفة في شيء فظن  
 انما ليست من السورة عنده  
 وسئل محمد بن الحسن عنهما فقال

صرف سورة ص کی ایک آیت کے اس  
 جسد میں اختلاف کرتے ہیں فالحق  
 والحق اقول کہ مجذری نے اس  
 شمار کیا ہے اور ايووب نے چھوڑ  
 دیا ہے اور اہل مکہ کا شمار مجاہدین  
 جبرہ امر اسماعیل کی طرف منسوب  
 ہے اور بعض کا قول ہے کہ انکا شمار  
 کسی کی طرف منسوب نہیں بلکہ انکے مصنف  
 میں ہر آیت کے سرے پر تین نقطے پائے  
 گئے ہیں اور اہل شام کا شمار عبد اللہ  
 بن عامر کی طرف منسوب ہے۔ پھر یہ کہ  
 بیضاوی نے اپنی تفسیر کے شروع  
 میں کہا ہے کہ بسم اللہ سورة فاتحہ کا  
 بندہ ہے اور یہی قاریان و فقہاء  
 مکہ و کوفہ اور ابن مبارک و شافعی کا  
 قول ہے اور شیبانی نیز قاریان و فقہاء  
 مدینہ و بصرہ و شام اور مالک و  
 اوزاعی ان کے خلاف ہیں اور ابو حنیفہ نے  
 اس مسئلہ میں کچھ رائے نہیں دی جس  
 کے لوگوں نے یہ گمان کیا ہے کہ انکے  
 نزدیک بسم اللہ جزء سورہ نہیں اور محمد بن الحسن



بابین الدفتین کلام اللہ لنا  
 لحادیث کثیر منہا ما روے ابوہریرہ  
 انہ قال فاتحة الكتاب سبع آیات  
 اولهن بسم الله الرحمن الرحيم و  
 قول اتم سلمه قمر رسول الله صلى  
 الله عليه وآله و بعد بسم الله الرحمن  
 الرحيم الحمد لله رب العالمين آية  
 ومن اجلهما اختلف في انها آية  
 براسها او بما بعد ها والاجماع على  
 ان بابین الدفتین کلام اللہ و  
 الوقایع اثباتها في المصاحف مع المباحث  
 فی تخرید القرآن حتی لو تکتب امین  
 انتهی ومع هذا الاختلاف العظیم  
 کیف یقطع بان التي بایدینا من  
 هذه ۶۲۶۳ فقط مع انه قد نقل  
 ان اکثر القراء ذهبوا الى ان سور  
 القرآن باسرها ما و اربعة عشر سو  
 والی ان آیات ستة الا و ستمائة  
 وست وستون آية والی ان کلالة  
 سبعة وسبعون الفا و اربع مائة  
 سبع وثلاثون كلمة الخ وهذا بخلاف

اسکے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ جو کچھ  
 اس جلد میں ہے وہ کلام اللہ ہے اور ہمارے مقصد یعنی  
 بسم اللہ کے بغیر فاتحہ ہونے پر چپ و لیپیں میں نہیں ہے  
 اول ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ سورۃ فاتحہ کی سات آیتیں  
 ہیں نہیں پہلی آیت بسم اللہ ہے اور ام سلمہ کا قول ہے کہ  
 رسول اللہ نے قرآن پڑھا اور بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 الحمد لله رب العالمین کو ایک آیت شمار کیا اور اس وجہ  
 سے اس سلمہ میں اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ خود ایک  
 آیت ہے یا اپنے مابعد سے ملکر آیت ہوتی ہے دوسرے  
 علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جو کچھ اس جلد میں ہے وہ کلام  
 اللہ ہے اور تیسرے سب کا بالاتفاق بسم اللہ کو قرآن  
 میں موجود رکھنا باوجودیکہ قرآن کو غیر قرآنی الفاظ کے  
 خالی کر نہیں بہت زیادہ اہتمام کیا گیا ہے یہاں تک کہ  
 امین بھی اس میں نہیں لکھی گئی انتہی (کلام البیضاوی) اور اس  
 اختلاف کے ہوتے ہوئے اس امر کا یقین کیونکر ہو سکتا ہے کہ ہر قرآن  
 کی ص ۶۲۶۳ آیتیں ہیں باوجود اسکے کہ یہ بھی منقول ہے کہ  
 اکثر قاریوں کے نزدیک قرآن کی تمام سورتیں ۱۱۴ آیتیں  
 اور کلمات ۶۶۳۲ ہیں الخ اور یہ اسکے خلاف  
 ہے جو مولانا نے بیان فرمایا اور اس جواب کے  
 لکھنے کے بعد میں بہت سی ایسی روایات پر مطلع  
 ہوا جو اہلسنت کے صراح ستہ اور سنیہ میں موجود ہیں



ذكره الحبر الجليل ثم اني بعد  
 ان كتبت هذا الجواز اطلعت على  
 رواية من صحاحهم ومسانيدهم  
 تدل على وقوع التحريف والتبديل و  
 النقص والخذل والامساق صرحا  
 ذكرنا منها العلاء المجوبة دهره و  
 فريد عصره السيد حامد حسين  
 الهند اللكهنوي في كتاب <sup>استقصاء</sup>  
 الافهام واستيفاء الانتقام منها  
 ما في الدر المنثور للسيوطي اخرج  
 ابو عبيد وابن الضريس الاثنان  
 في المصاحف عن ابن عمر قال لا يقولون بعد  
 قد اخذت القرآن كله ما يدريه <sup>كله</sup>  
 قد ذهب منه قرآن كثير ولكن اقل  
 قد اخذت ما خلفه من انتمى وقال  
 في الاثنان (قال يعني ابو عبيد) <sup>ثنا</sup>  
 امه عيل بن جعفر عن المبارك بن  
 فضال عن عاصم بن ابى الجود عن  
 بن جبير قال قال ابى بن كعب كان  
 بعد سورة الاحزاب قلت انشئيني  
 ما بعد <sup>انت</sup> قال <sup>انت</sup>

اور میری اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن میں تحریف  
 و تبدل ہوئی کمی کی گئی بہت سی چیزیں حذف  
 اور ساقط کر دی گئیں ان میں سے بعض کو  
 اعجوبہ و ہر فريد عصر علامہ السيد حامد حسين  
 (اعلى الله مقامه) ہندی لکھنوی نے اپنی  
 کتاب استقصاء الافہام واستيفاء  
 الانتقام میں بیان فرمایا ہے جس میں سے  
 وہ روایت ہے جو سیوطی کی کتاب در منثور میں  
 یعنی ابن عمر نے کہا کہ تم میں سے کوئی شخص یہ  
 نہ کہے کہ میں نے تمام قرآن کو لے لیا وہ کیا  
 جانے کہ تمام قرآن کیا ہے۔ اس کا بہت سا  
 حصہ بتا رہا ہے اس سے یوں کہتا ہے  
 کہ بہت قرآن ظاہر تھا میں نے اُسے لے لیا  
 اور سیوطی نے اثنان میں بیان کیا ہے کہ  
 بن جبریل نے کہا کہ مجھ سے ابی بن کعب نے  
 پوچھا کہ تم سورہ احزاب کی کتنی آیتیں  
 شمار کرتے ہو میں نے کہا کہ بہتر آیتیں  
 انہوں نے کہا کہ وہ تو سورہ بقرہ کی برابر  
 اور ہم اس میں آیہ رجب بھی پڑھتے تھے میں نے  
 کہا کہ آیہ رجب کیا کہا اذ انبأ الشیخ  
 فارح جوہر البتہ نکالاً من اللہ واللہ



سورة البقرة وان كنا لنقرع فيها  
 آية الرجم قلت وما آية الرجم قال اذا  
 زنيا الشيعه والشيعه فارجموهما الله  
 نكال لمن الله الله عزى حكيم وقا  
 الراغب في المحافل وقالت عائشة كانت  
 الاحزاب تقرع في من سوا الله  
 آية فلما كتب عثمان المصاحف  
 الاعلى ما ثبت وكافيهما آية الرجم  
 وقال السيوطي في الاتقان عن ابى  
 عبيد حدثنا ابن ابى مريم عن ابى  
 الهيثم عن ابى الاسود عن عروة  
 بن الزبير عن عائشة قالت كانت  
 سورة الاحزاب تقرع في زمان النبى  
 عائشة آية فلما كتب عثمان المصاحف  
 لم يقدروا منها الاعلى ما هو الآن و

حکیم یعنی جب بدھے مرد و عورت زنا کریں تو  
 تم انہیں ضرور سنگسار کرو یہ خدا کی طرف سے  
 سزا ہے اور خدا عزت و حکمت والا ہے۔ اور  
 راغب اصفہانی نے کتاب ابی محضرات میں  
 حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے کہ زمانہ رسول  
 میں سورۃ احزاب کی دو سو آیتیں پڑھی جاتی  
 تھیں پس حضرت عثمان نے قرآن لکھے تو موجود  
 آیتوں سے زیادہ جمع کرنے پر قیاد نہ ہوئے اور  
 پہلے اس میں آیہ رجم بھی تھی۔ اور سیوطی نے بھی اٹھان  
 میں حضرت عائشہ کی یہ روایت نقل کی ہے اور  
 درغشور میں بیان کیا ہے کہ ابن عمر سے نے عکر  
 سے نقل کیا ہے کہ سورۃ بقرہ سورۃ احزاب  
 کی برابر یا اس سے بھی بڑی تھی اور اس میں آیہ رجم  
 بھی تھی اور بخاری نے اپنی تاریخ میں حذیفہ  
 سے نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ کے ساتھ

عہ میں نے حاجات میں اس قسم کا اختصار کر دیا ہے اس لئے کہ ایک روایت کو بار بار طرح طرح سے مختلف کتابوں  
 اور راویوں کے حوالے سے کر کے پورے پورے الفاظ کے ساتھ نقل کرنا عربی میں تعمید مہم ہے اور عربی دال  
 طبائع اسکی تحمل بھی میں لیکن اردو میں بسا اوقات اس میں طو او حشت محسوس ہوتی ہے اور اردو دان حضرات ایسے مواقع  
 پر اختصار کو نہ محض جائز بلکہ مستحسن سمجھتے ہیں اور واقعا اگر مدنی میں خلل نہ آتا ہو تو اس میں سہولت و مصلحت ہی لہذا  
 جسے ممکن اس اختصار کو اختیار کیا گیا جن حضرات کو تفصیل مطلوب ہو وہ اس میں ان چیزوں

کو انکی اصل عبارت کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں ۱۲ مترجم



قال السيوطي في الدر المنثور ورواه  
ابن الضريس عن عكرمة قال كانت  
سورة الاحزاب مثل سورة البقرة  
او اطول <sup>نحو</sup> كافيتها اية الرجم واخرج  
البخاري في تاريخه عن حذيفة قال  
قرأ سورة الاحزاب على النبي <sup>فثبت</sup>  
منها سبعين اية ما وجدتها و

اخرج ابو عبيد في القضاة عن ابن  
الانبار عن ابن مردويه عن عائشة  
قالت كانت سورة الاحزاب اقصر في  
زمان النبي ما نقي اب غلما كتب عثمان  
المصاحف لم يقدر منها الا على هو

انتهى كلام السيوطي واخرج  
الحاكم في المستدرک عن ابی حرب  
بن ابی الاسود قال بعث ابو موسى  
الاشعري الى قراء البصرة فدخل  
عليه ثلثة ائمة وسجل قد قراء القرآن  
فقال انتم خیار اهل البصرة <sup>عليهم</sup> قرا  
فانزلوا ولا يعطون عليكم الامد  
فتقسم قلوبكم كما قسم قلوب من  
كان قبلكم وانما كفافكم سورة كذا

سورة احزاب پڑھی اور میں اس میں سے  
آیتیں بھول گیا جنہیں پھر میں نے نیلایا  
اور ابو عبیدہ نے فضائل میں اور ابن  
انباری اور ابن مردویہ نے حضرت عائشہ  
سے وہی دو سو آیتوں والی روایت نقل  
کی ہے جو اوپر بیان ہوئی سیوطی کا کلام  
مستم ہوا۔

اور عاکم نے مستدرک میں ابی حریز بن  
ابی الاسود سے نقل کیا ہے کہ ابو موسیٰ  
اشعری نے قاضی صحیح کرتا بیان لہذا  
بلوایا وہاں سے تین سو آدمی آئے جنہوں نے  
قرآن پڑھا تھا ابو موسیٰ نے کہا  
کہ تم لوگ بصرہ کے اشراف اور قساری  
دیکھو تم قرآن پڑھا کر دیکھو زیادہ وقت  
اس میں صرف نہ کیا کرو تاکہ تمہارے دل کٹا  
ہو یا اس بسطہ کہ ان لوگوں کے سخت ہوئے



فقر سورة كنانشبهها في الطول  
 والشدة ببرائة فانسيتها غير  
 اني حفظت منها لو كان ابن آدم  
 وادبا من المال لا تبغى واديا  
 ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا  
 التراب وكن فقر سورة كتنا  
 نشبهها باحد المسبحة فانسيتها  
 غير اني حفظت منها يا ايها الذين  
 امنوا لم تقولون مالا تفعلون  
 فكتب شهادة في اعناقكم قال  
 السيوطي في الدر المنثور اخرج  
 ابو مسلم وابن ماجة والبيهقي  
 في الحلية والبيهقي في الدلائل  
 عن ابى موسى الاشعري قال فقر  
 سورة نشبهها في الطول والشدة  
 ببرائة فانسيتها غير اني حفظت  
 منها لو كان ابن آدم واديا من  
 المال لا تبغى واديا ثالثا ولا  
 جوف ابن آدم الا التراب وكن فقر  
 سورة نشبهها باحد المسبحة  
 فانسيتها

جو تم سے پہلے تھے اور ہم ایک سورت پڑھا کرتے  
 تھے جسے طویل اور شدت میں سورۃ برات سے تشبیہ دیتے  
 تھے پس اُسے میں بھول گیا اور اسکا صرف اتنا حصہ یاد رہا  
 لو کان لابن آدم وادیا من المال لا تبغى واديا  
 ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب یعنی اگر  
 انسان کیلئے مال و دولت کی دو سیلگیاں ہوتیں تو  
 وہ ایک تیسری کی درخواست کرنا اور انسان کے پیٹ کو  
 تو مٹی ہی بھر سکتی ہے۔ اور ہم ایک اور سورۃ پڑھا کرتے تھے  
 جسے ہم اُن سورتوں میں سے کسی سورۃ کے ساتھ تشبیہ دیتے تھے  
 جسکے شروع میں سجدہ یا سجدہ ہے پس اُسے میں بھول گیا  
 لیکن اس قدر یاد رہا یا ایہا الذین امنوا ایم تقولون مالا تفعلون  
 فكتب شهادة في اعناقكم یعنی اے ایمان والو! تم وہ باتیں کہیں  
 کہتے ہو جنہیں کر نہیں سکتے اس اختلاف قول و فعل کی شہادت  
 لکھ کر تمہارے گھسے میں ڈال دی جائیگی اور سیوطی نے بھی ذکر  
 میں ابو موسیٰ اشعری سے اس حدیث کو مع دونوں جزو کے  
 اور اتفاق میں دو سرے جزو یعنی یا ایہا الذین امنوا والے  
 حصہ کو اس طرح نقل کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں  
 ابن عباس سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے  
 حضرت علی سے سوال کیا کہ سورۃ برات میں  
 بسم اللہ کیوں نہیں لکھی فرمایا اس لئے  
 کہ بسم اللہ آیہ رحمت و امان ہے اور سورۃ برات



غیری حفظت منها یا ایہا الذین  
 آمنوا لما تقولون فالا تفعلون  
 فتکتب شہادة فی اعناقکم <sup>فتسئلون</sup>  
 یوم القیمة وقال فی الانقیاد <sup>ن</sup> اخرج  
 ابن ابی حاتم عن ابی موسیٰ الاشعری  
 قال کنا فقم سورۃ نشبعہا باعہ  
 المسبحة فانسینہا غیرانی قد  
 حفظت یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون  
 فالا تفعلون فتکتب فی اعناقکم  
 فتسئلون یوم القیمة قال الحاکم  
 فی المستدرک عن ابن عباس  
 قال سئل علی بن ابی طالب <sup>ن</sup> لم یکتب  
 فی البراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم قال  
 لانہ لما ان ویراثۃ نزلت بالسیف  
 وعن مالک ان اولہا لما سقط <sup>سقط</sup>  
 مع البسر فقد ثبت انہا کانت  
 تعدل البقرۃ لطولہا و فی المستدرک  
 عن حذیفہ قال لما قرأون دبعہا  
 یعنی البراءۃ قال السیوطی فی  
 الدر المنثور اخرج ابن ابی شیبہ  
 والطبرانی فی المعجم و ابو الشیمخ

حکم عباد لیکرنازل ہوئی۔ اور مالک سے  
 اسکی وجہ یہ منقول ہے کہ جب سورۃ براءت کا شروع  
 حذیفہ کیا گیا تو اُسکے ساتھ بسم اللہ  
 بھی حذیفہ کر دی گئی اور اس سے ثابت ہوا  
 کہ وہ طول میں سورۃ لقب رکمی برابر تھی۔

اور مستدرک میں حذیفہ سے منقول ہے کہ جو کچھ  
 تم پڑھتے ہو یہ سورۃ براءت کا جو تہائی حصہ ہے  
 اور سیوطی نے درمنثور میں حذیفہ سے نقل  
 کیا ہے کہ جسے تم سورۃ براءت کہتے ہو اس کا  
 نام سورۃ عذاب ہے اور اُس نے اپنے اندر لکھے



وَمَا كُنْزُ الْبَابِ يُرْوَدُ عَنْ حَذْفِهِ

قَالَ الْقِيَامُونَ سُورَةُ الْبُرَاجِ

سُورَةُ الْعَذَابِ وَاللَّهُ مَا

كَانَ أَحَدُ الْأَنْبَاءِ مَنْدُومًا

فَقَرَأَ مِنْهَا مُمَاكِنًا يُقْرَعُ الْأَرْبَعَا

وَقَالَ الْبُضَائِي الدَّرَالْمَنْتَوَرِيُّ

بْنُ الضَّرِيرِ وَأَبُو الشَّيْخِ حَذْفُهُ

قَالَ مَا تَقْرَأُونَ ثَلَاثَهَا يَعْنِي سُورَةَ

النُّبُوَّةِ أَنْتَرَأَيْهَا الْحَبْرُ الْحَبِيلُ أَنْ

إِذَا قَالَ ابْنُ عَمْرٍو ابْنُ مَرْكَبٍ أَوْ

عَائِشَةُ أَوْ عِكْرَمَةُ أَوْ أَبُو مُوسَى

الْأَشْعَرِيُّ أَوْ مَالِكُ أَحَدِ الرَّبْعَةِ

وَحَذْفُهُ بِوُقُوعِ نَقْصِ الْقُرْآنِ

فَلْيَقْبُوهُ بِالْقَبُولِ لَكِنْ إِذَا قَالَ

شَيْعِي بِذَلِكَ بِمَقْتَضَى الْأَحَادِيثِ

الْوَارِدَةِ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ بِصِيغَةِ حَذْفِ

الْإِسْهَامِ طَعْنَكُمْ وَسَيُوفِ مَلَأْتُمْ

وَرَدَّاحِ اسْتَعْمَلْتُمْ أَكْثَرَهُ وَجَازَ تَشْنِيعَكُمْ

وَأَهْلُ هَذَا الْأَمْنِ النَّظَرُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ

بَعِيْنِ السَّيْخِطِ قَالَ السَّيْطُوطِيُّ فِي

الْإِتْقَانِ فِي مَصْحُفِ ابْنِ مَسْعُودٍ

کسی کو نہیں چھوڑا یعنی معترض کتاب عذاب میں

تمام اصحاب کو ذکر کر دیا اور ہم جو سورہ برأت کو

پڑھتے تھے ان میں محکم پوچھائی سے زیادہ نہیں پڑھتے

اور سیوطی نے درمختور ہی میں حذیفہ کے یہی

نقل کیا ہے کہ تم جو پڑھتے ہو یہ سورہ برأت

کا تہائی حصہ ہے۔

مولانا آپ ملاحظہ فرمائیں کہ جب ابن عمر یا

ابی بن کعب یا عائشہ یا عکرمہ یا ابو موسیٰ

اشعری یا امام مالک یا حذیفہ نے یہ کہا

کہ قرآن میں کمی ہوئی ہے تو آپ نے اسے

بسر چشم قبول کر لیا اور جب کسی شیعہ نے

ان اس حدیث کی بنا پر جو البیت سے وارد

ہوئی ہیں یہی کہا تو وہ آپ کے بعن و طعن

کے تہ وں کا۔ ملامت کی تلواروں کا۔ مضحکہ کے

نیروں کا۔ اور تشنیع کے پتھر و نکالنا نہ ہو گیا

بس اسکا سبب سوائے اسکے کچھ نہیں کہ

آپ البیت رسول کو نگاہ غضب سے دیکھتے

ہیں۔ اور سیوطی نے اتقان میں بیان کیا ہے کہ

ابن مسعود کے قرآن میں ۱۱۲ سورتیں تھیں

اسلئے



حاشیہ و اثنتا عشر سورة لا تكتب  
 المعوذتين في مصحف ابی است  
 عشر لا تكتب في آخره سورة الحفدة  
 والخلع اخرج ابو عبيد عن ابن  
 سيرين قال كتب ابی بن جعفر في  
 مصحفه فاتحة الكتاب المعوذتين  
 والهم انا نستعينك اللهم اياك  
 نعبد و نرکھن ابن مسعود و كتب  
 عثمان منهن فاتحة الكتاب المعوذتين  
 و اخرج الطبرانی في الدعاء من  
 طريق عباد بن يعقوب الاسدي  
 عن يحيى بن يعلى الاسلمی عن  
 ابی لميعة عن ابی هبيرة عن  
 عبد الله بن ذرین الغافقي قال  
 قال لعبد الملک بن عمرو لقد علمت  
 ما حملك على حب ابی تراب الا انك  
 امر ابی جعفر قلت الله لقد  
 القدر من قبل ان يجمع ابواك و لقد  
 علمني منه على بن ابي نبيط اسودين  
 علمهما اياه رسول الله ما علمتهما  
 انت لا ابوك اللهم انا نستعينك

کہ انہوں نے معوذتین کو نہ لکھا تھا اور  
 کے قرآن میں ۱۱۶ سورتیں لکھیں اسلئے کہ انہوں  
 اس کے آخر میں سورہ حنفہ و خلع کو بھی لکھا  
 اور ابن سیرین سے منقول ہے کہ ابی بن جعفر  
 اپنے قرآن میں فاتحہ الکتاب اور  
 لکھی تھیں اور یہ کلمات لکھے تھے اللہم  
 نستعینک واللہم ایاک نعبد یعنی  
 ہم تجھ سے مدد چاہتے ہیں اور تیری ہی عبادت  
 ہیں اور ابن مسعود نے ان سب چیزوں کو لکھا  
 اور عثمان نے انیس سے فاتحہ الکتاب اور معوذتین  
 لکھا تھا۔ اور طبرانی نے اپنی کتاب دعائیں میں  
 غافقی سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ محمد  
 عبد الملک ابن مروان نے کہا کہ میں جانتا  
 ہوں کہ تم کو حضرت علی کی محبت پر والے اسلئے  
 کسی امر نے آمادہ نہیں کیا کہ تم بدوی ہو  
 اور سنگدل ہو میں نے کہا کہ واللہ میں نے  
 قرآن کو اس وقت جمع کیا تھا جب تم ماں کے  
 میں بھی نہ آئے تھے اور مجھے آنحضرت نے اسلئے  
 دو سورتیں تعلیم فرمائیں جو آپ کو رسول اللہ  
 بتائیں تھیں اور جن کی تمہیں اور تمہارے  
 باپ کو خبر بھی نہیں اور وہ یہ ہیں اللہم



و استغفرک و نشی علیک و لا تکفرک و تسلیع و ترک  
 من یفجرک یعنی خداوند اجم تھجہ سے مدد پاتے ہیں  
 مغفرت کے طالب ہیں تیری ثنا کرتے ہیں تیرا  
 انکار نہیں کرتے اور اس شخص کو چھوڑتے ہیں جو تیری  
 نافرمانیاں کرے اللھم ایاک نعبد و ایاک نستعین  
 و ایک نسخہ و تحفہ نریو ہر جسک و خوشی غذا ایک اجدان  
 غذا ایک بالکفار ملحق۔ خداوند اجم تیری عبادت کرتے ہیں  
 تیری خوشنودی کے لئے نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے میں تیری  
 طرف جلدی سے دوڑتے ہیں تیری رحمت سے امید کرتے  
 میں تیرے سخت و شدید عذاب سے ڈرتے ہیں تحقیق کہ تیرا  
 کفار سے ملحق ہے۔ اور یہی نے عبید بن عمیر نے  
 کی ہے کہ حضرت عمر نے ان دونوں سورتوں کو رکوع  
 بعد بطریق قنوت پڑھا اور یہی نے دونوں کے ساتھ  
 بھی لکھی ہے جسکی وجہ ابن جریر نے یہ بیان کی ہے  
 صحابہ کے قرآن میں یہ سب اگاہ سورتیں ہیں  
 محمد بن نصر مروزی نے کتاب الصلوٰۃ  
 ابن بن کعب کے متعلق بیان کیا ہے  
 دونوں سورتوں کے درمیان قنوت میں  
 سورتوں کو پڑھتے تھے اور اپنے قرآن میں  
 لکھتے تھے۔  
 ابن ضریس نے روایت کی ہے کہ ابن

مغفرت کے طالب ہیں تیری ثنا کرتے ہیں تیرا  
انکار نہیں کرتے اور اس شخص کو چھوڑتے ہیں جو تیری  
نافرمانیاں کرے اللہم ایاک نعبد و ایاک نستعین  
و ایاک نستسئ و نختارک علی کل شیء غیرک  
عذابک بالکفار ملحق۔ خداوند اہم تیری عبادت کرتے ہیں  
تیری خوشنودی کے لئے غار پڑھتے اور سجدہ کرتے ہیں تیری  
طرف جلدی سے دوڑتے ہیں تیری رحمت سے امید کرتے  
ہیں تیرے سخت و شدید عذاب سے ڈرتے ہیں تحقیق کہ تیرا عذاب  
کفار سے ملحق ہے۔ اور یہی ہے جس نے عبید بن جراح سے روایت  
کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اُن دونوں سورتوں کو رکوع کے  
بعد بطور قنوت پڑھا اور یہی ہے دونوں کے ساتھ تسبیح  
بھی لکھی ہے جسکی وجہ ابن جریر نے یہ بیان کی ہے کہ بعض  
صحابہ کے قرآن میں یہ جہاں گانہ سورتیں ہیں۔ اور  
محمد بن نصر مروزی نے کتاب الصلوٰۃ میں  
ابن کعب کے متعلق بیان کیا ہے کہ وہ  
دونوں سورتوں کے درمیان قنوت میں اُن دونوں  
سورتوں کو پڑھتے تھے اور اپنے قرآن میں اُن کو  
لکھتے تھے۔  
ابن ضریس نے روایت کی ہے کہ ابن عباسؓ کے

ابن ضریس نے روایت کی ہے کہ ابن عباس کے



حدثنا احمد بن حنبل المروزي عن  
عبد الله بن المبارك عن الاجل عن

عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه  
قال في مصحف ابن عباس قراءة

ابى مؤيد بسم الله الرحمن الرحيم اللهم  
انا نستعينك نستغفرك ونتقن

عليك الخير ولا نكفر ولا نخلف ونتر  
من يفر ولا نكفر ولا نخلف ونتر

نصل ونسجد واياك نسعي ونسجد  
ونخشى عذابك ونرجو رحمتك ان

عذابك بالكفر ملحق وقال في الدر  
المنثور قال ابن الضريس في نضال

الجبوري مؤيد بن اسمعيل ان ابا احمد  
قال قرأنا في مصحف ابى بكر

الله انا نستعينك نستغفرك  
وننتق عليك الخير كله ولا نكفر ولا

نخلف ونترك من يفر وفيه ايضا  
واخرج ابن الضريس عن عبيد الله

بن عبد الرحمن عن ابيه قال صليت  
خلف عمر بن الخطاب فلما فرغ من السورة

قرآن في سائر قرات ابو موسى في دونين  
لكنهم يسمون

اور سيوطي نے در مشور میں بیان کیا ہے کہ  
ضریس نے بروایت حماد کہا ہے کہ ہم نے ابی بن کعب  
کے قرآن میں یہ دونوں سورتیں پڑھیں اللہم انا نستغفرك  
ونستغفرك ونتقن عليك الخير كله ولا نكفر ولا نخلف

اور اسی کتاب میں ہے کہ ابن ضریس نے عبيد الله  
ابن عبد الرحمن سے اور اُس نے اپنے باپ سے روایت

کی ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب کے پیچھے نماز کی  
جب وہ سورہ سے فارغ ہوئے تو یہ دعا پڑھی



پر عین۔

وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَتَّقِيكَ خَيْرُ  
لَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مِنْ يَغْفِرُكَ  
اللَّهُمَّ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نَهْضُ دَالِيكَ  
سَيِّئِي وَنَحْفَدُ فِي جَوْهَرَتِكَ وَنَخْشَعُ  
بِأَعْيُنِنَا بِالنَّفْسِ وَفِي مَصْخُوفِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قُرْآنُ ابْنِ ابْنِ سَوَّاسٍ بِطَرِيقَةِ الرَّحْمَنِ  
اللَّهُمَّ اِنَّا لَسْتَ عَيْنًا وَنَسْتَغْفِرُكَ  
وَنَتَّقِيكَ خَيْرُ لَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ  
وَنَتْرُكُ مِنْ يَغْفِرُكَ وَفِي مَصْخُوفِ تَجْرِ  
اللَّهُمَّ اِنَّا لَسْتَ عَيْنًا اِلَى اخْرَجَ وَاخْرَجَ  
مَعْدُودُ نَصْرُ عَيْنِ ابْنِ اسْمٰحُ قَالَتْ  
فِي مَصْخُوفِ ابْنِ كَعْبٍ بِالْكِتَابِ  
الْاَوَّلِ الْعَتِيقُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اِلَى اخْرَجَ بِسْمِ اللَّهِ  
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَاقِ  
اِلَى اخْرَجَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ  
اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ اِلَى اخْرَجَ بِسْمِ اللَّهِ  
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ اِنَّا لَسْتَ عَيْنًا  
وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَتَّقِيكَ خَيْرُ  
وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مِنْ يَغْفِرُكَ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ اِيَّاكَ

اور ابن عباس کے قرآن میں بنا برقرات ابی  
وابوہوئے پہلی سورت لکھی تھی۔

اور حُجْر کے قرآن میں لکھا تھا اللہم انا  
نستعینک الی آخرہ۔ اور ابن اسحق سے منقول ہے  
کہ میں نے ابی بن کعب کے قرآن میں پہلے زمانہ کا  
لکھا ہوا پڑھا بسم اللہ الرحمن الرحیم قل اعوذ  
بہد الی آخرہ بسم اللہ الرحمن الرحیم قل اعوذ  
برب الفلق الی آخرہ بسم اللہ الرحمن الرحیم  
قل اعوذ برب الناس الی آخرہ بسم اللہ  
الرحمن الرحیم اللہم نستعینک آخر بسم اللہ الرحمن  
الرحیم اللہم ایاک نعبد و ایاک نستعین (یعنی یہ دونوں سورتیں  
بھی)۔



تعبد لك نفسك ومنجد واليك  
 تسعي وتخفد ونرجو رحمتك و  
 تخشى عذابك ان عذابك بالكفار  
 ملحق وفيه ايضا واخره محمد بن  
 نصر عن الشعبي قال قرأت او  
 حدثني بعض من قرء في بعض  
 مصابيح بن كعب هاتين السورتين  
 اللهم اننا نستعينك والاعتراف  
 اللهم اياك نعبد بينهما بسم الله  
 الرحمن الرحيم قبلهما سورتان  
 من لفصل وبعد هما سور من  
 المفصل قال السيوطي في الاتقان  
 وقال ابو عبيد حدثنا ابن ابي قمر  
 عن ابن لهيعة عن يزيد بن عمر  
 المفاقر عن ابى سفيان الكلابي  
 ان مسلماً بن محمد الانصاري  
 قال لما هم ذات يوم اخبروني  
 بايتين من القرآن لم تكتباني  
 فلم أخبر به وعندهم ابو الكنود  
 سعد بن مالك فقال لي مسلم  
 ان الذين آمنوا والذين هاجروا

اور اسی کتاب میں شعبی سے روایت ہے کہ میں نے  
 ابی ابن کعب کے قرآن میں یہ دونوں سورتیں پڑھیں  
 یا یوں روایت ہے کہ ابی بن کعب کے بعض حصص  
 میں ان دونوں سورتوں کو پڑھنے والوں میں سے  
 کسی نے مجھ سے بیان کیا اور ان دونوں کے  
 درمیان بسم اللہ تبارک اور مفصلات میں سے  
 دو سورتیں ان کے قبل اور پسند سورتیں ان کے  
 بعد تھیں۔

اور سیوطی نے اتقان میں لکھا ہے کہ مسلم بن  
 محمد الانصاری نے اسباب سے ایک دن  
 کہا کہ مجھے قرآن کی دو ایسی آیتیں بتاؤ  
 جو صحیف میں نہ لکھی ہوئی ان لوگوں نے نہ بتائیں  
 اور اس مجمع میں ابو الکنود اور سعد بن مالک  
 بھی تھے راوی کہتا ہے کہ مجھ سے مسئلہ یہ کہا  
 کہ وہ دو آیتیں یہ ہیں ان الذين آمنوا والذين  
 هاجروا وحبا يدافعون في سبيل الله باموالهم وانفسهم  
 والبشر ووانتم المفلحون والذين اؤدوهم ونصرهم  
 وجعلوا عنهم القوم الذين غضب الله عليهم



لا تقلم نفس ما اخفى لهم من قسرة اعين حيزا  
 بالما نوايملون يعني وہ لوگ جو اعلان لائے اور جنہوں نے  
 ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے راہ خدا میں جہاد کیا  
 انکو بشارت دو اور کہہ دو کہ تم کامیاب اور مستگار ہو  
 اور جن لوگوں نے انکو پناہ دی انکی مدد کی اور انکی طرف  
 سے ان لوگوں سے جہاد کیا جس پر خداوند عالم غضبناک  
 تھا انہیں سے کوئی نہیں جاننا کہ انکے ان اعمال کے بدلے  
 میں انکے لئے کیا اجر و ثواب مہیا کیا گیا ہے۔  
 اور اسی کتاب میں ابو واقد لیشی سے روایت  
 ہے وہ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ کے پاس وحی  
 آتی تھی تو ہم بھی آیا کرتے تھے اور آپ ہمیں وحی کے  
 مطلع فرمایا کرتے تھے ایکر فرمیں آیا تو آنحضرت نے  
 فرمایا کہ خداوند عالم فرماتا ہے اتنا انزلنا المال لاقام  
 الصلوۃ وایتاد الزکوۃ و لو کان لابن آدم واد من  
 ذهب لاحب ان یکون الیہ الثانی و لو کان لہ الثانی  
 لاحب ان یکون الیہ الثالث ولا یملأ جوف ابن  
 آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من تاب یعنی ہم نے  
 مال کو نماز پر پھرنے اور زکوۃ دینے کے لئے نازل کیا ہے اور  
 اگر آدمی کے پاس سونے کی ایک سیلگاہ ہوتی تو وہ چاہتا  
 کہ اس کے ساتھ ایک اور ملجاتی اور اگر دوسری ملجاتی تو  
 چاہتا کہ ان دونوں کے ساتھ تیسری اور چوتھی اور

لا تقلم نفس ما اخفی لهم من قسرة اعین حيزا  
 بالما نوايملون یعنی وہ لوگ جو اعلان لائے اور جنہوں نے  
 ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے راہ خدا میں جہاد کیا  
 انکو بشارت دو اور کہہ دو کہ تم کامیاب اور مستگار ہو  
 اور جن لوگوں نے انکو پناہ دی انکی مدد کی اور انکی طرف  
 سے ان لوگوں سے جہاد کیا جس پر خداوند عالم غضبناک  
 تھا انہیں سے کوئی نہیں جاننا کہ انکے ان اعمال کے بدلے  
 میں انکے لئے کیا اجر و ثواب مہیا کیا گیا ہے۔  
 اور اسی کتاب میں ابو واقد لیشی سے روایت  
 ہے وہ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ کے پاس وحی  
 آتی تھی تو ہم بھی آیا کرتے تھے اور آپ ہمیں وحی کے  
 مطلع فرمایا کرتے تھے ایکر فرمیں آیا تو آنحضرت نے  
 فرمایا کہ خداوند عالم فرماتا ہے اتنا انزلنا المال لاقام  
 الصلوۃ وایتاد الزکوۃ و لو کان لابن آدم واد من  
 ذهب لاحب ان یکون الیہ الثانی و لو کان لہ الثانی  
 لاحب ان یکون الیہ الثالث ولا یملأ جوف ابن  
 آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من تاب یعنی ہم نے  
 مال کو نماز پر پھرنے اور زکوۃ دینے کے لئے نازل کیا ہے اور  
 اگر آدمی کے پاس سونے کی ایک سیلگاہ ہوتی تو وہ چاہتا  
 کہ اس کے ساتھ ایک اور ملجاتی اور اگر دوسری ملجاتی تو  
 چاہتا کہ ان دونوں کے ساتھ تیسری اور چوتھی اور



والبعیہ فی شعب الایمان الحب  
 واقد الکبیری قل کارسول احتلنا  
 اوحی الیه ائینا فعلنا ما اوحی الیه  
 قال جئت ذات یوم فقال ان  
 الله یقول انا انزلنا المال لهما  
 الصلوة وایتاء الزکوة ولوان بن  
 آدم وادی الاحب ان یکون الیه  
 ثان ولو کانه ثان لاحب ان یکون  
 لهما ثالث ولا یملأ جوف ابن آدم  
 الا التراب یتوب الله علی من  
 تاب واخرج ابو عبیدہ و احمد و  
 ابو یعلی والطبری عن زید بن ارقم  
 قال کنا نقر علی عهد رسول الله  
 لو کان ابن آدم وادی من ذهب  
 وفضة لاتبغی الثالث ولا یملأ  
 بطن ابن آدم الا التراب یتوب  
 الله علی من تاب واخرج ابو عبیدہ  
 عن جابر بن عبد الله قال کنا نقر  
 لوان لابن آدم ملا وادی عالاً لا  
 الیه مثله ولا یملأ جوف ابن آدم  
 الا التراب یتوب الله علی من تاب

آدمی کا پیٹ تو مٹی ہی سے بھر سکتا ہے اور خداوند عالم  
 تو بے قبول کریمو الوہی تو بے قبول فرمالتی ہے۔ اور رسول اللہ نے  
 در مشور میں بھی اس روایت کو اپنی الفاظ کے ساتھ نقل  
 کیا ہے اور اسی کتاب میں زید بن ارقم سے روایت کی ہے  
 وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول کے زمانے میں قرآن میں یوں پڑھتے  
 تھے لو کان لابن آدم وادیان من ذهب فضة لا تبغی  
 الثالث ولا یملأ بطن الخ یعنی اگر آدمی کے پاس ہونے  
 اور چاندی کی دو سیلکا ہوں تو وہ تیسری کی خواہش  
 کرتا الخ

اور جابر سے نقل کیا ہے کہ ہم اس طرح پڑھتے تھے  
 لابن آدم ملا وادی الاحب الیه مثله ولا یملأ جوف  
 یعنی اگر آدمی کے پاس ایک سیلکا کی برابر مال ہو  
 وہ اتنا ہی اور چاہتا الخ



عن ابن جرير قال سمعت النبي <sup>ص</sup> يقول  
لا تفتي اليد ثانيا ولو اعطى ثانيا  
لا تفتي اليد ثالثا ولا يملأ جوف ابن  
آدم الا التراب فيتوب الله على  
من تاب واخرج ابن الانبار  
عن ابي ذر قال في قرأت ابي بن  
كعب ابن ادم ولو اعطى اديا من  
مال لا تمس ثانيا ولو اعطى اديا  
من مال لا تمس ثالثا ولا يملأ  
جوف ابن آدم الا التراب ويتوب  
الله من من تاب قال في التمام  
اخرج الحاكم في المستدرك عن  
ابي بن كعب قال قال رسول الله  
ان الله امرني ان اقرع عليك  
القرع فقرع لم يكن الذين كفروا  
اهل الكتاب والمشركون من  
بقيته قالوا ان ابن آدم سئل اديا  
من مال فاعطيته سئل ثانيا  
وان سئل ثانيا فاعطيته سئل

اور ہریرہ سے روایت کی ہے کہ میں نے  
رسول کو یوں پڑھتے ہوئے سنا تو ان لابن  
آدم وادیا من ذہب لا تبغی الیہ ثانیاً و لواء علی  
ثانیاً لا تبغی الیہ ثالثاً و الیہ لأجوف الخ یعنی  
اگر آدمی کے لئے سولے کی ایک سیلگاہ دیدی  
تو وہ دوسری چاہتا اور دوسری دیدی جاتی تو  
تیسری چاہتا الخ اور ابو ذر سے روایت کی  
ہے کہ ابی بن کعب کی قرأت میں یوں تھا ابن آدم  
لواء علی وادیا من مال لا تبغی ثانیاً و لواء علی  
وادین من مال لا تبغی ثالثاً و لواء علی  
الخ یعنی اگر آدمی کو مال کی ایک سیلگاہ دیدی  
جاتی تو وہ دوسری چاہتا اور دوسری دیدی جاتی  
تو تیسری کی خواہش کرتا الخ اور اقصان میں ابی  
ابن کعب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ  
نے فرمایا کہ خداوند عالم نے مجھے تم کو قرآن  
پڑھ کر سنانے کا حکم دیا ہے اور یہ سورت  
تکوات فرمائی لم یکن الذین کفروا من اہل الکتاب  
والمشرکین اور اس کا بقیہ پڑھا تو ان ابن آدم  
سئل وادیا من مال فاعطیتہ سئل ثانیاً و ان سئل  
ثانیاً فاعطیتہ سئل ثالث و لا یملأ جوف ابن آدم  
الا التراب و یووب اللہ علی من تاب و ان ذلت



ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا  
 التوابة ويتوب الله على من تاب  
 وان ذات الدين عند الله الحنفية  
 غير اليهودية ولا النصرانية ومن عمل  
 خيرا فلن يكفره وفي جامع الاصول  
 لابن اثير الجزري عن ابى بن كعب ان  
 رسول الله قال ان الله امرني ان  
 اقرع عليك القرد وقرع على لم يكن لك  
 كفرا وقرع فيهما ان الدين عند الله  
 الحنفية المسلم لا اليهودية ولا  
 النصرانية ولا المجوسية ومن عمل  
 فلن يكفره وقرع عليه لو ان ابن آدم  
 واديا من مال لا تبغى اليه ثانيا ولان  
 له ثانيا لا تبغى ثالثا ولا يملأ جوف  
 ابن آدم الا التوابة ويتوب الله  
 من تاب اخبره الترمذي وقال  
 السيوطي في الدر المنثور اخرج  
 احمد والترمذي الحاكم ومحمد  
 عن ابى بن كعب ان رسول الله  
 قال ان الله امرني ان اقرع  
 عليك القرد وقرع فيهما ان الدين

الذين عند الله الحنفية غير اليهودية ولا النصرانية ومن عمل  
 خيرا فلن يكفره يعني اگر آدمی مال کی ایک سیلگاہ کا سوال  
 کرتا اور میں اسے دیدیتا تو وہ کس کا سوال کرتا وہ مجھے یہ بتاتا  
 تو میرے کا سوال کرتا آدمی کے پیٹ کو تو مٹی ہی بھر سکتی  
 ہے اور خداوند عالم توبہ کرنا تو مٹی کی توبہ قبول کرتا ہے اور جو  
 ہر دین اسلام میں استقامت خلوص ہے نہ کہ یہودیت نہ  
 نصرانیت اور جو کوئی اچھا کام کرے گا خدا اسے ضائع نہ  
 کرے گا۔ اور ابن اثير جزري جامع الاصول میں اسی سے  
 کہ صرف ذرا الفطلي تقديم و تاخير کے ساتھ ابی بن کعب  
 ہی سے نقل کیا ہے۔

اور یہ بھی لکھا ہے کہ اُسکو ترمذی نے بھی  
 نقل کیا ہے۔ اور سیوطی نے دو طریقہ  
 سے اُسکو اپنی کتاب در المنثور میں بھی  
 وارد کیا ہے۔



من اهل الكفا فقر فيها ولوان ابن  
 آدم سئل واديا من مال فاعطيته  
 سئل ثانيا ولو سئل ثانيا فاعطيته  
 سئل ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم  
 الا التراب ويتوب الله على من تائب  
 ولان ذات الدين عند الله <sup>المنصف</sup>  
 غير المشرك ولا اليهود ولا النصارى  
 ومن يفعل ذلك فلن يكفر  
 واخرج احمد عن ابي بن كعب  
 قال قال لي رسول الله ان الله امرني  
 ان اقرع عليك فقره لم يكن الذنوب  
 كفر واسن اهل الكتاب المشركين  
 منفلين حتى تاتيهم البينات <sup>من</sup>  
 من الله يتلوه صفا مطهرة وما  
 تفرق الذين ارتوا الكفا الا من بعد  
 ما جاءتهم البينات الذين عند الله  
 المنصفية غير المشركين ولا اليهود  
 ولا النصارى ومن يفعل ذلك فلن  
 يكفر قال شعبه ثم قرع آيات بعد  
 ثم قرع لوان لابن آدم واديا من مال  
 سئل ثانيا ولا يملأ جوف ابن آدم

بلکہ دوسرے طریقے میں اضافہ اور تفصیل  
 بھی ہے۔



الا التراب ثم ختم بما بقي من السور

وقال فيه ايضاً احمد باء سناه

الى ابن عباس قال جاء رجل الى

عمر بن الخطاب فاجعل عمر بن الخطاب واسه

سرة والى جليل آخره صلى الله عليه

من البؤس ثم قال له عمر كم مالك قال

لربعون من الابل قال ابن عباس قلت

صد والله رسول الله لو كان ابن آدم

واديان من ذهب لا تبغى الثا ولا يملأ

جوف ابن آدم الا التراب يتوب الله

على من قاب فقال عمر ما هذا قلت

هكذا اقرئني ابى قال فمر بنا الى حيا

الى ابى فقال ما يقول هذا قال الى

هكذا اقرئني رسول الله قال فقلت ما

في الصحف قال نعم وقال فيه ايضا

ابن الضريس عن ابن عباس قال

قلت يا امير المؤمنين ان ابيانز عم

انك تترك من كتاب الله ايت لم تكتها

قال والله استعلن ابيان فان انك لو كذا

فما اصل صلوات الله على ابى

فما اصل صلوات الله على ابى

فما اصل صلوات الله على ابى

اور اسی کتاب میں ابن عباس سے یہ روایت نقل کی گئی

ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطاب سے اس

کچھ سوال کیا انہوں نے اسکو نیچے سے اوپر تکسٹ کیا

کہ آیا اسپر کوئی مفلوک اسکی نظر آتی ہے یا نہیں

پھر اس سے پوچھا کہ تیرے پاس کس قدر مال ہے کہا

چالیس اونٹ میں نے کہا کہ خدا اور رسول نے حج

فرمایا ہے لو کان لابن آدم وادیان من ذهب لا تبغى الثا

ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من قاب

یعنی اگر آدمی کے پاس ہونے کی دو سیلگا میں تو توبہ

کی خواہش کرتا اور اس کے پیٹ کو مٹی ہی بھر سکتی ہے اور خدا

کرمیوں کی توبہ قبول فرماتا ہے حضرت عمر نے کہا کہ یہ کیا ہے

ہو میں نے کہا کہ ابی نے مجھے اس طرح پڑھنے کے لئے کہا

وہ مجھے ابی کے پاس لیگے اور اُن نے کہا کہ یہ کیا کہتے ہیں

نے کہا کہ رسول اللہ نے میں اس طرح پڑھنے کا حکم دیا

انہوں نے کہا کہ کیا میں اس آیت کو قرآن میں لکھ لوں

نے کہا ہاں۔ اور سیوطی نے اسی کتاب میں ابن عباس

سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر سے کہا کہ

یہ خیال کرتے ہیں کہ آپ نے قرآن کی ایک آیت لکھنے

چھوڑ دی ہے کہا کہ سجد میں ابی سے پوچھو گا اگر

کہا کہ تم مجھے مجھے صبح کی نماز پڑھ کر آپ ابی کے پاس

کہا کہ تم مجھے مجھے صبح کی نماز پڑھ کر آپ ابی کے پاس



هَذَا أَنْتَ تَرَعِمُ فِي تَرْكِ آيَةِ مِنْ  
كِتَابِ اللَّهِ لَمْ أَكْتُبْهَا فَقَالَ لَيْتَ

رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ لَوْ أَنَّ لَبْنَ أَدَمَ  
وَأَدِيمِينَ مِنْ مَالٍ لَا يَتَّبِعُ الْيَهُودَ وَلَا  
قَالَتَا وَلَا يَمْلَأُ جُوفَ ابْنِ أَحْمَرَ إِلَّا لَوَا  
وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ فَقَالَ  
أَكْتُبْهَا قَالَ لَا أَفْعَلُ وَمَنْ أَوْلَى  
الْوَارِدَةِ فِي نَقْصِ الْقُرْآنِ مَا فِي صَحِيحِ  
الْجَارِ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ فِي بَابِ  
رَجْمِ الْحَبْلِيِّ مِنَ الزَّانَا "فِي خَبَرِ طَوِيلٍ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَدْ صَحَّ فِيهِ عَمْرٍ  
بُوقُوعِ النِّقْصِ فِي الْقُرْآنِ اللَّهُ يَعْثُ  
مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ  
فَلَنْ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الرِّجْمِ

صحيح ص ۱۲۵ ج

فَقَرَأْنَاهَا وَعَقَلْنَاهَا وَعَيْنَاهَا  
وَرَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ رَجْمًا بَعْدَ خَشْيَةٍ  
أَنْ يَطَّلَ بِالنَّاسِ مَنْ أَنْ يَقُولَ قَالًا  
وَاللَّهُ مَا يَخْدُ آيَةَ الرِّجْمِ فِي كِتَابِ  
فَيُضِلُّوا بَتَرِكَ فَرِيضَةٍ أَنْزَلَهَا اللَّهُ  
فَالرِّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ

ابن نے آپ کو اندر آنے کی اجازت دی اور آپ کے لئے عی  
ڈال دیا۔ آپ نے کہا ابن عباس کا یہ خیال ہے کہ تم نے یہ گمان کیا  
ہے کہ میں نے ان کی ایک آیت لکھنے سے پھوڑ دی ہے  
ابنی نے کہا میں نے رسول اللہ سے یہ آیت سنی ہے لو ان لابن آدم  
واديم من مال لا يتبعني اليهود ولا  
ابن نے کہا کہ میں آپ کو منع نہیں کرتا۔

اور ان روایات میں سے جو ان میں کمی کے متعلق درج ہیں  
وہ ہے جو صحیح بخاری کتاب الحدود باب رجم الحبلی  
من الزنا ص ۱۲۵ میں ابن عباس کی ایک خبر طویل  
کے سلسلہ میں وارد ہے جس میں حضرت عمر نے قرآن  
میں کمی ہو جانے کی تصریح کی ہے فرماتے ہیں کہ خدا  
عالم نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ  
مبعوث فرمایا آپ کتاب نازل فرمائی اور اسی میں  
سے آیہ رجم ہے یہی جیسے ہم نے پڑھا اور محفوظ رکھا۔  
رسول اللہ نے بھی زنا کرنے والوں کو سنگسار کیا  
اور آپ کے بعد ہم نے بھی کیا۔ اب میں دُستار  
کہ لوگوں پر طویل زمانہ گزر جائے اور کوئی کہنے والا  
کہنے لگے کہ ہم تو قرآن میں آیہ رجم کو نہیں پاتے ہیں  
پس لوگ ایک ایسے فریضہ کو پھوڑ دینے کی وجہ سے  
گمراہ ہو جائیں جسے خدا نے نازل فرمایا ہے۔

مکہ رجم کتاب خدا میں زنا کرنے والے کی سزا ہے



قال الراغب في المحاضر وروى ان  
عمر قال لولا ان يقال ان عمر في كتاب  
الله لا ثبت في الصحف فقد نزلت  
الشيخ والشيخة اذا زيا فارحوا  
البقة نكالا من الله الله شديد  
الحقا قال السيوطي في الاتقان  
قال اي ابراهيم بن عبد الله بن

صالح عن الليث عن خالد بن يزيد  
عن سعيد بن الجاهلي عن مروان  
بن عثمان عن أبي امامة بن سهل  
أن خالته قالت لقد أقرئ رسول  
الله آية الرحيم الشفيخ والشفيخة  
فأرجموها البتة بما قضيا من الله

وفي موطا مالك عن يحيى بن سعيد  
عن سعيد بن المسيب قال لما صد  
عمر بن الخطاب من بني اناخ بالام  
ثم كوم كومة من بطحاء ثم طرح  
عليها رداءه واستلقى ثم دبره  
الى السماء فقال اللهم كبرت سني  
وضعت قوتي وافتشيت ريعتي  
فاقتضني اليك غرمضت ولا

اور راجب اصحابی نے محاضرات میں لکھ ہے کہ  
حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر نہ کہا جاتا کہ عمرؓ نے قرآن  
میں زیادتی کر دی تو میں یہ آیت قرآن میں درج کرتا  
کہ یہ یقیناً نازل ہوئی ہے الشیخ واشیخہ اذ ازنا  
فارموا بالعبۃ نکالنا من الصدۃ اللہ شدیدا العقاب جب  
بوڑھے مرد و عورت زنا کریں تو انہیں ضرور سنگسار کر دینا  
کی طرف سے سزا ہے اور خدا سخت عذاب الاء

سیوہلی نے ابو امامہ کی خصالہ کی روایت سے  
اقتسان میں نقل کیا ہے وہ کہتی ہے کہ میں  
رسول اللہ نے آیہ رجبم پڑھنے کا حکم دیا جو  
یہ ہے الشیخ والشیخہ فارجموہب البتہ ہاقتبہ  
من اللغة بوڑھے مرد و عورت جو ناچائز لفظ لکھا  
ہے اُسکی سزا میں انہیں ضرور سنگسار کرو۔

اور مولانا امام مالک میں سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ جب حضرت عمرؓ مقام منی سے گئے تو مقام الطبع میں قیام کیا پھر ریت اور کنکر پوں کا ایک چبوترہ بنایا اس پر اپنی ردا ڈالی اور گئے اُس کے بعد اپنے ہاتھ آسمان کی طرف بلند کر کے عرض کیا کہ خداوند! میں بوڑھا ہو گیا میری قوت جاتی رہی میری قوم متاثر ہو گئی تو مجھے ایسے حال میں اپنی طرف بلا کہ میں



ثم قدم المذنب فخطب الناس ثم قال

أيها الناس قد سنت لكم الدين

وفضيت لكم الفرائض وتركتم على الواضحة

الآن فاضلوا بالناس ميثاقا وشما

وضوب باحد يدي بعد الاخرى ثم

قال اياكم ان تهلكوا عن اية الرحمة

فيقول قائل انا لا نجد حد بين في كتاب

الله فقد رجم رسول الله ورجلنا

والله نفسي بيده لو كان يقول

الناس اذ عمر في كتاب الله كتبها

الشجر والشجر اذ انيا فلوجهما

البشر فانا قد قرأناها

ثم سجد احمد بن حنبل حذو عبد

قال حذابي قال حذو هشام قال

اسيرنا الزهرى من عبد الله بن

عقبة ابن مسعود قال اخبرني عبد

بن عباس قال حذو عبد الرحمن

بن عوف ان عمر بن الخطاب خطب

الناس فسمعوه يقول الا وان انا

يقولون ما بال الرحمة في كتاب الله

وقد رجم رسول الله ورجلنا بعده

تيرا كوني حكيم ضائع نه کیا ہوا دوسرے حکم میں کوئی زیادتی

نہ کی ہو پھر آپ مدینہ آئے اور آدمیوں کے ساتھ خطبہ پڑھا

جس میں فرمایا کہ تمہارے لئے سنن و فرائض مقرر ہو چکی ہیں

اور تم شریعت و انعمہ پر چھوڑ دے گئے ہو لیکن یہ کہ تم دیکھو

کی وجہ سے دائیں بائیں گمراہ ہو جاؤ پھر اپنے اپنا ایک

ہاتھ دوسرے پر مارا اور کہا کہ تم اپنے آپ کو اس سے

بچاؤ کہ آیہ رجم کی وجہ سے ہلاک ہو جاؤ اور پھر کوئی

کہنے والا یہ کہے کہ ہم تو زنا کر نیوالے بوڑھے مرد و عورت کی

حدوں کو قرآن میں نہیں پاتے بیشک سول اللہ نے یہی

انکو سنگسار کیا اور ہم نے بھی سنگسار کیا بخدا اگر لوگ یہ

کہتے کہ عمر نے قرآن میں زیادتی کر دی تو میں آیہ رجم کو قرآن

میں لکھ دیتا اسلئے کہ ہم نے اسکو پڑھا ہے۔

اور سند احمد حنبل میں آیہ رجم کے مسئلہ میں حضرت عمر کے

مستعلق اسی مضمون کی تین روایتیں تھوڑے سے اختلاف

کے ساتھ اور موجود ہیں دو عبد الرحمن بن عوف

اور ایک عبد القداب بن عباس سے



ولو ان يقولوا لقائلون او تكلم  
المتكلمون ان عمر اذ في كتاب الله  
ما ليس فيه لا ثبتها كما نزلت وفيه  
ايضا احد ثنا عبد قال حدثني ابي قال  
ثنا عبد الرحمن قال حدثني مالك

عن الزهري عن عبيد الله عن  
ابن عباس قال قال عمر ان الله غفر

بعث محمد وانزل عليه الكتاب فيها  
عليه آية الرجم فقرأناها ونقلناها وعينا

فاخشى ان يطول بالناس فيقولون  
اننا لا نجد آية الرجم فتولاك التي افتر

التي انزلها الله وان الرجم في كتاب  
الله حق على من فني اذا حصن

الرجال والنساء اقامت البيعة  
او كان الحبل والاعتراف وفيه

ايضا احد ثنا عبد الله قال حدثني  
ابي قال حدثني محمد بن جعفر

قال حدثنا شعب عن سعد بن  
ابراهيم قال سمعت عبيد الله

بن عبد الله بن عتبة عديف  
عن ابن عباس عن عبد الرحمن



بن عوف قال حج عمر بن الخطاب فاراد  
 ان يخطب الناس خطبة فقل  
 عبد الرحمن بن عوف ان قد اجتمع  
 عندك رعاغ الناس فاخ ذلك  
 نازي المنة دنوت قيربا من المنبر  
 فسمعت يقول ان اناسا يقولون  
 ما بال الرجل وانما في الكتاب الله  
 ورحم رسول الله ورحمنا بعد هلك  
 ان يقولوا اثبت في كتاب الله ما  
 فيه لا نبينا كما انزلت قال الراغب  
 في المحاضر اقلت عايشة لقد نزلت  
 اية الرحم ورضاع الكبير وكافي فقرة  
 تحت سيرت وشغلنا بشكاة رسول  
 الله بن المحي فاكلته قال الزبيدي  
 في تبيين الحقائق في شرح كنوز الدقائق  
 قال الشافعي لا يحرم الا بمخمس  
 يعني مشبعات لما روى عن عائشة  
 انها قالت كانا نزل من القران  
 عشر رضعاً معلوماً ثم نسحن  
 بمخمس معلوماً فتوفي رسول الله  
 وحي فيما يقر من القران واما مسلم

اور راعب نے محاضرات میں حضرت عائشہ  
 سے روایت کی ہے وہ کہتی ہیں کہ آیہ رجبم  
 اور آیہ رضاع کبیر نازل ہوئی تھیں اور ایک  
 ورق پر لکھی میرے تخت کے نیچے رکھی تھیں  
 ہم رسول اللہ کی تیمارداری میں تھے کہ قبیلہ  
 کی ایک بکری آئی اور اُنکو کھسا گئی۔ اور زلیحی  
 تبيان الحقائق شرح كنز الدقائق میں شافعی کا  
 قول لکھا ہے کہ پانچ مرتبہ پیٹ بھر کر دودھ پلانے  
 سے حرمت پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ حضرت عائشہ  
 سے مروی ہے کہ قرآن میں اس مرتبہ دودھ پلانے سے  
 حرمت پیدا ہونیکا حکم نازل ہوا تھا مگر پانچ مرتبہ کے  
 حکم سے یہ حکم منسوخ ہو گیا لیکن رسول اللہ وفات پائی



ثم رد قول الشافعي بقوله ولا  
 حجة له في خمس وضعنا ايضا لان  
 عائشة احوالها على انما قرأت  
 واقد كافي صحيفة تحت سيرته  
 فلما مات رسول الله تشاغلنا بموته  
 دخلت ولجن فاكلتها فانظر  
 ايها العبد الجليل ان الامام الشافعي  
 يثبت في الحكم الشرعي بما روي  
 عائشة من انزك من القرآن فكله  
 واجن ولم يلزم منه بطلان الدين  
 وبطلان القرآن واذا تمكك الشافعي  
 بمثل فالك عن طريق الباقر فلما  
 يلزم منه ذلك ان هذا لشيء عجبا  
 قال السيوطي في الاتقان قال اي  
 ابو عبيد حدثنا ابن ابي عمير عن  
 نافع بن عمر الجمحي حدثنا ابن ابي مليكة  
 عن المسور بن مخرمه قال قال عمر

اور دس مرتبہ کا حکم ہی قرآن میں پڑھا جانے لگا اس  
 مسلم نے نقل کیا ہے پھر زبلی نے شافعی کے قول کو  
 یہ کہہ کر رد کیا ہے کہ اُن کے لئے پانچ مرتبہ کے حکم پر کوئی دلیل  
 نہیں اسلئے کہ حضرت عائشہ نے اسکو اس پر محول کیا ہے  
 کہ وہ قرآنی حکم ہے اور پھر یہ کہہ دیا کہ کاغذ پر لکھا ہوا میرے  
 تخت کے نیچے رکھا تھا جب رسول اللہ نے رحلت فرمائی  
 تو ہم آپ کی وفات میں شغول تھے اور اسکو ایک بکری اگر  
 کھا گئی مولانا! آپ ملاحظہ فرمائے کہ امام شافعی نے حکم  
 شرعی میں حضرت عائشہ کی روایت سے متکس کر لیا ہے  
 قرآن سے تھا مگر اسکو بکری کھا گئی اور نہ اس سے کوئی  
 ہونا لازم آیا اور نہ قرآن کا اور حب شیعوں نے اسی قسم کی  
 روایت انام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے لیا تو یہ سب  
 کچھ لازم آنے لگا یہ عجیب و غریب منطوق ہے  
 حیوطی نے اتقان میں مسور بن مخرمہ سے نقل کیا  
 ہے کہ حضرت عمر نے عبد الرحمن بن عوف سے  
 کہا کہ کیا تم بھی تسران میں اس آیت کو  
 نہیں پاتے ہو ان حبایدوا کما جایدتم اهل

مع معترض کے اعتراض کے الفاظ ملاحظہ ہوں جہاں انہوں نے بڑی دھوم دھام سے کہا  
 کہ اگر تعریف وغیرہ ثابت ہو جائے تو دین و قرآن سب جڑ سے باطل ہو جائیں اور یہاں تو  
 روایات اور پے درپے دلائل کے ساتھ یہ سب کچھ انہی کی کتابوں سے انہیں کاغذ پر  
 ثابت ہوا ہے اور اس سے ہم نے معکث ثابت ہو گا ۱۲ مترجم



لعبد الرحمن بن عوف الم نجد فيما  
 انزل علينا ان جاهدوا كما جاهدتم  
 قل مترقا فان لا نجد ها قال سقطت  
 فيما اسقط من القرآن قال في الذر  
 اخرج ابو عبيد عن المسور بن مخرمة  
 قال قال عمر لعبد الرحمن بن عوف الم  
 فيما انزل علينا ان جاهدوا كما جاهدتم  
 اول مترقا فان لا نجد ها قال اسقطت  
 فيما اسقط من القرآن وفي ايضا  
 في جمع الجوامع وكنز الاعمال قال  
 السيوطي في الدر المنثور اخرج ابن  
 الضريس عن ابن عباس قال كنا  
 لا نغشوا عن ابا ثكم فانه كفر بكم ان  
 تغشوا عن ابا ثكم واخرج عبد الرزاق  
 واحمد وابن حبان عن عمر بن الخطاب  
 قال ان الله بعث محمد بالحق واثق  
 مع الكتاب فكان فيما انزل عليه  
 الرحمن ورحم ورحمنا بعد ثم قال قد  
 كنا نقرء ولا تغشوا عن ابا ثكم فانه  
 كفر بكم ان تغشوا عن ابا ثكم واخرج  
 الطيالسي ابو عبيد والطبراني

مترقا. ہیں تو قرآن میں یہ نہیں ملتی عبد الرحمن نے  
 کہا کہ جب قرآن سے اور چیزیں حذف کی گئیں  
 تو انہیں میں یہ بھی حذف کر دی گئی۔  
 اور درمشور میں بھی اس روایت کو نقل کیا ہے  
 اور جمع الجوامع وکنز الامسال میں بھی موجود ہے

اور سیوطی نے درمشور میں ابن عباس سے روایت  
 کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم قرآن میں یہ آیت پڑھتے تھے  
 لا تغشوا عن ابا ثکم فانه کفر بکم ان تغشوا عن ابا ثکم  
 یعنی تم اپنے آباء سے انحراف نہ کرو کہ اُن سے انحراف کرنا تمہارا  
 لئے کفر ہے۔ اور بحوالہ عبد الرزاق واحمد وابن حبان  
 حضرت عمر سے نقل کیا ہے کہ خدا نے رسول اللہ کو حق کے  
 ساتھ مبعوث فرمایا اور آپ پر قرآن نازل فرمایا جس میں  
 آیہ رحیم بھی تھی اسی لئے رسول نے بھی رحیم فرمایا اور ہم  
 بھی آپ کے بعد رحیم کیا پھر کہا کہ ہم یہ آیت پڑھتے تھے ولا  
 تغشوا عن ابا ثکم الخ  
 اور بحوالہ طيالسی اور ابو عبيد و طبرانی حضرت عمر سے



عن ابن الخطأ كنا فقم فيما فقره لا قفوا  
عن ابائكم فانه كفر بكم ثم قال لو نيد  
بن قاسب اكد لك يا زيد قال نعم  
اسم الحاكم والمستدرك عن ابن  
ابن ادریس عن ابی نر كعب انه كان  
يقرأ اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم  
الحمية حمية الجاهلية ولو جئتم كما  
حمو الفساد لم نجد احدا منكم فاذل الله  
سكينة على رسوله فبلغ ذلك عمر  
فاشتمد عليه فبعث اليه فدعى ناسا  
من اصحابهم زيد بن ثابت فقام  
من يقرء فيكم سورة الفاتحة فقرء  
زيد على قرائتنا اليوم فغلظ له فقال  
ابن اكلهم قال فكلم قال لقد علمت  
ان كنت ادخل على النبي فيقرئني فات  
بالناس ان احببت ان اقرء الناس على  
ما قرئني والام اقرء فاما احببت قال  
بل اقرء الناس

ومن اللطائف انه يستفاد من دواياكم  
انكم كنتم تسقطون مثالب الصحابة

نقل میرا کہ انہوں نے کہا ہم قرآن میں یہ آیت پڑھتے  
تھے لا ترفعوا عن اباائکم فاذکفر بکم ہمیر زید بن ثابت  
سے کہا کہ ای زید کیا ایسا ہی ہے زید نے کہا ہاں  
اور حاکم نے مستدرک میں ابن ابی ادریس  
ابن بن کعب کے متعلق نقل کیا ہے کہ وہ (ابن  
قرآن میں یہ آیت پڑھتے تھے اذ جعل الذين كفروا  
في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ولو جئتم كما  
المسجد المحرم فانزل الله سكينته على رسوله يعني ان  
كفاركم مغضب كريه (اس لئے کہ ان کا فروغ اپنے  
دلوں میں جاہلیت کا تعصب قرار دے لیا تھا اور اگر  
تم سب انہی کی طرح تعصب کرو گے تو مسجد حرام خراب  
ہو جائے گی پس خداوند عالم نے اپنے رسول پر سکینہ نازل  
فرمائی اسکی حضرت عمر کو خبر پہنچی تو بہت بگڑے ابی کہ  
بلوایا اور اپنے اصحاب میں سے بھی کچھ لوگوں کو بلایا  
زید بن ثابت بھی تھے اور اُن سے کہا کہ تم میں سے سو فی  
کون پڑھے گا پس زید نے اس طرح پڑھی جس طرح  
ہم آجکل پڑھتے ہیں تو اپنے حضرت عمر کو غصہ آیا ابی  
کہا کہ میں بھی کچھ کہوں کہا کہ کہو ابی کہنے لگے تمہیں  
یہ ہے کہ میں رسول کے پاس جاتا تھا اور آپ مجھے قرآن  
دیتے تھے اور تم دروازہ پر پڑھتے تھے پس اگر تم چاہتے  
ہو کہ آج میرے اس طرح قرآن پڑھو اور اس طرح



اللہ المنثور اخرج ابو عبیدہ ابن  
 منذر و ابو الشیخ و ابن جریر عن  
 سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس  
 سورة التوبة قال التوبة بل هي الفاضلة  
 ما زالت تنزل فيهم و منهم حتى ظننا  
 انه لا يبقى حد الاذكو فيها و اخرج ابن  
 المنذر و ابو الشیخ و ابن جریر عن  
 ابن عباس ان عمر قيل له سورة التوبة  
 قال هي الى العذاب اقرب ما اقلعت  
 عن الناس حتى ما كان يدع منهم احدا  
 و اخرج ابو الشیخ عن عكرمة قال قال  
 عمر ما فرغ من تنزيل برائث حتى ظننا  
 انه لم يبق منا احد الا استرل فيه  
 كانت تسمى الفاضلة و قال الامام الرازي  
 في تفسير الكبير من حذيفه انكم تسمون  
 سورة التوبة و الله ما تركت احدا الا  
 قالت من دونه ابن عباس في هذه  
 السورة قال انها الفاضلة ما زالت

مجھے پڑھوا تھے تو خیر وہ میں تک زندہ رہو گا ایک حد  
 بھی پڑھو گا حضرت عمر نے کہا کہ اچھا تم پڑھو لو۔  
 اور مولانا الطیفہ تویہ کہ آپ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے  
 کہ آپ حضرت اقرامجید سے اصحاب کے مطاعن و منعاخذ کیا  
 کرتے تھے چنانچہ سیوطی نے درمشور میں لکھا ہے کہ سعید  
 بن جبیر کہتے ہیں میں نے ابن عباس سے سورہ توبہ کے  
 متعلق کچھ کہا انہوں نے کہا کہ سورہ توبہ بلکہ سورہ فاتحہ  
 (رسوا کر نیوالی سورت) برابر اصحاب کے متعلق نازل ہوتی تھی  
 یہاں تک کہ ہم نے یہ گمان کر لیا تھا کہ ایک بھی اسمیں ذکر ہوئے  
 نہ ہوگا۔ اور ابن عباس سے منقول ہے کہ حضرت عمر سے سورہ توبہ  
 کے متعلق کچھ کہا گیا تو آپ نے کہا کہ وہ عذاب زیادہ تر  
 ہے وہ برابر لوگوں کا ذکر کرتی رہی یہاں تک کہ انہیں کسی کو بھی  
 نہیں چھوڑا۔ اور بروایت عکرمہ حضرت عمر کا قول لکھا ہے  
 کہ سورہ توبہ کا نازل ہونا ختم نہیں ہوا یہاں تک کہ ہم نے یہ  
 گمان کیا کہ ہم میں کوئی اسمیں ذکر ہونے سے نہ رہے گا اور اسکا  
 نام فاضلہ تھا۔ اور امام رازی نے تفسیر کبیر میں حذیفہ سے  
 روایت کی ہے کہ تم اے سورہ توبہ کہتے تھے خدا کی قسم اسنے  
 کسی کو ذکر کر گئے نہیں چھوڑا اور ابن عباس سے اس کے متعلق

سے یہاں تک ابست کی کثیر استعداد روایات سے بہت سی ایسی آیت اور سورتیں ثابت کی گئیں جن کے متعلق انکے یہاں مسلم  
 کہ وہ قرآن میں نہیں اور باقی دنیا اسمیں موجود نہیں لہذا انہی کی کتابوں نے انہی کی روایات سے ثابت کر دیا کہ  
 وہ قرآن سے نکال دی گئیں یعنی قرآن میں کمی ہوتی ۱۲ مترجم عمہ و جہتہ ظاہر ہو گئی ۱۲ مترجم



نزل فيهم مني هم حتى خشينا  
 ان لا تدع احدا انقضي <sup>مضت</sup> وقد  
 الروايات التي تدل على انها كانت  
 تعدل البقرة لطولها ومن <sup>المعلوم</sup>  
 ان تلك المثالب ليس بموجود  
 في هذه السورة لان فلا بد و  
 ان يكون مسقطا هذا كله في  
 سقوط السور والايات <sup>سقوط</sup> اما  
 بعض الالفاظ فيدل على روايات  
 كثيرة من طرقكم قال السيوطي  
 في الاثقان قال اي ابو عبيد شاذ  
 عن ابن جرير الخبر عن ابن <sup>عليه</sup> ابى  
 عن حميدة بنت ابى يوسف قالت  
 قرع على ابى وهو ابن ثمانين سنة  
 في مصحف عائشة ان الله و  
 عاتكته يصلون على النبي يا ايها الذين  
 امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما  
 وعلى الذين يصلون الصفوف  
 الاول قالت قيل ان يغري عثمان  
 المصنف وقال في الدر المنثور

نقل کیا ہے کہ وہ سورہ فاضل ہے برابر اس کا کہ متعلق  
 ہوتی ہے یہاں تک کہ ہمیں یہ خوف ہوا کہ وہ کسی کو نہ چھوڑے  
 اور وہ رو لیا گزر حکیم جو اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ  
 اپنے طول کی وجہ سے سورہ بقرہ کی برابر تھی اور یہ معلوم ہے کہ یہ طویل  
 و معانی اس سورت میں موجود نہیں پس تینیا منفرد  
 تھے۔

یہ تمام استدلال تو اس امر کے اثبات میں تھا کہ  
 میں کے سورتیں اور آیتیں حذف کی گئیں رہا بعض  
 کا حذف ہونا اس پر بھی آپ کی بہت سی روایات  
 کرتی ہیں۔ چنانچہ سیوطی نے اثقان میں کہا  
 کہ بنا بر روایت ابو عبیدہ حمیدہ بنت ابی یوسف  
 نے بیان کیا کہ میرے باپ نے جب کہ وہ  
 سال کا تھا حضرت عائشہ کے قریب  
 نبھی یہ آیت پڑھ کر سنائی ان الله و ملائكتہ  
 يصلون تا وسلموا تسليما وعلى الذين يصلون  
 الاول یعنی خدا اور اس کے ملائکہ محمد و آل محمد پر درود بھیجتے  
 ایمان والو تم بھی محمد و آل محمد پر درود و سلام بھیجو  
 خدا اور اس کے ملائکہ ان لوگوں پر درود بھیجتے ہیں جو  
 صفوں میں نماز پڑھتے ہیں۔ حمیدہ کہتی ہے کہ یہ  
 میرے باپ نے اس وقت سنائی جب کہ حضرت



اخراج الغریابی والحاکم وابن مردود  
 والبیہقی فی سنتہ عن ابن عباس  
 ان کان یقرء هذه الايات النبوی  
 اولی بالمؤمنین من انفسهم فهو  
 اب لهم وازواجهم اثم وخرج  
 عبدالرزاق وسعید بن منصور  
 واسحق بن داود وابن منذر  
 والبیہقی عن مجالد قال مر عمر  
 بن الخطاب بغلام وهو یقرء  
 فی المصحف النبوی اولی بالمؤمنین  
 من انفسهم وازواجهم اثم  
 وهو اب لهم فقال یا غلام  
 حکما فقال هذا مصحف  
 ابی فذهب الیه فسطد فقال  
 ان کان یلهی فی القرآن ویلهی  
 الصنف بالاسواق قال فسطم

نے قرآنوں میں تغیر و تبدل نہیں کیا تھا اور ردّ منشور  
 میں ابن عباس کی روایت نقل کی ہے کہ وہ آیہ  
 النبوی اولی بالمؤمنین کو اس طرح پڑھتے تھے النبوی  
 اولی بالمؤمنین من انفسهم و سواہ اب لهم وازواجہم اثم  
 یعنی نبی مؤمنین کا اُنکے نفسوں سے زیادہ مالک و مختار  
 اور وہ انکا باپ اور اُسکی بیبیاں انکی مائیں ہیں  
 اور بروایت بجاہ لکھا ہے کہ حضرت عمر ایک لڑکے  
 کے پاس ہو کر گزرے جو قرآن میں یہ آیت یوں پڑھ  
 رہا تھا النبوی اولی بالمؤمنین من انفسهم وازواجہ  
 امہاتہم و سواہ اب لهم کہہا کہ اے لڑکے اسے  
 یحییٰ دے اُس نے کہا کہ یہ ابی کا قرآن ہے آپ  
 ابی کے پاس گئے اور اُن سے پوچھا اُنہوں نے  
 کہا کہ (تمہیں قرآن سے کیا ربط تم کیا جانو)  
 میں قرآن میں مصروف رہا کرتا تھا اور تم باز اوروں کے  
 اندر کسب و تجارت میں۔  
 اور سلم نے اپنی صحیح میں ابو یونس حضرت

عہ جو لوگ ازراہ بغض و عناد حضرت حسین علیہما السلام کو رسول کی فرزندگی سے خارج کر کے لئے آئے  
 و ما کان محمد ابداً احد من رجالکم سے استدلال کیا کرتے ہیں اور آیہ مباہلہ کے جملہ ابناؤں و ابناؤں میں شیعوں کی عدالت  
 خلاف مشارحہ اور یوں تاویلات کیا کرتے ہیں وہ شیعوں سے بعد میں تعرض کریں پہلے اپنی ہی کتابوں  
 میں ان روایات کو دیکھ کر اپنی ہی آگ میں جل مریں اور اپنی ہی کتابوں کو بیٹھے ہو باہم لکھ کر یا کریں تاکہ  
 انکی کلمہ میں اس شعر کے معنی آجائیں سے چراغ را کہ ایند بر فردزد ہر آنکس یاف کند رشیش سوز و شہم



فی صحیح بخاری عن یحییٰ بن یحییٰ القصبی  
قال قرأت علی مالک عن زید بن اسلم  
عن القعقاع بن حکیم عن ابی یوشع  
مولى عائشة انه قال استثنی عائشة

ان الکتب لہا مصیفا وقالت اذا  
بلغت هذه الآية فاذا فی حفظها  
علی الصلوة والصلوة الوسطی  
فلما بلغتھا اذنتھا وقلت علی حفظها  
علی الصلوة والصلوة الوسطی  
وصلوة العصر وقوموا لله قانتین  
قالت عائشة سمعتھا من رسول

الله قال السیوطی فی الدر المنثور  
اخرج عبد الزرق والبخاری فی  
تاریخہ وابن جریر وابن ابی داؤد  
فلم یصاعن ابی رافع مولى حفصة

قال استکتبنی حفصة مصحفا  
فقالت اذا قیت علی هذه الآية  
فما حی اعلیٰ علیک کما قرئتھا  
فلما ایت علی هذه الآية حافظوا  
علی الصلوة قالت اکتب حافظوا

علی الصلوة والصلوة الوسطی

عائشہ کے غلام سے روایت کی ہے اس  
بیان کیا کہ مجھے حضرت عائشہ نے حکم دیا  
کہ میرے لئے قرآن لکھو اور یہ بھی کہ اس  
جب آیہ حافظوا علی الصلوات والصلوة  
الوسطی پر پہنچے تو مجھے خبر کرنا پس جب میں  
اس آیت پر پہنچا تو انکو خبر کی انہوں نے  
اس آیت کو اس طرح لکھو ایہ حافظوا علی الصلوة  
والصلوة الوسطی و صلوة العصر وقوموا لله  
قانتین یعنی تمام نمازوں کی پابندی کرو اور نماز وسطی اور  
نماز ظہر کی پابندی کرو اور خدا کے لئے قنوت پڑھو  
کے واسطے کھڑے ہو جاؤ۔

اور سیوطی نے درمشور میں اسی مضمون کی روایت  
روایتیں نقل کی ہیں جنہیں سے حضرت حفصہ کے  
مستعلق اور ایک آخری حضرت عائشہ کے



وصلوة العصر فلقيت ابي بن  
كعب فقلت ابا المنذر <sup>خفف</sup> لان  
قالت كذا او كذا فقل هو كما قال  
اوليس اشغل ما تكون عند <sup>صلوة</sup>  
الظھر في علمنا ونواضعنا واخرج  
مالك وابو عبيد عبيد بن حميد  
وابو يعلى وابن جرير وابن الانبار  
والنخعي والبيهقي في سنة عن عمر  
بن نافع قال كنت اكتب مصحفا  
لحفصة زوجة النبي فقالت اذا  
بلغت هذه الآية فاذني <sup>فقطوا</sup> ح

على الصلوة والصلوة الوسطى  
فلما بلغت اذنتها فاملت على <sup>فقطوا</sup> ح

على الصلوة والصلوة الوسطى  
وصلوة العصر وقوموا <sup>يقين</sup> الله ق

وقلت اشهد اني سمعتهم من  
رسول الله واخرج عبد الرزاق  
عن نافع ان حفصة <sup>مصحفا</sup> دفعت

الى مولى له ليكتب قال <sup>بلغت</sup> ق

هذه الآية حافظوا على الصلوة  
والصلوة الوسطى فاذني فلما



بلغها اجازها فكتبت بيدها حفظوا  
 على الصلوة والصلوة الوسطى و  
 العصر واخرج مالك واحمد وعبد  
 بن حميد ومسلم وابوداود والترمذي  
 والنسائي وابن جرير وابن ابى داود  
 وابن الاثير في المصنف والبيهقي في  
 مسنده عن يونس بن عاصم قال

اسمعتني عائشة ان اكتب لهما مصحفا  
 وقالت اذ بلغت هذه الآية فاذا  
 حافظوا على الصلوة والصلوة الوسطى  
 فاذا بلغت اذنتها فاملت حافظوا  
 على الصلوة والصلوة الوسطى  
 العصر وقوموا لله قانتين قال

ابن حجر في فتح الباري وروى مسلم  
 واحمد عن طريق ابى يونس عن عائشة  
 انها اسمعت ان يكتب لهما مصحفا  
 بلغت حافظوا على الصلوة والصلوة  
 الوسطى فاملت على حافظوا على  
 الصلوة والصلوة الوسطى  
 العصر واخرج ابن جرير ومن وجوه

اور ابن حجر نے فتح الباری میں مسلم امام احمد اور  
 مالک سے اسی سندوں کی پانچ حدیثیں نقل کی ہیں  
 دو حضرت عائشہ کے متعلق ایک حضرت ام سلمہ کے  
 اور دو حصصہ کی بابت (اب جائے آپ اس حدیث  
 کے جاں سے نکال کر کہاں ملتے ہیں جو قرآن کے الفاظ  
 میں کمی واقع ہونے کو اس کثرت سے ثابت کرتی ہیں)



ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع  
انهم ام سلمة ان اكتب لهما مصحفاً  
ومن طريق نافع ان حفص لم يوت  
هو لهما ان يكتب مصحفاً ذكر مثله  
وزاد كما سمعت رسول الله يقول لهما في  
الموطاء مالك عن زيد بن اسلم عن  
ابن حكيم عن ابي يوسف مولى عائشة  
ام المؤمنين انه قال اني عاينت  
ان اكتب لهما مصحفاً ثم قالت اذا  
هذه الآية فاذا في حافظوا على  
والصلوة الوسطى فلما بلغت  
اذنتها فاملت على فظوا على الصلوات  
الصلوة الوسطى و صلوة العصر  
قوله والله قاتلتم من قال سمعتم  
رسول الله وفي الموطاء ايضا مالك  
عن زيد بن اسلم عن عمر بن الخطاب قال كنت  
اكتب مصحفاً حفصه ام المؤمنين فبقا اذا  
هذه الآية فاذا في حافظوا على الصلوات  
والصلوة الوسطى فلما بلغت اذنتها فاملت  
على فظوا على الصلوات الوسطى  
و صلوة العصر وقوله والله قاتلتم



واما وقوع التبدیل فی الفاظ

## القرآن

ففي اموطاء ما لك انه سئل ان شها  
عن قول الله تبارك وتعالى يا ايها الذين  
امنوا اذا نودي للصلاة من يوم  
الجمعة فامضوا الى ذكر الله فقال ابن شهاب  
كان من الخطا يقرؤها اذا نودي للصلاة

من يوم الجمعة فامضوا الى ذكر الله  
قال السيوطي في الدر المنثور اخرج ابو  
عبد الله في فضائله وسعيد بن منصور و  
ابن شهاب وابن المنذر وابن الاثير في

المصنف عن حماد بن اسحق قال راي  
مع عمر بن الخطاب لو حاكمك وباقيها  
الذين امنوا اذا نودي للصلاة من  
يوم الجمعة فامضوا الى ذكر الله فقال

ابن ابي عمير عليك هذا قلت ابني من  
قال ان ابيا قرنا للمنفوخ اقرئها فامضوا

الى الله واخرج عبد بن حميد عن  
ابو ابيهم قال قيل لعمر ان يقرئنا  
فامضوا الى ذكر الله قال عمر اني اعلمنا

الذي هو

ربا قرآن کے الفاظ میں تغیر و تبدل ہونا

اس کے متعلق موطاء امام مالک میں ہے کہ ابن شہاب  
اس آیت مبارکہ کے متعلق سوال کیا گیا یا ایہا الذین  
امنوا اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة فامضوا الى  
ذكر الله يعني اي ايمان والوجوب جمعة کے دن نماز کے لئے خدا  
دی جا تو ذکر خدا کی طرف دوڑو ابن شہاب نے کہا کہ عمر  
عمر اس میں فامضوا الى ذكر الله پڑھا کرتے تھے یعنی خدا  
ذکر کی طرف چلو۔ اور سیوطی نے درمنثور میں لکھا ہے  
کہ عمر شہ بن عمر نے بیان کیا کہ میرے پاس حضرت  
عمر نے ایک لکھی ہوئی تختی دیکھی جس میں ابی  
تھی مجھ سے کہنے لگے کہ یہ تمہیں کس نے لکھوایا  
ہے کہا کہ ابی نے۔ کہا انہوں نے منسوخ  
شدہ آیت پڑھنے کے لئے کہہ دیا تھا ہند  
اس میں فامضوا الى ذكر الله پڑھو۔

اور ابو اسیم نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر  
کہا گیا کہ ابی نے ہمیں فامضوا الى ذكر الله  
پڑھنے کو کہا تھا آپ نے کہا ابی نے ہمیں  
منسوخ شدہ آیت بتائی تھی اور خود حضرت عمر



الى ذكر الله واخرج الشافعي وعبد الرحمن  
 والغرياني سعيد بن منصور وابن  
 شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر  
 ابن جرير وابن ابی حاتم والانباري في  
 المصا والبيهقي في سنن عن ابن  
 عمر قال لقد توفي عمر ما يقر هذه الآية  
 التي في سورة الجمعة الا فامضوا  
 الى ذكر الله واخرج عبد الرزاق والبخاري  
 وابو عبيد سعيد بن مسعود وابن  
 ابی شيبه وعبد بن حميد وابن جرير  
 وابن المنذر وابن الاثير والطبراني  
 من طريق عن ابن مسعود ان ذكر  
 يقرأ فامضوا الى ذكر الله قال ولو كان  
 فاسعوا السعيت حتى يسقط دحان  
 وفي صحيح الترمذي حدثنا عبد بن  
 حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن  
 ابی اسحق عن عبد الرحمن بن زيد عن  
 عبد الله بن مسعود قال اقراني  
 رسول الله اني انا الرزاق والقوة  
 لهذا جسد حسن والموجود في القرآن  
 الان ان الله هو الرزاق والقوة

فامضوا الى ذكر الله پڑھا کرتے تھے۔ اور شافعی۔  
 عبد الرزاق۔ فریابی۔ سعید بن منصور۔ ابن ابی  
 شیبہ۔ عبد بن حمید۔ ابن منذر۔ ابن جریر  
 ابن ابی حاتم اور انباری نے مصاحف میں  
 اور بیہقی نے اپنی سنن میں ابن عمر سے نقل  
 کیا ہے کہ حضرت عمرؓ وقت تک فامضوا الى ذكر الله  
 ہی پڑھتے رہے۔

اور عبد الرزاق۔ فریابی۔ ابو عبید۔ سعید بن  
 منصور۔ ابن ابی شیبہ۔ عبد بن حمید۔ ابن جریر  
 ابن منذر۔ ابن انباری اور طبرانی نے متعدد  
 طریقوں سے ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ وہ  
 فامضوا الى ذكر الله پڑھا کرتے تھے اور انہوں  
 نے کہا کہ اگر فاسعوا الى ذكر الله ہوتا تو میں اتنا دھڑکتا  
 کہ میری ردا گر جاتی۔

صحیح ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے  
 کہ ہمیں رسول اللہ نے اس طرح پڑھنے کا حکم  
 دیا انی انا الرزاق ذو القوة المتین یعنی میں  
 رزق پہنچانے والا اور زبردست طاقت والا  
 ہوں۔ اور اس وقت قرآن میں یہ ہے ان الله  
 هو الرزاق ذو القوة المتین یقیناً خدا ہی رزق  
 پہنچانے والا اور زبردست طاقت والا ہے اور حدیث حسن ہے



حدیثی ثنا یحییٰ بن آدم و یحییٰ بن  
ابی بکر قال ثنا اسلم بن اری

اسحق عن عبد الرحمن بن یزید عن  
عبد اللہ بن مسعود قال قال  
رسول اللہ انا الزنا

السیوطی فی الدر المنثور و اخرج  
مالک و الشافعی و عبد الزنا

واحمد و عبد بن حمید و البخاری  
و مسلم و ابوداؤد و الترمذی

والنسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و  
ابن السنن و ابو یعلیٰ و ابن مرد

و البیہقی فی سننہ عن ابن عمر  
انہ اطلق امرأته وھی حائض

فذكر ذلك عمر لرسول اللہ فتغیظ  
فیہ رسول اللہ ثم قال لیجہا ثم

لم یسکھا حتی تطهر ثم تحيض  
فتطهر فان بدلا لہ ان یطلقها

فلیطلق یا طاهر اقبل ان یمسها  
فتلك العدة التي امر الله تعالى بطلاق

بها النساء وقرء بآیتها الذی اذا

ہی سے مروی ہے۔

اور سیوطی نے در منثور میں متعدد اور ثقہ

راویوں اور ارباب صحاح و سنن کے

حوالے کے ساتھ کہا ہے کہ ابن عمر

اپنی زوجہ کو طلاق حلیض میں طلاق

دی حضرت عمر نے اسکا ذکر رسول اللہ

سے کیا آپ غضبناک ہوئے اور

فرمایا کہ ابن عمر کو اسکی طرف رجوع

کرنا چاہئے پھر اسے اپنے یہاں رکھیں

یہاں تک کہ حیض سے پاک ہو اور پھر

حیض آئے اور پھر پاک ہو پھر اگر ضرورت

ہو تو قبل اسکے کہ اس سے مفارقت کریں

حالت طہارت میں اسکو طلاق دیں یہ

مدت ہے جس میں عورت کو طلاق دینے کا

عالم نے حکم دیا ہے اور رسول اللہ

نے یہ آیت پڑھی یا ایہا النبی اذا



طلقتم النساء فطلقوهن في  
 قبل عدتهن واخرج عبد المزيقي  
 وابن المنذر والحاكم وابن جرير عن  
 عمران بن قيس فطلقوهن في  
 قبل عدتهن واخرج عبد الرزاق  
 ابو عبيد في فضائله سعيد بن  
 وعبد بن حميد وابن مردويه والبيهقي  
 عن ابن عباس انه كان يقرء فطلقوهن  
 قبل عدتهن واخرج ابن الانباري  
 ابن عمران بن قيس فطلقوهن قبل عدتهن  
 واخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد  
 وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي  
 عن مجاهد انه كان يقرء فطلقوهن  
 قبل عدتهن ومن اللطائف انكم  
 من القرآن كما تبدل على فضيلة أهل  
 البيت كما اسقطتم مثال اعدائهم  
 كما عرفت من احسب آيات من طرقكم  
 قال السيوطي في تفسيره واخرج  
 ابن مردويه عن ابن مسعود قال  
 انما قرء على عهد رسول الله يا ايها  
 الرسول بلغ ما انزل اليك من

طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن يعني  
 اي رسول اگر تم عورتوں کو طلاق دو تو اس مدت میں  
 طلاق دو۔ اس کے علاوہ اسے طرح متعدد اور ثقہ  
 راویوں کے حوالہ سے بذریعہ ابن عمر و ابن عباس  
 پانچ روایتیں اور اسی مضمون کی نقل کی ہیں  
 کہ رسول اللہ اسکو اس طرح پڑھتے تھے جنہیں سے  
 بعض میں فی قبل عدتہن ہے اور بعض میں قبل  
 عدتہن۔

اور لطیفہ یہ ہے کہ آپ نے قرآن میں سے جس طرح دشمنان  
 اہلبیت کے مطاعن و معائب ساقط کئے  
 جیسا کہ سابق میں اپنی روایات سے آپ کو معلوم  
 ہوا اسے طرح وہ کلمات بھی حذف کر دیے جو  
 فضیلت اہلبیت پر دلالت کرتے تھے چنانچہ سیوطی نے  
 اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ ابن مردويه نے ابن مسعود  
 روایت کی کہ ہم رسول کے زمانہ میں یوں پڑھتے تھے یا ایہا  
 الرسول بلغ ما انزل اليك من ركب ان علبا



ان علیا موی و مومنین ان عور  
فما بلغت سالک و اندر عصمت  
من الناس قال المیوز احمد بن معتقد  
خان البدخشی و هو من عظماء  
اهل السنن و مفتاح النجا و الخیر  
ای ابن مرتضی عن بر عن عبد الله  
قال کنا نقر علی عهد رسول الله یا  
ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک  
ان علیا مولی المومنین ان لم یفعل  
فما بلغت سالک و الله یعصمک من

لناس و فی معارج النبوة  
فی مدارج الفتوة للشیخ عبد  
الذہلوی ان النبی قال المبارقة  
علی یوم الخندق افضل من اعمال النبی  
الیوم القیوم و کان ابوبکر و عمر جالسا  
عند النبی اذ دخل علی فقاما و قبله  
راسه و قرأ ابن مسعود و کفی الله  
المومنین القتال علی و کان الله قویا

مبارکے پاس نازل ہو چکا ہے کہ علی مومنین کے مولیٰ  
میں اُسے پہنچا دو۔ اور میرزا محمد بن معتقد  
بدخشی نے جو البسنت کے بڑے علماء میں سے  
ہیں کتاب مفتاح النجات میں بھی اس حدیث کا  
نقل کیا ہے۔

اور معارج النبوة مصنفہ شیخ دہلوی میں ہے کہ  
حباب رسالت اب نے روز خندق علی کی جنگ  
کے متعلق فرمایا کہ وہ میری تمام اہمیت کی  
قیامت تک کی عبادت سے بہتر ہے اور  
اس وقت حضرت ابوبکر و عمر بھی آپ کے پاس  
بیٹھے ہوئے تھے ناگاہ حضرت علی آئے ان دونوں نے  
اٹھ کر آنحضرت کا سر چومیا اور ابن مسعود نے پڑھا  
و کفی الله المومنین القتال علی و کان الله قویا

آیہ تبلیغ اور آیہ کفی الله المومنین سے نام علی نکال دینے کے ثبوت میں ملاحظہ ہو تفسیر درمذہب مطبوعہ  
مصر ۱۹۲۲ء و ۲۹۵۲ء نیز فتنہ الصفا ج ۲ مطبوعہ ممبئی و نکال آیہ کفی الله المومنین قویا  
آگے رہا ہے ۱۲ مئی



غزیر اقل السیوطی فی الذر المنثور  
 اخبر ابی حاتم و ابن و دوید و ابن  
 عساکر عن ابن مسعود انه کان  
 یقرء هذا الحرف و کفی الله المنین  
 القتال بعلي بن ابي طالب قال المیزان محمد  
 البدخشانی فی مفتاح النجاة النجی  
 ای ابن مریض عن ابن مسعود انه  
 کان یقرء هذا الحرف و کفی الله المنین  
 القتال بعلي بن ابي طالب و کان الله قویا  
 غزیرا و قد عرفت سابقا عن تفسیر  
 الثعالبی اسقاط لفظ و ال محمد  
 عن آية ان الله اصطفی ادم و نوحا  
 و ال ابراهیم و ال عمران و ال محمد علیهم  
 و من الطیف اللطائف انکم ما اقتصرتم  
 علی الخراج الروایة الدالة علی وقوع  
 النقص و التبدیل و التخییر بل  
 انما حتم الدالة علی وقوع الخطأ و  
 الخطأ فی القرآن الشریف قال العلامة  
 الدحلوی ان التعلیل فی تفسیر  
 و ابن قتیبہ فی المشکل جویا ان عثمان  
 قال قولنا ان هذان لساحران

غزیر یعنی خداوند عالم نے علی کی وجہ سے جہاد میں مومنین  
 کی کفایت کی اور خدا قوت و عزت والا ہے۔ اور سیوطی  
 نے بھی در غشور میں بیان کیا ہے کہ ابن مسعود اس آیت  
 میں حضرت علی کا نام پڑھتے تھے۔

اور بحوالہ تفسیر ثعلبی یہ پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے  
 کہ آیت ان الله اصطفی ادم و نوحا سے لفظ آل محمد  
 گرا دیا گیا

اور سب کے بڑھ کر لطیف یہ ہے کہ آپ حضرات (اہلسنت)  
 نے محض انہی روایات کے نقل کرنے پر اکتفا نہیں کی  
 جو قرآن میں کمی اور تغیر و تبدل کے واقع ہونے پر  
 دلالت کرتی ہیں بلکہ ایسی روایتیں بھی بیان کی  
 ہیں جو قرآن شریف میں غلطی اور خطا واقع ہونے پر دلالت  
 کرتی ہیں چنانچہ شیخ دہلوی نے لکھا ہے کہ ثعلبی نے  
 اپنی تفسیر میں اور ابن قتیبہ نے مشکل میں روایت کی کہ  
 حضرت عثمان نے کہا کہ قول خدا ان هذان لساحران



بحال جعل سجده واجب  
 فقال دعوه فان لا يجعل حراما ولا  
 حلالا وفي بعض نسخ الروايات  
 عثمان في المصحف لحن وسقيم  
 العرب بالسنتهم فقيلا لا تغیره  
 فقال دعوه فلا يجعل حراما ولا  
 حلالا قال السیوطی فی الدلائل  
 اخرج ابن ابی داود عن عبد الله  
 بن عبد الله ابراهيم القرشي قال لما  
 فرغ من المصحف اتى به عثمان  
 فيه فقال قد احسنتم واجملتم  
 شيئا من لحن سقيم العرب  
 قال ابراهيم داود وهذا عندی  
 بلغتها فینا والافلوکات فيه لحن  
 فی کلام العرب جميعا لما استجازان  
 يبعث الى قوم يقرءونه واخرج ابن  
 ابی داود عن عكرمة قال لما اتى عثمان  
 بالمصحف رای فيه شيئا من لحن  
 فقال لو كان المولى من هذیل الکاف  
 من حقیف لم یوجد فيه هذا واخرج  
 ابن ابی داود عن قتادة بن عثمان

(یعنی یہ دونوں جگہ غلطی ہے ایک غلطی ہے  
 آپ اس غلطی کو درست کر دیجئے فرمایا کہ دو جگہ  
 حلال اور حلال کو حرام نہیں کرتی۔ اور روایت کے بعد  
 نسخوں میں ہے کہ حضرت عثمان نے کہا تحقیق کثران  
 ایک غلطی ہے جسے عرب اپنی زبانوں میں درست کر لیا  
 کیا گیا کہ کیا آپ اسکو تبدیل نہ فرمایا رہے یہ کسی مالک  
 حرام اور حرام کو حلال نہیں کرتی۔ سیوطی نے ذکر فرمایا  
 کہ ابن ابی داؤد نے بیان کیا کہ جب عبد اللہ بن ابی  
 ابن عامر قرشی نے کتابت قرآن سے فراغت  
 تو اسے حضرت عثمان کے سامنے لائے انہوں نے اس  
 دیکھا اور کہا کہ تم نے خوب لکھا ہے اور اچھا لکھا  
 میں تمہیں کچھ غلطی پاتا ہوں اسکو عرب اپنی زبانوں  
 سے عنقریب درست کر لینگے۔ راوی کہتا ہے کہ اپنی  
 سے درست کر لینے کے معنی یہ ہیں کہ عرب اسکو اپنے  
 لہجہ کے ذریعہ سے جو ہمارے زمانہ میں مستعمل ہے  
 درست کر لینگے ورنہ اگر اس میں ایسی غلطی ہوتی جو عام  
 کلام میں ناجائز ہوتی تو یہ جائز تھا کہ قرآن ان لوگوں  
 بھیج دیا جائے جو اسے پڑھیں۔ اور ابو داؤد نے نقل کیا  
 کہ جب قرآن حضرت عثمان کے پاس لایا گیا تو انہوں نے اس میں  
 دیکھی اور کہا کہ اگر بولنے والا ایسی تبدیلی سے اور کچھ غلطی  
 ہوتا تو اس میں غلطی نہ پائی جاتی۔ اور ابن ابی داؤد نے







بن يعمر في تفسيره الفقيه ابو الليث  
 السمرقندي قال اي ابو عبيد الله  
 عثمان بن عفان عن علي بن ابي طالب  
 في حروف فاسم اللحن فقال لو كان  
 النكاح من حققت في المملو من هذيل  
 لم يوجد فيه هذا الخلل قال  
 السيوطي في الاثقان قال ابو عبيد  
 في فضائل القرآن احدث ابو مغيرة عن  
 هشام بن عمرو عن ابيه عن  
 قال سئلت عائشة عن لحن القرآن  
 عن قوله ان هذان لساحران  
 قوله المقيمين الصلوة والمؤتون  
 الزكوة وعن قوله ان الذين آمنوا والذين  
 هادوا والصابئون النصارى  
 قلت يا بن اخي هذا عمل الكتاب الخطا  
 في الكتاب هذا اسناد صحيح على  
 شرط الشيخين انتهى وقال في  
 الدر المنثور اخرج ابو عبيد في  
 وسعيد بن منصور وابن ابى شيبة  
 وابن جرير وابن ابى عمير وابن  
 النجاشي

حديث لعل في كى اور عقيہ ابوليث کی عیبر میں  
 اس طرح کی حدیث موجود ہے۔

اور سیوطی نے اثنان میں بیان کیا ہے  
 مشام ابن عمرو نے اپنے باپ سے  
 اُسکے باپ نے اسکے دادا سے روایت کی  
 کہ میں نے حضرت عائشہ سے آیہ ان یذابوا  
 اور مقيمین الصلوة والموتون الزکوة  
 ان الذین آمنوا والذین جاهدوا والنصارى  
 والنصارى میں قرآن کی غلطی کی  
 سوال کیا۔ آپ نے کہا کہ ایسی  
 کھتیجہ یہ لکھنے والوں کا کام ہے انہوں نے  
 قرآن میں غلطیاں کر دیں اس حدیث کی سند صحیح  
 بنا پر کہ شیخ بخاری مسلم نے حدیث صحیح کو نقل کرنا  
 کیا ہی اہم ہے



القرآن الذين آمنوا والذين هادوا  
 والصابئون المقيمین الصلوة  
 والمؤتون الزکوة وان هذا لسان  
 فقالت یا بن اخی هذا عمل الکتاب  
 الخطا وافی لکتاب اوردہ الراجح  
 فی المحاضر قال الدانی فی المقنع حد  
 الخاقانی تا احمد بر محمد قال قاعلی بن  
 عبد العزیز قال تا ابو عبید قال تا  
 ابو مغویہ عن هشام بن عروہ عن  
 ابیہ قال سئل عن عمن لحن القرآن  
 عن قول الله عز وجل ان هذا لسان  
 وعن قوله المقيمین الصلوة والمؤ  
 التون الزکوة وعن قوله تعالی ان الذين آمنوا  
 الذين هادوا والصابئون فقالت  
 یا بن اخی هذا عمل الکتاب لخطو  
 فی الکتاب قال السیوطی فی الذر المنثور  
 اخرج سعید بن منصور و احمد و عبد  
 بن حمید و البخاری فی تاریخہ و ابن المنذر  
 و ابن اشتہ و ابن الاثیر و ابن معانی  
 المصنوع و الدارقطنی فی الاقرام و الحاکم  
 و صحیح و ابن مردودہ عن عبید بن

اور سیوطی نے درختور میں اور راجح نے محاضر  
 میں اور دانی نے مقنع میں بھی حضرت عائشہ  
 ہی سے اس روایت کو وارد کیا ہے۔

اور سیوطی نے درختور میں متعدد راویوں  
 اور حبیبہ کت ابون (تاریخ بخاری بمصنف  
 اور افراد کے حوالوں سے حضرت عائشہ کی  
 روایت نقل کی ہے کہ راوی نے آپ سے  
 سوال کیا کہ رسول اللہ اس آیت  
 کو کس طرح پڑھتے تھے والذین یؤتون



عمیر رضی اللہ عنہ عندہ مسئل  
عائشہ کیف کان رسول اللہ  
ہذہ الایات والذین یؤتون ماؤ  
والذین یاتون ما اتوا فقالت ایہما  
احب الیک قلت والذی ففستی  
لاحدیہما احب الی من الدنیا  
جمیعا قالت ایہما قلت الذین  
یاتون ما اتوا فقالت اشہدان  
رسول اللہ کذا لک کأیقرأھا لک

انزلت ولكن البجا حرف وقال فی  
الاتقان تذنیب لقرب مما تقدم  
عن ما اخرجه الامام احمد فی  
مسندہ وابن اشعث فی المصا  
من طریق اسمعیل المکی عن ابی  
خلف مولیٰ بنی حمیر اندخل  
مع عبید بن عمیر علی عائشہ الی  
اخر ما رواہ عنہا فی الدر المنثور  
وقال فی الاتقان عا لطفاعلی ما

وما اخرجه ابن الاثیر من طریق  
عمر بن عبد العباس انہ قرع

ما اتوا یا والذین یاتون ما اتوا راوی کہ  
آپ نے مجھ سے فرمایا کہ تمہیں کون سی  
زیادہ پسند ہے میں نے کہا کہ بخدا مجھے  
ایک تمام دنیا سے زیادہ محبوب ہے  
وہ کون سی میں نے الذین یاتون ما اتوا  
میں گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ اس پر  
پڑھتے تھے اور اسی طرح یہ نازل ہوا  
مجھے بدل دئے گئے۔

اور اتقان میں بھی ثقہ راویوں اور سند کے  
کے حوالے سے اسی سفینوں کی روایت و

اور اتقان ہی میں اپنے بیان سابق کی طرف  
رجح کر کے کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ  
عمر بن عبد العباس کی روایت نقل کی ہے



الله لهذا الناس مع حافظين الى  
 انما هذا الحقايق مياس الذين  
 قال الخن ان الكاتب كتبها وهو  
 ناعس وقال في الذكر المنثور اخرج  
 ابن جرير وابن الاثير في المصنف  
 عن ابن عباس ان قرع الى الخن طافي  
 الاثقان وقال فيه ايضا اخرج  
 الفرطاني وسعيد بن منصور و  
 جرير وابن المنذر وابن الاثير  
 في المصنف من طريق سعيد بن  
 جبير عن ابن عباس في قوله  
 وذك ان لا تقبدا والآيات قال  
 الترت الواب الصا وانتم تقرؤن  
 وقضى برك (يعني ان الآية كانت  
 هكذا ووقى برك فخرت بوقى  
 برك واخرج ابو حاتم من طريق  
 الضحاك عن ابن عباس واخرج ابو  
 عبيد وابن المنيع وابن المنذر  
 ابن ابي حنبل من طريق ميمون بن  
 اهران عن ابن عباس قال انزل الله  
 هذا الف على النبي صلى الله عليه وسلم

اسوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا يعني کیا  
 ایمان والوں نے اس امر کو اچھی طرح نہیں سمجھ لیا ہے  
 کہ اگر خدا چاہے تو سب لوگوں کو ہدایت کر دے یعنی  
 انہیں سمجھ لینا چاہیے اس کے متعلق اُسے کہا گیا کہ  
 یہ قرآنوں میں اس طرح ہے اقلیم مياس الذين امنوا  
 کیا ایمان والے اس سے مایوس نہیں ہو گئے ہیں انہی (یعنی  
 انہیں مایوس ہو جانا چاہیے) انہوں نے کہا میں گمان کرتا ہوں  
 کہ کاتب نے اونگھتے میں لکھ دیا ہے۔ اور درمنثور میں بھی  
 اس تمام روایت کو نقل کیا ہے۔ اور اسی کتاب میں لکھا  
 کہ ابن عباس نے آیہ وقضى ربك الاقصد والآيات  
 (یعنی تمہارے رب نے حکم دیا ہے کہ سوائے اسکے کہ نہ کی  
 عبادت نہ کرو) کے متعلق فرمایا کہ اس میں واو صا دے  
 ملگنی اور تم قضی ربک پڑھنے لگے (یعنی آیت اس طرح  
 تھی ووصی ربک مگر اس طرح بد لگنی وقضى ربک)  
 اور (ابن عباس ہی سے) اسی مضمون کی روایت دوسرے  
 موثق اور شاذ طریقوں سے بھی اور کی گئی ہے۔ اور  
 سیوطی نے اتقان میں بھی اسی مضمون کی تین روایتیں  
 موثق و مستند طریقوں کے ساتھ ابن عباس ہی سے نقل کی ہیں  
 جن میں سے بعض میں یہ بھی ہے کہ کاتب کے قلم میں دشنامی  
 زیادہ لگ گئی اسلئے واو صا دے ملگنی اور بعض میں  
 یہ اور اضافہ ہے کہ اگر قضی ربک ہوتا تو کوئی شرک اور



وبك ان لا تعبد والا آياته تافه ما في ذكره سكتا.

احد الواوين بالصاد فقر النك

وقضى بك ان لا تعبد والا آياته

ولو نزلت على القضاء ما اشرك به

قال السيوطي في الاقتان اخرج

سعيد بن منصور عن طريق سعيد

بن جبير عن ابن عباس انه كان يقول

في قوله وقضى بك انما هي وصية

وبك التزقت الواو بالصاد واخرجه

ابن اشتهر بلفظ استمد الكاتب

مداد اكثر اقل التزقت الواو بالصاد

واخرجه هو من طريق الضحاك عن

ابن عباس انه كان يقرء ووصي

وبك ويقول امر وبك انما واوان

التصقت احديهما بالصاد و

اخرجه من طريق اخر عن الضحاك

انه قال وكيف ققرء هذا الحرف قال

وقضى بك قال ليس كذلك نقرا

نخرج ولا ابن عباس انما هي وصي

وبك كذلك كما تقرر وتكتب استمد



فالتزفت الواو بالصا د ثم قرع و  
لقد وصينا الذين اتوا الكتاب و  
لقد قضاء من الرب لم يستطع الحد  
ود قضاء الرب ولكن حصيته اوصى

بعد العباد انتهى

وقال فيه ايضا عا طفا على <sup>سبق</sup>

وما اخبره سعيد بن منصور <sup>عنه</sup>

من طريق عمرو بن دينار عن عكرمة

عن ابن عباس ان كاتبة قرع ولقد

اتينا موسى وهارون الفرقان ضياء

(يعني بدون الواو بدل ضياء)

ويقول خذوا هذه الواو واجعلوها

همنا والذين قال لهم الناس قد

جمعوا لكم واخبر ابن ابي حاتم

طريق الزبير بن الخزيم عن عكرمة

عن ابن عباس قال اني سموا هذه الواو

فلجعلوها في الذين يحياون العرش

ومن حوله انتهى وفي الدر المنثور

مثله لكن من طريق سعيد بن منصور

وابن المنذر عن ابن عباس و

اور سيوطي في اتقان هي من اپنے بیان سابق کی

طرف رجوع کرتے ہوئے کہا ہے کہ عکرمة سے

روایت ہے کہ ابن عباس اس طرح پڑھتے تھے و

لقد اتينا موسى وهارون الفرقان ضياء

ہم نے موسیٰ و ہارون کو فرقان بطور روشنی دیا

(یعنی ابن عباس بغیر واو کے الفرقان ضياء

کی جگہ الفرقان ضياء پڑھتے تھے) اور فرماتے

تھے کہ اس وار کو یہاں سے لیکر اس آیت میں کھدو

والذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم (یعنی وہ لو

جن کو گویا کہہا کہ آدمی تمہارے لئے جمع ہو گئے ہیں)

اور دوسرے طریقہ روایت کی بنا پر اپنے یہ فرمایا کہ اس واو کو یہاں

سے ہٹادو اور اس آیت میں کھدو والذين يحملون العرش ومن حوله

(یعنی وہ فرشتے جو عرش کو اور ان فرشتوں کو جو عرش کے گرد ہیں اٹھائے

ہوئے ہیں) اتنی۔ اور درمنثور میں بھی ایک دوسرے

طریقہ سے اسی مضمون کی روایت ہے۔ اور اتقان میں

اپنے مضمون سابق کے متعلق کچھ کہتے ہوئے لکھتے ہیں



وما اخرج ابن اسنته وابن ابی حاتم  
من طریق عطاء عن ابن عباس في  
قوله تعالى مثل نوره كشكوة قال  
هي خطاء من الكاتب هو اعظم  
ان يكون نوره مثل نور المشكوة  
انما هي مثل نور الموم كشكوة  
وفي الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم  
عن ابن عباس في قوله تعالى مثل نوره  
آخر ما قال في الاثقان فانظروا بعين  
الانصاف يا اهل الحبر الجليل الى هذه  
الرواية الصريحة في كون القرن الذي  
باید بنا الان مشتملا على الغلط و  
الحسن بحيث لا يقبل تاويلا اصلا  
ولم هذا اضطد المحققون من اهل  
والجما الى افتح بابا تاويل ما اتوا  
بهم من معنى من جمع وكلمها تاويلا  
بأوجه وتكلفا ركيكة لا موقع هنا  
لذلكوها ووجه بطلانها وان اوت  
ان تعرضها فلا بد من سؤال آخر  
هذه الاسئلة في مجاب فكيف

ان ابن عباس سے یہ سب بارگہ مثل نوره  
کمشکوة کے متعلق فرمایا کہ اسم کا تکرار  
کی غلطی ہے خدا کی شان اس سے بزرگ  
ہے کہ اس کا نور مشکوة (پیرا غداں) کے  
نور کی مثل ہو یہ آیت اصل میں یوں ہے  
مثل نور المؤمن كشكوة اور درمنثور میں بھی  
ابن عباس سے اسی طرح کی پوری روایت  
منقول ہے۔

مولانا! ذرا نگاہ انصاف سے ان روایات  
کو ملاحظہ فرمائے جو اس امر میں صراحت کے  
ساتھ وارد ہیں کہ جو قرآن اس وقت ہمارے  
ہاتھ میں ہے وہ ایسی غلطیوں پر مشتمل ہے جو بالکل  
ناقابل تاویل ہیں۔ اسی لئے تو محققین  
المسند تاویل کا دروازہ کھولنے پر مجبور ہوئے  
مگر پھر بھی کوئی ایسی چیز نہ پیش کر سکے  
جس سے تسلی اور سیری ہو بلکہ وہ تمام  
تاویلات بارودہ اور تکلیفات رکیکہ میں منکے  
ذکر اور طریقہ بطلان کا یہاں موقع نہیں  
اور اگر آپ ان تاویلات کو اور ان کے طریقہ  
کو معلوم کرنا چاہتے ہیں تو ضروری ہے کہ آپ  
رسائل کے طبع کے ذریعہ اس کتاب کو



لکرام بالنقص والتبدیل والتخلف  
 والغلط واللحن بطلان القرآن وبطلان  
 الاسلام ولكن اذا ورد رواية  
 طريق الشيعة ذلت على ذلك بل  
 عدم الدين وبطلان القرآن هذا  
 لشيء عجاب ومن افصح الفصاحة  
 ان يستفاد من طريقكم ان  
 سجدوا ورسولهم وصفا الكرام كانوا  
 العباد لله غالطين هم لا يشعرون  
 واذا عرض بعض الاولياء والعرفاء  
 من ائمة القرآن على الله تعالى صحى الله  
 قال الشيخ عبد الوهاب بن احمد بن  
 الشعري في كتاب التواتر والجواهر كان  
 حمزة بن الزيات يقول قرأ سورة يس  
 على الحق تعا حين رآته فلما قرأت  
 تنزل الغزير الرحيم بضم اللام فرج  
 على الحق تعا تنزل بفتح اللام وقال  
 اني نزلت تنزيل وقال قرأت عليه  
 جل وعلا ايضا سورة طه فلما  
 بلغت الى قوله وانا اخترتك فلما  
 نزلت وانا اخترتك ثم صدق كلام

ریا جائے (اور آپ کو سب پر چل جائے) لیکن یہ تو بتا  
 کہ صحابہ کرام کی ان تمام حرکیات سے جو قرآن  
 میں کمی - تغیر و تبدل - تحریف اور غلطی کے متعلق  
 نقل کی گئیں قرآن کا اور اسلام کا باطل ہونا کیوں لازم  
 نہیں آتا اور اگر شیعوں کے طریقہ سے کوئی ایسی بات  
 وارد ہوئی جس سے ان امور پر دلالت کی تو اس سے  
 انہدام دین اور بطلان قرآن سب کچھ لازم آتا ہے بیشک  
 یہ عجیب چیتاں ہیں اور سخت ترین رسوائی کی بابت ہے  
 کہ آپ کے مذہب سے مستفاد ہوتا ہے کہ معاذ اللہ خداوند عالم  
 اور رسول اللہ اور صحابہ کرام سب غلطی کرتے تھے اور انہیں  
 شعور نہ تھا اور جب امت کے بعض اولیاء و ارباب  
 معرفت نے خدا کے سامنے قرآن پڑھا تو اس نے اسکی تصحیح  
 کی چنانچہ شیخ عبد الوہاب بن احمد بن علی شعرائی نے  
 کتاب یواقیت و جواب میں لکھا ہے کہ حمزہ بن زید کہتے  
 تھے کہ میں نے جب خداوند عالم کو دیکھا تھا تو اس کے سامنے  
 سورہ یس پڑھی پس جب میں نے تنزیل الغزیر الرحیم کو  
 پیش کے گا پڑھا تو خداوند عالم نے میری رد میں تنزیل  
 الغزیر الرحیم زبر کے ساتھ فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ میں نے  
 اسکو پیش کے ساتھ نازل کیا تھا (لیکن اب میں ملتفت ہوا کہ  
 اسے زبر کے ساتھ ہونا چاہئے) اور انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ میں نے  
 خداوند عالم کے سامنے سورہ طہ پڑھی پس جب میں



حمزہ بن الزیاء بقولہ فی قرآنہ  
 انظر ان اعتقاد اسی الطائفین  
 قالید فی حق کلام اللہ الکی لا یتا  
 باطل من بین یدک ولا من خلفک ثم  
 انظر ان عبد اللہ بن مسعود  
 الذی هو من کبار الصفا و جعل  
 رسول اللہ خلیفہ فی امتہ من  
 قرأ فی القل والفقر الموعظ کان  
 ینکر علی عثمان جمیع القرآن و ینکر  
 ثابت بجمیعہ و یعتقد ان قرآنہ حق  
 مع ان قرآنہ متصف بالزیادۃ و  
 النقصا عندا کبار اهل السنہ و الجا  
 قال ابن الاثیر فی جامع الاصول بعد  
 ذکر روایت فی ترتیب القرآن و جمیعہ  
 و زاد الترمذی قال الزہری فاخبرنی  
 عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود  
 اسی ابن مسعود کہ لو ید من ثابت

قول خداوند عالم و انا اخترک پر پچا تو خداوند عالم  
 و انا اخترناک فرمایا اور پھر کہ کہہ کر حمزہ بن زیات کہ  
 (یعنی و انا اخترک) کی تصدیق فرمائی (اسی کو تم نے  
 کہی ہے قرأت مجھ کو اب وہ وقت نکلا ہے جو ہی تم نے ہمارے  
 اس آیت کو پڑھا مولانا اب آپ ملاحظہ فرما کر  
 گروہوں میں اس قرآن کے متعلق جس کے آپ مجھے کہے  
 سے باطل آہی نہیں کتا کس گروہ کا اعتقاد فاسد ہے  
 (حمزہ بن زیات کے کلام کی تصدیق کرنا ہونکا جو وہ  
 الفاظ قرآن کے خلا حمزہ کے قول کو سچا کہتے ہیں یا نہ  
 فریق کا جس کے نزدیک موجودہ الفاظ صحیح ہیں) پھر کہ  
 ملاحظہ فرمائے کہ عبد اللہ بن مسعود جو بڑے اصحاب میں  
 تھے اور جنکو رسول نے بحیثیت قرأت قرآن فقہ و مفسر  
 اپنی امت میں اپنا خلیفہ قرار دیا تھا وہ حضرت عثمان  
 قرآن جمع کرنے کو اور ان کے زید بن ثابت کو جمع قرآن کا کام  
 دیے کو برا سمجھتے تھے اور عبد اللہ بن مسعود یہ اعتقاد رکھتے  
 تھے کہ میرا قرآن حق ہے حالانکہ انکا قرآن اکابر علماء اسلام  
 کے نزدیک زیادتی اور کمی سے متصف و چنانچہ ان کے

اس سبب سے دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ ہوز خیت ہو جس کے اعتبار سے ترجمہ کیا گیا ہو اور  
 یہ ہوز خیت ہونے کے اعتبار سے یہ معنی ہونگے کہ یہ قرأت صحیحہ ہے جو تمہیں ہم نے سونے پر  
 کی ہے اسلئے کہ سونے کی حالت بیداری اور موت کے درمیان ہوتی ہے اور ہر دفع موت



نسخ المصاحف وقال يا معشر المسلمين  
 انزل عن نسخ المصاحف وبتولاها  
 رجل والله لقد اسلمت <sup>صلب</sup> اندلفي  
 رجل كافر عني زيد بن ثابت لذلك  
 قال عبد الله بن مسعود يا اهل  
 القرآن اكتبوا <sup>حفظ</sup> المصاحف التي عندكم و  
 خلوها فان الله يقول من غفل <sup>حفظ</sup>  
 بما غفل يوم القيمة فالقوا الله <sup>حفظ</sup>  
 قال ابن حجر في فتح الباري في رواية  
 للنسائي وابي عوانه وابي داود  
 من طريق ابي شهاب عن الامش  
 عن ابي ائل قال خطبنا عبد الله  
 بن مسعود على المنبر فقال من غفل  
 يات بما غفل يوم القيمة غلوا مصاحفكم  
 وكيف تأمروني ان اقرع على قرآن  
 زيد بن ثابت وقد قرأت من في  
 رسول الله وفي رواية حمير بن مالك  
 سبب قول ابن مسعود هذا  
 ولفظه لما امر بالمصاحف ان تغير سا  
 ذلك عبد الله بن مسعود فقال من  
 استطاع وقال في اخيه افلترك ما

جامع الاصول میں ترتیب قرآن و جمع قرآن کے متعلق  
 ایک روایت نقل کرنے کے بعد یہ روایت نقل کی ہے  
 کہ عبد اللہ بن مسعود نے زید بن ثابت کے قرآن لکھنے  
 کو برا سمجھا اور کہا کہ اگر وہ مسلمان میں قرآن لکھنے  
 معزول کیا جاؤں اور دوسرا شخص یعنی (زید بن ثابت)  
 اس کا برا اٹھائے؟ خدا کی قسم میں اسلام لے لیا ہوں  
 اور وہ مرد کافر کے صفت میں ہے اسی لئے عبد اللہ بن  
 مسعود نے کہا تھا کہ ای اہل قرآن اپنے قرآن کو چھپا  
 اور انہیں پوشیدہ کر رکھو اس لئے خداوند عالم فرماتا ہے  
 کہ جو شخص چھپائے گا وہ قیامت میں اس کے ساتھ آئگا  
 جسے وہ چھپاتا تھا لہذا تم قرآنوں کے ساتھ خدا کی بات  
 کرو۔ اور ابن حجر نے فتح الباری میں ابو داؤد سے  
 نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے منبر پر کھڑے ہو کر  
 خطبہ پڑھتے ہوئے کہا کہ جو کچھ کوئی چھپائے گا  
 قیامت میں اس کو لیکر آئگا لہذا تم اپنے قرآنوں کو  
 چھپاؤ تم مجھے کس طرح حکم دیتے ہو کہ میں زید بن ثابت  
 کی قرأت کے موافق پڑھوں در حالیکہ میں پڑھتا ہوں  
 جو رسول اللہ کے وہیں ادا ہو چکا ہے۔ اور حمیر بن مالک  
 کی روایت میں ابن مسعود کے اس قول کا سبب بیان  
 کیا گیا ہے جسے الفاظ یہ ہیں کہ جب قرآنوں میں تغیر  
 دینے کا حکم دیا گیا تو یہ عبد اللہ بن مسعود کو بہت برا



اخذ من رسول الله صلى الله عليه وآله في رواية  
 له فقال اني قال مصحف فيمن استطاع  
 ان يغفل مصحفه فليفعل وعند  
 الحاكم من طريق قال سحت فاذا  
 انا بالاشعري فخذ يفة ابن مسعود  
 فقال ابن مسعود والله لا ادفعه  
 يعني مصحف اقرئي رسول الله <sup>كوفي</sup>  
 وهذا ابو الدرداء من اجله الصحا  
 كة اعتقاده ان هذا القرآن مشتمل على  
 الزيادة في صحيح المسلم حدثنا  
 ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب <sup>واللفظ</sup>  
 لابي بكر قال حدثنا ابو معوية عن ابي  
 عن ابراهيم عن علقمة قال قدمنا  
 الشام فاتانا ابو الدرداء فقال فيكم  
 احد يقرع على قرائة عبد الله فقلت  
 نعم انا قال فكيف سمعت عبد الله  
 يقرع هذه الاية والليل اذا يغشي  
 قلت سمعت يقرع والليل اذا <sup>يغشي</sup>  
 والذكر والانشى قال انا والله هكذا  
 سمعت رسول الله يقرع ولكن

معلوم ہوا اور انہوں نے کہا کہ کون ایسا کر سکتا ہے اور ان  
 میں سے اور کہا کہ کیا میں اسکو چھوڑ دوں جو میں نے رسول اللہ  
 اور حمیر کی ایک روایت میں ابن مسعود کا یہ قول منقول کیا  
 میں اپنے قرآن کو چھپاتا ہوں اور جو شخص چھپاتا ہے ضرور عذاب  
 اور حاکم کے نزدیک یہ روایت ایک طبرانی سے یوں کہہ کر  
 میں میں ایک روز چلا اور اشعری فخذ یفة وابن مسعود  
 پاس پہنچا ابن مسعود نے کہا بخدا میں اپنے قرآن کو نہ دنگا مجھے  
 نے اسے طرہ پر ہٹنے کا حکم دیا ہے۔ اور یہ آپ کے ابو الدرداء  
 جلیل القدر صحابہ میں سے تھے انکا اعتقاد یہ تھا کہ یہ قرآن  
 پر مشتمل ہے چنانچہ صحیح مسلم میں علقمة سے روایت ہے کہ  
 آئے اور وہاں سہارے پاس ابو الدرداء آئے اور کہنے لگے  
 کیا تم میں سے کوئی شخص عبد اللہ ابن مسعود  
 قدرت کی موافق پڑھتا ہے میں نے کہا ہاں  
 ہوں کہہا تم نے اس آیت کو عبد اللہ سے کہہ کر  
 واللیل اذا یغشی یعنی قسم ہے رات کی جب  
 جائے میں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ کو اسطرح  
 ہوئے سنا ہے واللیل اذا یغشی والذکر والانشی  
 کہا کہ والد اسطرح میں نے رسول اللہ  
 ہوئے سنا ہے لیکن یہ سب لوگ چاہتے ہیں کہ  
 اسطرح پڑھوں وناخلق الذکر والانشی لیکن



الذكر والانشى فلا اتابعهم وقال الله  
فيه وحده على نوح السعدك ثنا

اسماعيل بن ابراهيم عن داود بن  
ابى هند عن الشعبي عن علقمة

قال لقيت ابا الدرداء فقال لي من  
انت قلت من اهل العراق قال اللهم

قلت من اهل الكوفة قال هل تفرغ  
على قرأتين من مسعود قلت نعم فأتى

والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلَّى والذكر  
والانشى فضعك ثم قال هكذا سمعت

رسول الله يقرئها قال البخاري في  
صحيحه ثنا قبيصة عن عقبه قال

ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم  
عن علقمة قال دخلت في نفر من

اصحاب عبد الله الشام فسمع بنا  
ابو الدرداء فأتانا فقال انيكم من يقرئ

روایت بھی مسلم نے اپنی صحیح میں علقمہ ہی سے نقل  
کی ہے اور دو روایتیں بخاری نے

اپنی صحیح میں نیز ایک روایت ترمذی نے اپنی  
صحیح میں نقل کی ہے اور ترمذی نے اپنی

روایت کو حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ یہ سب  
علقمہ ہی کے ہیں اور بعض میں کسی قدر تنسیل

و زیادتی بھی ہے مگر معنی و مطلب بالکل متحد۔



النبى وهو لاهى ابون علينا وقال  
ايضا فيه حد ثنا عمر بن حفص  
ابى قال حد<sup>ثني</sup> الاعمش عن ابراهيم  
قال قدم اصيحا عبد الله على ابي  
الدرداء فطلبهم فوجدهم فقا  
ايكم يقرع على قرأة عبد الله قالوا  
كلنا قال فايكم احفظ فاشاروا

الى علقمه قال كيف سمعت يقرع  
والليل اذا يغشى قال علقمه والذكر  
والانثى قال اشهد انى سمعت<sup>النبى</sup>

يقرع هكذا وهو لاهى يريدوننى

ان اقرع ما خلق الذكر والانثى والله  
لا اتابعهم وفي صحيح الترمذى

ثنا حساد ثنا ابو معوية عن الاعمش

عن ابراهيم عن علقمه قال قد<sup>ثنا</sup>

الاشام فانا ابوالدرداء فقال<sup>افنيكم</sup>

احد يقرع على قرأة عبد الله فاشا<sup>يا</sup>

الى فقلت نعم قال كيف سمعت

عبد الله يقرع هذه الآية والليل

اذا يغشى قلت سمعت يقول



فقال ابو الدرداء وانا والله هكذا  
سمعت رسول الله هو يقرئها  
هو لا يريد مني ان اقرء وما خلق  
انا انا بهم هذا تحت حسن صحيح  
وهكذا قرئ عبد الله بن مسعود  
والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى  
الذكر والانتى ويستفاد من بعض

الاخبار انه لو قدر عبد الله بن مسعود  
على هذا القرآن لاحرقه قال المراءغب  
في الحاضر او قيل احرق عثمان مصحف  
ابن مسعود وان ابن مسعود كان  
يقول لو ملكت كما ملكو الصنعت  
مثل الذي صنعوا بمصحفي انتهي  
فانظروا بطلان القرآن وبطلان  
التفسير فخير القرآن وتحقيره باحراقه  
بجوز احم من اى الطريقين يلزم  
اسن طريق الشيعة ام من طريق  
اهل السنة مسلمنا توجه اعتراضكم  
علينا واثمتنا فما بالكم مع عبد الله  
بن مسعود الذي من اكارى كره من اكارى  
وهل يكون تشوقه الى احراق القرآن

مولانا! آپ کی بعض احادیث سے استفاد ہوتا ہے کہ اگر  
ہو سکتا تو ابن مسعود اس قرآن کو جلا دیتے چنانچہ  
راعب الصغبانی نے محاضرات میں بیان کیا  
ہے کہ حضرت عثمان نے ابن مسعود کا قرآن جلا دیا  
اور ابن مسعود کہہ کرتے تھے کہ اگر مجھے اس طرح  
قدرت ہوتی جس طرح انہیں ہے تو میں ان کے قرآن کے  
ساتھ وہی کرتا جو انہوں نے میرے قرآن کے ساتھ کیا تو  
مولانا! اب دیکھئے کہ قرآن و دین کا باطل ہونا اور قرآن کو  
جلا کر یا اسکا جلانا تجویز کر کے اسکی توہین و تحقیر کرنا  
کس کے مذہب کی طرف سے لازم آیا شیعوں کے مذہب  
کی طرف سے یا اہل سنت کے مذہب کی طرف سے اور  
آیا ابن مسعود کا حضرت عثمان کے قرآن کو جلا دینے  
کیلئے مشتاق ہونا سوا اس کے کسی اور سبب ہو سکتا ہے کہ انہیں  
زیادتی و کمی تھی ہرگز نہیں ہو سکتا جیسا کہ آپ حضرت عثمان  
نے حضرت عثمان کے قرآن کو پانی میں پکانے یا



عثمان الا عن زيادة ونقصه  
 كما ان عندكم في طبع عثمان مصحفه  
 او حرقه لا يكون الا عن ذالك كما  
 بذالك القوشجي في شرح الترمذ  
 حيث قال الجيب بان ضرب ابن  
 مسعود ان صح فقد قيل انه لما  
 اراد عثمان ان يجمع الناس على مصحفه  
 واحد يرفع الاختلاف بينهم في كتاب  
 الله طلب مصحفه منه فاني  
 ذالك مع ما كافيه من الزيادة <sup>لتنقيتها</sup> و  
 ولغيره من ان يجعل موافقا لما اتفق  
 به اجلة الصنف اذ به عثمان <sup>لتنقيتها</sup> لينقاد  
 فعلى شهادته هذين العظميين اعني  
 ابن مسعود و ابو الدرداء يستحق  
 هذا القرآن الذبايد بنا الطبخ او  
 الحرق لا اشتغال على الزيادة <sup>لتنقيتها</sup> و  
 بشهادته جميع اخي غير عبد الله بن

بلادينه كمن متعلق جو غدر ليا ہر اسکی بنا سوا اسکا کچھ نہیں  
 کہ (لئے نزدیک) ان محض میں نہ یا دتی اور کمی تھی اس کے اکثر  
 یہ سلوک کیا جیسا کہ آپ کے علامہ قوشجی نے اپنی شرح میں  
 یہ غدر پیش کیا ہے کہ حضرت عثمان پر اس اعتراض کا جواب  
 دیا گیا ہے کہ انکا ابن مسعود کو مارنا اگر صحیح ہے تو اس کے  
 یہ کہا گیا ہے کہ جب حضرت عثمان نے یہ ارادہ کیا کہ  
 کو ایک قرآن پر جمع کر دیں اور کتاب خدا کے متعلق  
 میں اختلاف ہر اسے رفع کر دیں تو انہوں نے ابن مسعود  
 انکا قرآن طلب کیا لیکن ابن مسعود نے اس سے انکار  
 در حالیکہ ان کے قرآن میں زیادتی و کمی تھی اور وہ اپنے  
 نہیں ہوئے کہ انکا قرآن اس قرآن کے موافق کر دیا جائے  
 بڑے بڑے صحابہ نے اتفاق کر لیا تھا اسلئے حضرت عثمان  
 انکو تادیب کی تاکہ وہ انکی پیروی کریں انہی پس ان کو تادیب  
 حضرت عثمان یعنی ابن مسعود و ابو الدرداء کی شہادت کی بنا پر آپ کے  
 اس قرآن کو بھی پکڑے اور ہلکا جائیکہ استحقاق ہونا چاہیے ہو  
 ہاتھوں میں اسلئے کہ وہ زیادتی و کمی پر مشتمل ہے جسکی گواہی  
 ابن مسعود و ابو الدرداء کے علاوہ اور جماعت نے بھی دی ہے

عہ بہر حال آپ کے یہاں ہر طرح قرآن میں کمی زیادتی یعنی تحریف ثابت ہے سابقہ قرآنوں میں اسلئے کہ حضرت عثمان  
 نے انہیں کمی زیادتی تسلیم کی اسلئے جلایا اور موجودہ محض اسلئے کہ ابن مسعود جسکی عظمت و جلال میں کوئی  
 وہ انہیں کمی زیادتی سمجھتے اور انکو جملانا چاہتے تھے فرض مذہب اہلسنت کسی صورت سے تحریف کے خلاف



مسعود و ابوالدرداء وقد علمتهم  
سابقا وقد علمت ايضا قرائة  
ابن مسعود عند النبي و كفى الله  
المؤمنين القتال بعلی و كان الله  
قویا عزیزا (نغوذ بالله من شرور  
الفسنا و من سیتنا اعمالنا  
اعلمانی قد وفیت بعا اهدته  
من اول الامر و ما اوردت هناد و ابی  
ولحده من طرق الشیخ بل جمیع  
ما اوردته هنا متخرج من صحاحكم  
و مسانیدكم و كتب علماءكم لیكون  
اوقع فی قلب المنصف المتعصب  
المتصاف

و افاقول لکن فی ذیل السؤال الرابع  
كل ما ثبت ما استند الى علم امير المؤمنين  
في البیة و العدوی لبطل القران  
و لبطل الذی الاسلام من اصله  
فستعلم الجواب عند ما  
نذكر فی جواب السؤال  
الخامس و هذا لفظه

حسبوا آپ سابق میں معلوم کر چکے ہیں اور یہ بھی آپ کو معلوم ہو چکا  
کہ آیہ و کفی الله المؤمنین کو عبد اللہ جناب رسالت کے  
سامنے اس طرح پڑھتے تھے و کفی الله المؤمنین القتال بعلی  
و کان الله قویا عزیزا (اور جو قرآن اس وقت ہمارے پاس ہے  
اس میں لفظ "بعلی" نہیں لکھا اس میں کسی پر اور آپ کے مذہب کی بنا پر  
معاذ اللہ اس کا مستحق ہے کہ جلا دیا یا پھاڑ دیا جائے) ہم  
اپنے نفسوں کی شرارتوں اور اپنے اعمال کی برائیوں کے خدا کی نپاؤ میں  
مولانا آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ میں نے جو اول جے  
کیا تھا اُسے پورا کر دیا اور یہاں بھی شیعوں کے کوئی روایت  
نقل کی بلکہ جو کچھ لکھا ہے وہ سب آپ کی صحاح آپ کی مسانید  
آپ کے علماء کی کتابوں سے مانگوں تاکہ مسصف شخص کے دل میں  
جلد کرے اور متعصب ہیٹ دھرم کا کوئی ذمہ دار نہیں۔

رہا آپ کا چوتھے سوال کے ضمن میں یہ فرمانا  
کہ حسب طرح اگر وہ مصنف میں ثابت ہو جائیں  
جو حضرت ابو بکر و عمر کے متعلق حضرت علی  
کی طرف منسوب ہیں تو قرآن و اسلام  
جر سے باطل ہو جائیں اس کا جواب آپ کو  
پانچویں سوال کے جواب سے معلوم ہو جائیگا  
اور آپ کا پانچواں سوال یہ ہے۔



## الخامس

حکومات الدول الاسلاميه  
وقضاهاكلها طوا ومن تحتها  
الى الطغوت فحكم بالطاغوت  
فان اخذت فانما اخذت سمحاً و  
ان كان حق في الواقع ثابتاً لا مند  
اخذت بحكم الطغوت وقدامي و  
ان يكفر وابدو يحرم على الشيعة  
ان يتحاكموا الى الطغوت في كل دابة  
ترفع قبل قيام القائم فصاحبها  
طاغوت يعبد من دونه الله  
هذه في كتب الشيعة فكيف يكون  
اساس الدول الاسلاميه على  
وجها لارض من اول الاسلام  
يوم القيمة انك اعقيدت شعوبها  
ورعاياها هذه العقيدة

اقول يا ليت هذا الحجة الجليل  
قدم هذا السؤال على سائر  
الاسئلة فانه هو الاساس و

## پانچواں سوال

(شیعہ کہتے ہیں کہ) اسلامی سلطنتوں کی حکومتیں اور  
ان کے حاکم سب ظالم اور گمراہ ہیں اور جو شخص ظالم  
گمراہ کی طرف اپنا مقدمہ لجا بیگا اور حاکم ظالم گمراہ  
اُس کے موافق فیصلہ کر گیا اور وہ اس فیصلہ کے ذریعہ  
کچھ مال لیکر تو وہ حرام ہو گا اگرچہ واقع میں اس کا  
حق ثابت ہو اس لئے کہ وہ اُس نے ظالم گمراہ کے حکم سے  
لیا ہے ورنہ خالی کہ بند و نکو حاکم ظالم گمراہ سے اللہ  
و انحراف کا حکم دیا گیا ہے اور شیعوں کے لئے حرام ہے  
کہ وہ ظالم گمراہ سے محاکمہ کریں اور قائم آل محمد کے قیام  
سے قبل جو علم ملے کیا جائیگا اس علم کا مالک ظالم گمراہ  
ہے اور غیر خدا کی عبادت کرتا ہے۔ یہ سب کچھ کتب شیعہ  
میں وارد ہے پس اگر رعایا کا یہ عقیدہ ہو جائے تو ان اسلامی  
حکومتوں کی بنیاد کیا ہو سکتی ہے جو زمین پر اول  
سے قیامت تک ہوئیں اور ہونگی۔

## جواب

میں کہتا ہوں کہ کاش مولانا اس سوال کو تمام سوال پر  
مقدم فرماتے اس لئے کہ یہ سوال اصل و اساس ہے  
اور اس کے منہدم ہونے سے تمام عمارت ہی

منہدم ہو جائے گی۔



ثم ان الرجل العلي وان لم يتما لك نفسه  
في مثل هذا المقام ويريد ان يظهر  
كل ما في باله ولكن متعاهدا لا  
لوروى في المقام الاما تحبته من كتب  
اهل السنة والجماعة

اعلم ايها الحبر العليل ان العلماء  
اختلفوا في ان نصب الامام بعد انقضاء  
ضمن النبوة هل يجب ام لا وعلى  
اقتدي وجوبه اعلی الله ام علينا  
عقلا وسمعا

مذهب اهل السنة الى ان وجوب  
علينا سمعا

وقالت المعتزلة والنزدي بل عقلا  
ومذهب الامامية الى ان وجوب  
على الله عقلا

ومذهب الخوارج الى ان غير واجب  
مطلقا ومذهب ابو بكر الاصم  
من المعتزلة الى ان لا يجب مع الا  
لعدم الخفاء اليد وانما يجب عند  
الخوف وظهور الفتن ليرد عنهم  
عن مفاسدهم وقال الغوطي

بصيرته انك علمي شخص اگر چه ایسے مقام پر اپنے پورے  
قابو نہیں رکھ سکتا اور یہ جانتا ہے کہ جو دل میں ہے  
وہ سب ظاہر کر دے لیکن میں نے یہ عہد کر لیا ہے کہ  
معرض بحث میں صرف وہی چیزیں نقل کروں گا جنہیں  
اہل سنت و جماعت نے بیان کیا ہے۔

مولانا! آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ علماء نے اس مسئلہ  
میں اختلاف کیا ہے کہ زمانہ نبوت کے بعد امام کا مصلحت  
ہونا واجب یا نہیں اور اگر یہ مانا جائے کہ واجب  
تو اس میں اختلاف ہے کہ خدا پر واجب یا ہم پر اور  
عقلا واجب ہے یا سمعا۔

اہل سنت اس طرف گئے ہیں کہ ہم پر واجب سمعا۔

اور معتزلہ وزیدیہ نے کہا ہے کہ ہم پر واجب ہے  
مگر عقلا امامیہ یہ کہتے ہیں کہ خدا پر واجب عقلا۔

خوارج کا یہ مذہب ہے کہ از سر واجب ہی نہیں سمعا  
اور نہ عقلا۔ معتزلہ میں سے ابو بکر اصم کا یہ مذہب ہے  
کہ اگر امن و امان ہو تو واجب نہیں اس لئے کہ اس  
حالت میں امام کی کوئی ضرورت ہی نہیں ورنہ اگر خوف  
ہو اور فتنے برپا ہوں تو واجب ہے کہ امام لوگوں کو مفاسد  
سے روکے اور غوطی نے اس کے برعکس کہا ہے یعنی



لان الظلمة وجمال بطيعة ووصا  
 سببا لزيادة الفتن هذا ما قاله  
 القوفي في شرح تجريد العقائد  
 للمحقق الطوسي ولست هنا  
 بصدد بيان ما قاله الامام <sup>بصدد</sup>  
 ابو اسد ودفعت بدل غرضي تخريج ما ورد  
 في متون الصحاح الستة في اثني عشر  
 خليفة لرسول الله في صحيح البخاري  
 في الجزء الثامن منه على حد ثلث <sup>الخط</sup>  
 باسناد الى جاري من سمرقند <sup>سمعت</sup> قال  
 النبي يقول يكون بعد اثنا عشر  
 اميرا فقال كلمة له اسمعها قال ابني  
 انه قال رسول الله كلمهم من قرش  
 وباسناد الى ابن عينية قال قال  
 رسول الله لا يزال امر الناس ضلوا  
 ما وليهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم <sup>النفخ</sup>

حال امن میں واجب نہ حال فتنہ وفساد میں اسلئے کہ  
 حال فتنہ وفساد میں ظالم لوگ اسکی اٹھانہ کرینگے اور  
 یہ زیادتی مفسد کا سبب ہو گا یہ سب کچھ وہ ہر وقت فرماتے ہیں  
 محقق طوسی کی کتاب تجرید الاعتقاد کی شرح میں بیان  
 کیا ہے اور میں یہاں امامیہ کے قول اور اس کے بارے  
 و نقض سے بحث نہیں بلکہ ان روایات کا نقل کر رہا ہوں  
 ہے جو صحاح ستہ میں رسول اللہ کے بارہ خلفاء کے  
 متعلق وارد ہیں۔ پس صحیح بخاری ج ۱ میں ثلث افراد کے  
 قریب جا برہن سمرقند کے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ  
 فرماتے ہوئے سنا کہ میرے بعد بارہ امیر ہوں گے  
 اور اس کے بعد آنحضرت نے کوئی ایسا کلمہ ارشاد فرمایا  
 جسے میں نے نہیں سنا لیکن مجھ سے میرے باپ نے  
 کہا کہ وہ کلمہ یہ تھا کہ وہ تمام خلفاء قریش کے ہوں گے  
 اور ابن عینیہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ  
 امر خلافت چلتا رہیگا یہاں تک کہ بارہ آدمی آئیں گے  
 والی ہونگے پھر رسول نے ایسا کلمہ فرمایا جو مجھ سے

اسے اتقان سے جتنی حدیثیں اس مضمون کی ہیں نقل کی جا رہی ہیں سب میں یہی ہے کہ راوی نے یہ کلمہ نہیں سنا اور نہ  
 یہ کہ یہ کلمہ صحاح ستہ وغیرہ کے راویوں کے سننے کی قابل بھی نہ تھا اسلئے کہ یہی کلمہ تو اصل تبرا تھا پھر وہ ضائع ہوا  
 کیوں سنتے اور اگر کہیں رسول کی زبان سے تبرا اس لئے لیتے تو آئندہ کے لئے بری قہتیں ہو جاتیں لہذا اچھا ہے  
 کہ نہ سنا اسکے علاوہ جب لوگوں نے اپنی خواہشات کے خلاف الفاظ قرآن میں رکھنا شروع کیا



بكتة خفیت علی فست ابی ماذا  
 قال رسول الله فقال قال كلهم من  
 قریش وباسناده الى عبد الله  
 بن عمر قال قال رسول الله لا يزال  
 هذا الامر في قریش ما بقي اثنان في  
 صحيح مسلم في اول كواسد من الخبر  
 الرابع باسناده الى عبد الله بن  
 عمر مثل ما في الاخير من صحيح البخاري  
 وباسناده عن جابر بن سمرة قال  
 سمعت النبي وبطريق اخر الى جابر  
 بن سمرة قال دخلت مع ابي علي النبي  
 فسمعت يقول ان هذا الامر لا  
 حتى يمضي فيهم اثني عشر خليفة  
 قال ثم تكلم بكلام خفي علي فقلت  
 لابي ما قال قال قال كلهم من قریش  
 وبطريق اخر عن جابر بن سمرة  
 وبشك طريق اخر كمل الى جابر بن  
 سمرة مثله وبطريق اخر عن جابر  
 بن سمرة قال انطلقت الى رسول  
 الله معي ابي فسمعت يقول لا  
 يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى

پوشيده رہا میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ حضرت نے  
 کیا فرمایا تھا انہوں نے کہا یہ فرمایا تھا کہ وہ قریش  
 سے ہونگے۔ اور عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جب تک  
 دنیا میں دو آدمی بھی باقی رہیں گے خلافت قریش میں رہے گی۔  
 اور صحیح مسلم خبر اول ج ۴ میں بھی عبد اللہ بن عمر سے  
 اس آخری حدیث کی مثل ایک حدیث مروی ہے۔

اور جابر بن سمرة کی وہ حدیث جو ذکر ہوئی ابتدائی  
 الفاظ میں ذرا اختلاف کے ساتھ چھ طریقہ سے منقول  
 ہے لیکن یہ سب میں ہے کہ وہ آخری کلمہ راوی نے  
 نہیں سنا نیز جابر بن سمرة ہی سے مروی ہے کہ میں  
 خدمت رسول میں گیا اور میرے ساتھ میرے باپ بھی تھے  
 میں نے آنحضرت کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ دین بارہ خلفاء کو  
 تک برابر باعزت و محفوظ رہیگا اور پھر ایسا کلمہ فرمایا  
 کہ لوگوں نے نہیں سنا میں نے اپنے باپ سے کہا کہ حضرت نے کیا فرمایا  
 تھا کہ یہ فرمایا تھا کہ وہ سب قریش سے ہونگے۔



اثنا عشر خليفة فقال محمد بن  
 الناس فقلت كذا قال قال  
 كلهم من قریش وبأسناد  
 عامر بن سعد بن ابي وقاص قال  
 كتبت الى ابن سمرة مع غلام  
 نافع ان اخبرني بشئ سمعته  
 من رسول الله قال فكتب الى  
 رسول الله يوم الجمعة <sup>رحم</sup> الله  
 يقول لا يزال الدين قائما حتى  
 تقوم الساعة ويكون علمهم اثني عشر  
 خليفة كلهم من قریش وسمعت  
 يقول عصبته من المسلمين  
 البيت الابيض بيت كثر وال  
 كثر وسمعت ان بين يدي  
 السالكين فاحذروهم وسمعت  
 يقول اذا اعطى الله احدكم  
 فليبدل بنفسه واهل بيته وسمعت  
 يقول انا الفطر على الخوض و  
 بطريق آخر عن عامر بن سعد  
 وفي تفسير الثعلبي في تفسير قوله  
 انك لا تعلم

اور عامر بن سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ  
 میں نے جابر بن سمرة کے پاس اپنے غلام نافع  
 ہاتھ لکھ کر بھیجا کہ جو چیز تم نے رسول سے سنی  
 مجھ سے خبر دو جواب میں لکھا کہ میں نے  
 جمعہ کے دن اس روز کی شام کو جب رسول  
 سنا کہ یہ دین قیام قیامت تک قائم رہے گا  
 اور اس میں بارہ خلفاء ہونگے جو سب قریش  
 سے ہونگے اور میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا  
 کہ مسلمانوں میں سے ایک گروہ بیت  
 یعنی کثر و آل کثر کے گھر کو فتح کر لیا  
 نے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قبل قیام قیامت  
 کچھ جھوٹے لوگ ہونگے تم اُن سے ڈرنا اور  
 ہوئے سنا کہ جب خدا تم میں سے کسی کو  
 فرمائے تو اُسے چاہئے کہ اپنے نفس اور اپنے  
 اسکی ابتدا کرے اور یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے  
 پر سب سے پہلے پہنچونگا اور اسی کی مثل حدیث مذکور  
 بن سعد دوسرے طریقہ سے بھی منقول ہے۔  
 ان کے



الى ابن عمر ان رسول الله قال لا تخرج  
 هذا الشأن في قريش ما بقي اثنان و  
 باسناده عن ابى هريره قال قال  
 رسول الله الامراء من قريش عليهم  
 حق ولهم عليكم حق ما حكموا فعدوا  
 واسترحموا وما هدموا فوفوا و زاد  
 خالد بن الوليد لم يفعل ذلك فغلبه  
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين  
 وفي الجمع بين الصحيحين للحسين  
 الحديث الثاني من المتفق عليه من مسند  
 البخاري من مسند جابر بن سمرة  
 وباسناده عن عبد الملك بن عمير  
 عن جابر بن سمرة قال سمعت النبي  
 يقول يكون بعد اثني عشر اميرا  
 فقال كلمة لم اسمعها فقال ابى قال  
 كلمهم من قريش كذا في حديث شعبه  
 وفي حديث ابن عيينه قال لا يزال  
 امر الناس مضيا ما وليهم اثني عشر  
 رجلا ثم تكلم النبي بكلمة خفيت  
 علي فسئلت ابى ما ذا قال رسول  
 الله قال قال كلمهم من قريش

روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب تک دنیا میں  
 دو آدمی بھی رہیں گے یہ شان خلافت قریش میں رہے گی  
 اور ابو ہریرہ سے ارشاد رسول مروی ہے کہ خلفاء قریش  
 سے ہونگے میرا اپر حق ہے اور انکا تم پر حق ہے جب وہ  
 حکم کریں گے تو عدل کریں گے جب ان سے رحم کی خواہش کی جائے  
 تو رحم کریں گے اور جب وعدہ کریں گے تو اسے وفا کریں گے  
 اور خالد نے اور نقل کیا ہے کہ جو ایسا کرے اس پر خدا  
 اور ملائکہ اور سب آدمیوں کی لعنت ہے۔ اور یہ قنبی بھی  
 روایتیں نقل کی گئیں الکو آپ کے مستند عالم حمیدی نے  
 کتاب جمع بین الصحيحین میں اور زبیر بن عبد ربیع نے  
 جمع بین الصحيحین میں بھی انہیں تفصیلاً اور اس  
 شد و مد کے ساتھ نقل کیا ہے (کتابیں اٹھا کر دیکھئے  
 ہمارے دعوے کی تصدیق ہو جائے گی)



وقال في رواية مسلم من حديث  
عامر بن سعد بن الجهم قال كنت  
الى جابر بن سمرة مع غلام نافع  
ان اخبرني بشئ الى اخي مارواه سلم  
وفي رواية مسلم من حديث سماعة  
بن جرب عن جابر بن سمرة انه صلى  
الله عليه وسلم قال ليفتحن عصا من  
المسلمين بيت كسرى وال كسرى الله  
في البيت الابيض ونحو هذا المعنى  
في المتفق عليه من مسند عبد  
بن حاتم وفي رواية مسلم في  
عن سماعة عن جابر بن سمرة قال  
انطلقت الى رسول الله ومعى ابي  
الى اخي مارواه سلم وفي رواية  
اليضاع عن حصين بن عبد الرحمن  
عن جابر بن سمرة قال دخلت مع  
ابي على النبي فسمعت يقول ان هذا  
الامر لا يزال غيبرا حتى يمضى فمهم  
اشي عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام  
خفي فقلت لابي ماذا قال فقال



عنك من جابر بن سمير عنه عليه السلام  
 قال لا يزال الاسلام غيورا الى اثنا عشر خليفه  
 ثم ذكر مثله وفي الجمع بين الصحاح  
 المستند لزمن العبدى من اجزاء  
 ثلثه من المصنف في باب انكم  
 عند الله فانتم وذكرونا قرش  
 من سنن ابى داود وبك الاسناد  
 للمقدم قال عن جابر بن سمير قال  
 دخلت مع ابى على النبى فسمعت  
 يقول ان هذا الامر لا ينقض حتى  
 يمضى فيهم اثنا عشر خليفه قال ثم  
 تكلم بكلام خفى على فقلت لابي ما  
 قال قال قال كلام من قرش و  
 بك الاسناد عنه ايضا قال قال  
 رسول الله لا يزال الاسلام غيورا الى  
 اثنا عشر خليفه كلهم من قرش ومن الجبر  
 اثنا عشر من اجزاء اثني عشر من المصنف  
 في اخره على حد كراسين او بعد كراسين  
 وبك الاسناد للمقدم من صحيح ابى داود  
 في حديثه وهو كتاب السنن عن  
 امام بن سعد بن ابى قاص قال

اور کتاب مصنف میں دو ستر جز کے نصف کے قریب عالم کی  
 وہ روایت منقول ہے جو سابق میں ذکر ہوئی کہ عامر نے  
 جابر بن سمیرہ کو لکھ کر بھیجا کہ جو کچھ تم نے رسول سے سنا ہو  
 مجھے اسکی اطلاع دو اور



الی جابر بن سمیہ اخیری فی فتی  
من رسول اللہ ﷺ فکتب الی اخی سمعته

بقول یوم الجمعة عشية رجب الاسلی  
لا یزال الی آخر رواية عامی و فی مناقب

ابن المغازی الشافعی الواسطی قال فی  
قوله تعالیٰ کمشکوۃ فیها مصباح

اخیرنا احمد بن محمد بن عبد الوہاب  
اجازۃ ان ابا احمد عمر بن عبد اللہ بن

شوذب اخیری ہم قال حدیثنا محمد  
بن الحسن بن زیاد حدیثنا احمد بن الخلیل

ببلغ حدیثی محمد بن ابی حمو حقا  
حدیثی بن ابی معروف قال حدیثنا

اور ابن مغازی شافعی نے مناقب میں یہ کہشکوۃ  
مصباح کے متعلق لکھا ہے کہ علی بن جعفر کا بیان ہے

کہ میں نے امام حسن علیہ السلام سے اس آیت کے  
متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا کہ مشکوۃ سے فائدہ

اور مصباح سے حسن حسین مراد ہیں کا ہوا کوکب  
کا یہ مطلب ہے کہ آپ تمام عالموں کی عورتوں میں

ایک چمکتا ہوا ستارہ تھیں تو قدس شجرۃ مبارکہ میں  
سے پوری آیت یوم الجمعة عشية رجب الاسلی

الزجاجة کا ہوا کوکب قویٰ یوقد من شجرۃ مبارکہ زیتونہ لا تشرق قبیۃ لا غمیرۃ بکاؤرہا  
و لو لم تمسسه نلوه نور عظمیٰ نورہ یهدی اللہ لنورہ من یشاء و کیف رب اللہ لا یتوال

واللہ بکل مقدر علیہم و اور ترجمہ یہ ہے اللہ آسمانوں اور زمینوں کا روشن کرنا والا ہے اس کے لئے کی مثال اس میں  
ہے جس میں ایک بروست روشن چراغ ہو وہ چراغ ایک شیشے کی قندیل میں ہو اور وہ قندیل ایسی ہو جسے ایک چمکتا

اور زیتون کے مبارک تیل سے روشن ہو چونکہ شرقی ہے اور غریبی قریب ہے کہ اس کا تیل خود بخود روشن ہو جائے  
اسکو نہ چھوئے اور نور یا لائے نور ہے اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے نور کی راہ بتلا دیتا ہے اور اللہ اور اللہ

کے مثل الین میرا لکھتا ہے اور اللہ ہر چیز کا پورا پورا جاننے والا ہے "قرآن مجید پارہ



محمد بن مہمل البغدادی عن موہب  
 القاسم عن علی بن جعفر قال سئل الحسن  
 عن قول الله عز وجل المشكوة فیہما  
 مصباح قال المشكوة فاطمہ والصبا  
 الحسن والحسین الزجاء کانیہما کوکب  
 فرق قال کما فاطمہ علیہا السلام کوکبا  
 فویا من نساء العالمین تو قد شجرت  
 مبارکۃ الشجر المبارک ابی اہیم لا شری  
 ولا غیبتہ لا یہودیت ولا نصیانیہ یکا  
 ویتھا یضئ قال یکاد العلم ینطق  
 ولولہ تمسسد نار نور علی نور قال منها

امام بعد امام یھدک الله لنور من  
 یشاء قال یھدک الله عز وجل لو لا یتنا  
 من یشاء وروى صدر الامم اخطبا  
 خطباء خوارزم موفق بن احمد المکی فی  
 کتابہ قال حدثنا فخر القضاة نجم الدین  
 ابو منصور محمد بن الحسن بن محمود  
 البغدادی فیما کتب الی من ہمدان  
 قال انی اما الامام الشریف نور الھدک  
 ابو ظا الحسن ابو محمد الزیدی قال الخیر  
 امام الامم محمد بن احمد بن شاذان

مبارک سے شجرہ مبارکہ ابراہیم مراد ہے لا شرقیہ  
 ولا غربیہ کے یہ معنی ہیں کہ آپ یہودیہ یا نصرانیہ نہ  
 تھیں یکاد زیتون یا یضئ سے یہ مقصد ہے کہ قریب ہے  
 کہ آپ کا علم آپ کے مراتب و کمالات کی شہادت  
 دینے کے لئے گویا ہوجائے ولولہ تمسسد نار نور علی  
 نور سے یہ مراد ہے کہ آپ سے یکے بعد دیگرے امام  
 ہونگے جن کے نور سے خدا کو پامیگا ہدایت  
 فرمائے گا اور آپ نے فرمایا کہ خداوند عالم  
 ہمارے نور محبت سے جب کو چاہے گا ہدایت فرمائے گا

اور آپ کے صدر الامم 'اخطب اخطباً'  
 خوارزم موفق بن احمد مکی نے اپنی کتاب میں  
 بڑے طویل القدر راویوں کے سلسلہ کے  
 ساتھ ابی سلیمان سے روایت کی ہے کہ میں نے  
 رسول اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ خداوند  
 عالم نے شب معراج مجھ سے فرمایا کہ ہمارا  
 رسول ان چیزوں پر ایمان لایا جو انکے کج طرف سے  
 نازا ہوئے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ ہاں میں بھی نے



قال حدثنا عبد الله بن عبد الله  
 قال حدثنا علي بن سينا الموصلي عن احمد بن  
 صالح بن سليمان بن محمد بن زياد بن مسلم  
 عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر عن  
 عن ابني سليمان راعي رسول الله قال  
 النبي يقول ليلة اشرفني الى السماء  
 قال لي جليل جلالا من رسول  
 بما انزل من جبر فقلت والمؤمنون  
 قال صد يا محمد من خلفت امك  
 قلت خيرها قال علي بن ابي طالب فقلت نعم  
 يا رب قال يا محمد اني اطلعك على اهل  
 فاخترت لك منها فاشققت لك اسما  
 من اسمائي فلا اذكر في موضع الا ذكر  
 مع فانما الحمد و انت محمد ثم اطلقت  
 الثانية فاخترت منها عليا و شققت  
 له اسما من اسماء اهل البيت وهو يا محمد  
 اني خلقتك خلقت عليا و فاطمة  
 والحسن والحسين و الامم من ولدك  
 نوري و حضرت و لايتكم لاهل السما و  
 الارض فمن قبلها كان عند من

دیکر امیران لائے دے ابھی ایمان لائے  
 فرمایا کہ اے محمد تم نے سچ کہا کہ ہوں تم  
 اپنی امت میں اپنا خلیفہ کو بنایا  
 نے کہا بہترین امت کو۔ ارشاد ہوا کہ  
 علی ابن ابیطالب کو میں نے عرض کیا ہوں  
 میرے پالنے والے ارشاد ہوا کہ اے محمد  
 میں نے تمام مخلوق پر نظر کی اور سب  
 تم کو پسند کیا اور تمہارا نام اپنے نام سے  
 مشتق کیا پس کسی مقام پر میرا ذکر نہ ہو  
 مگر یہ کہ تمہارا ذکر بھی ہو جائے گا اس لیے کہ  
 میں محمود ہوں اور تم محمد ہو پھر دوبارہ تمام مخلوق  
 پر نظر کی اور سب میں سے علی کو پسند کیا  
 اس کا نام اپنے نام سے مشتق کیا کہ میں  
 ہوں اور وہ علی ہے اے محمد میں نے تم کو  
 اور علی و فاطمہ و حسن و حسین اور تمام ان  
 جو اولاد حسین میں سے ہونگے اپنے نور سے پرورش  
 اور تمہاری ولایت کو اہل آسمان و زمین پر  
 کیا پس جس نے اسے قبول کیا وہ میرے نزدیک  
 مومنین میں سے ہو گیا اور جس نے انکار کیا  
 وہ کافرین میں سے ہو گیا۔ اے محمد اگر



يا محمد لو ان عبد من عبادي عبدك  
 حتى ينقطع اوصي كالشن البالي ثم  
 لاني جاحدا لولايتكم ما غفرت له حتى  
 يقرب لولايتكم يا محمد يحب ان تاتيهم قلت  
 نعم يا رب فقل التفت الى عيين العرش  
 فالتفت فاذا بعلي وفاطمة والحسن  
 والحسين فعلى بن الحسين ومحمد بن علي  
 جعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى  
 ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن  
 والمهدي في صحاح من نور قيام  
 بصلواته هوني فسطهم (يعني المهدى)  
 كما لو كذبته وقال يا محمد هو لا اله الا  
 وهو الثاني من عترة نبي في جلاله  
 انه الحجة الراجية لاوليائي والمنقمة  
 من اعدائي وباسناده عن الامام محمد  
 بن احمد بن شاذان قال حدثنا محمد بن علي  
 بن الفضل بن محمد بن القاسم عن عباد  
 بن يعقوب عن موسى بن عثمان عن  
 الامام محمد بن علي بن ابي اسحق عن الحسن  
 بن سعيد بن بشير عن علي بن ابي طالب  
 قال قال رسول الله انا واراءكم على الحوض

عبادت کرے کہ عبادت کرتے کرتے عاجز ہو جائے  
 یا پرانی مشک کی طرح ہو جائے پھر میرے پاس اس  
 حال سے آئے کہ تمہاری محبت ولایت کا منکر ہو تو میں  
 اُسے اس وقت تک بخشونگا جب تک کہ تمہاری ولایت کا  
 اقرار کرے گا۔ پھر ارشاد ہوا کہ ای محمد کیا تم ان سب کو دیکھنا  
 چاہتے ہو میں نے عرض کیا کہ ہاں البتہ ضرور حکم ہوا کہ  
 میں عرش کی طرف رخ کروں مفت ہوا تو دیکھا کہ علیؑ فاطمہؑ  
 حسنؑ حسینؑ علی بن الحسینؑ محمد بن علیؑ جعفر بن محمدؑ موسیٰ  
 بن جعفرؑ علی بن موسیٰؑ محمد بن علیؑ حسن بن علیؑ  
 اور مہدیؑ (علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین) نور کی شعاع  
 میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں اور امام مہدیؑ ان کے  
 درمیان میں کھڑے ہوئے ایسے معلوم ہوئے جیسے چلتا ہوا ستارہ  
 اور ارشاد فرمایا کہ ای محمد یہ سب ہی محبتیں ہیں اور وہ (مہدی)  
 تمہاری عترت کا انتقام لینے والا ہے اور قسم ہے میری عزت و  
 جلال کی یہ میرے دوستوں کیلئے امیدوار ہیں ان کی محبت میری عزت  
 دشمنوں کے انتقام لینے والا ہے۔  
 اور خوارزم نے امیر المومنین حضرت علیؑ سے نقل  
 کیا ہے کہ آپ نے ارشاد رسول بیان فرمایا کہ  
 میں تمہیں حوض کوثر پر لاؤں گا اور ای علیؑ تم ساتھی  
 ہو گے حسنؑ مستفقین و کافرین کو کوثر پر جانے سے  
 روکنے والے حسینؑ مومنین کو جانے کا حکم دینے والے



یا علی السنا و الحسن اذ اذنا الحسن  
 الامر و علی بن الحسن القاضی و محمد بن  
 الناصر و جعفر محمد السلو و جعفر  
 محضی الحبیب و المبعضین و قاصع  
 المشرکین و علی بن مزیں المؤمنین  
 و محمد بن علی منزل اهل الجند و جاتهم  
 و علی بن محمد خطیب شیعہ و جاتهم من  
 الحور العین و الحسن بن علی سر استیضی  
 بدر المهدی شفیعهم یوم القيمة حیث  
 لا یدان الله الا لمن یشاء و بالاسناد  
 السابق عن ابن شاذان قال حدثنی ابو محمد  
 الحسن بن العلو الطبرسی عن احمد  
 بن عبد الله حدثنی احمد بن محمد عن  
 عن حماد بن عیسی عن عمر بن اذنیہ قال  
 حدثنی ابان بن عیسی عن سلیم بن قیس المصلا  
 عن سلیمان بن محمد قال دخلت علی النبی فاذا  
 الحسن بن علی فخذ و هو یقبل بک  
 عینی و یلقم فاه و یقول انت سید  
 السید ابوالسادات انت الامام  
 ابوالا و الامم انت الحجة ابن الحجة ابو الحجة  
 تسعة من صلیک تسعة هم قائمهم

علی بن حسین مبعوث لیرسوالے محمد بن علی اب کوثر کو  
 تک پہنچانے والے۔ معفر بن محمد ہنکانیوالے  
 بن معفر دوستوں اور دشمنوں کا شمار کرنیوالے اور  
 مشرکین کو دفع کرنیوالے۔ علی بن موسیٰ موئین  
 مزین کرنیوالے۔ محمد بن علی اہل حنبت کو انکے دربار میں  
 کرنیوالے۔ علی بن محمد شیعہ کے خطبہ پڑھنے اور انکا حرم  
 عقد کرنیوالے حسن بن علی ایسا چراغ جس سے شیعہ روشنی  
 حاصل کریں گے اور مہدی قائم روز قیامت انکے شیعہ  
 ہونگے جبکہ خداوند عالم اسی شخص کو اذن شفاعت دے گا  
 جسے وہ چاہے گا۔

اور سلمان محمدی سے روایت کی ہے کہ میں نے  
 رسالت کی خدمت میں گیا ناگاہ حسین بن علی  
 آپ کے زانو پر بیٹھے ہوئے تھے اور آپ حسین کے  
 پیشانی اور آپ کے دہن کو چوم رہے تھے اور فرماتے  
 کہ اے حسین تم سردار۔ سردار کے بیٹے اور سرداروں  
 کے باپ ہو تم امام۔ امام کے بیٹے اور اماموں کے  
 باپ ہو۔ تم حجت۔ حجت کے بیٹے اور نو حجتوں کے  
 باپ ہو جو تمہارے صلب سے ہونگی اور انکا نال  
 تاقیامت زندہ رہے گا۔



## فی ذکر ما جاء فی المحدث

فی الجمع بین الصحاح الستہ  
باسنادہم الی ام سلمہ قالت سمعت  
رسول اللہ یقول المحدث من عتقی  
من ولد فاطمہ ورواہ بالفاظہ ابن  
شیرویہ الدیلمی فی کتاب الفردوس  
و فی الآلاف واللام رواہ ابو محمد  
بن مسعود القراء فی باب اخبا المحدث  
فی کتاب المصابیح و ذکر صنایع الکتاب  
باسنادہ عن عبد اللہ بن مسعود  
قال قال رسول اللہ لا تذهب الدنيا  
حقی ملک العرب رجل من اهل  
یواطی اسمہ اسمی و اسم ابیہ اسم ابی  
یلاء الارض قسطا و عدلا کما ملک  
ظلماء و جورا

بیان الکلام فی قولہ یواطی اسمہ  
اسمی و اسم ابیہ اسم ابی لا ینجو  
و جہنم اما ان یکون النبی و اد بقولہ  
و اسم ابیہ اسم ابی انہ جعلہ علا  
تدل علی انہم و اول الحسن

## ان روایات کا بیان جو

امام آخر الزماں کے متعلق آپ کے یہاں روایات  
کتاب جمع بین الصحاح الستہ میں ہے کہ حضرت ام سلمہ  
نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ کو فرماتے ہوئے سنا  
کہ مہدی میری عترت سے فاطمہ کی اولاد میں سے ہوگا  
اور انہی الفاظ کے ساتھ اسکو ابن شیرویہ دہلی نے  
کتاب فردوس میں سلسلہ باب الف و لام نقل کیا  
اور ابو محمد حسین بن مسعود قرار نے بھی سلسلہ بن اخبار  
مہدی کتاب المصابیح میں اسکو نقل کیا ہے اور عبد اللہ  
ابن مسعود سے یہ روایت بھی ذکر کی ہے کہ رسول اللہ نے  
فرمایا دنیا ختم نہوگی یہاں تک کہ عرب کا میرے البیت  
میں سے ایک شخص مالک ہوگا اسکا نام میرے نام کے  
اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہوگا  
وہ زمین کو عدل و انصاف سے اسطرح بھر دے گا جسطرح  
قلم و جوہر سے بھر گئی ہوگی۔

توضیح۔ قول رسول (اسکا نام میرے نام کے موافق  
اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہوگا)  
و مطلب ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ رسول کی مراد اس سے  
یہ ہے کہ آپ نے اپنے اس ارشاد کو ایک ایسی علامت قرار دیا  
جس سے اس کا نام میرے نام کے موافق ہوگا



لثلاثية فقد معتقد ذلك فادعكم الى ذلك  
 في المقصود وهو المراد بالخبر ان المراد  
 المهدي بلا خلاف من ولد الحسين  
 فيكون اسم ابيه مشابها للكنية  
 الحسين فيكون قد انتظم اللفظ  
 المعنى وصار حقيقة في دوام القسم  
 الثاني ان يكون الراوي هم من  
 قوله ابني الى قوله ابني فيكون قد  
 وهم بحرف تعديده قال ابني نقا  
 هو ابني والمراد بابن الحسن لان  
 المحدث محمد بن الحسن باجماع كافة  
 الامم قال ابن بطريق في الحديث  
 ومن ذلك ما في صحيح ابن جرير  
 باسنادة قال قال رسول الله  
 لم يبق من الدهر الا يوم واحد  
 الله وحده من اهل بيتي يملأ  
 الارض عدلا كما ملئت ظلما وجورا  
 وما رواه الثعلبي في تفسيره في قوله  
 تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا  
 المودة في القربى باسنادة عن

سے ہونے نہ امام حسن تا کہ کوئی آپ کو منجملہ اولاد امام  
 سمجھنے والا ایسا ہی نہ سمجھے اگر رسول کی مراد یہ ہو  
 مقصود ہے اور یہی حدیث کا مطلب اس لئے کہ مقصود  
 کہ امام مہدی بلا اختلاف اولاد امام حسین علیہ السلام  
 پس رسول اللہ کے پیروں کو اگر کا نام (عبد اللہ) امام حسین  
 کی کنیت (ابو عبد اللہ) سے مشابہ ہوگا لہذا لفظ ابی  
 ساتھ مربوط اور انہیں حقیقت ہو گئے۔ دوسرے کہ راوی  
 رسول کے قول میں ابنی کو ابی سمجھا ہوا اور اسے ابی  
 کا دیم ہوا ہو یعنی اصل میں حضرت نے ابنی فرمایا  
 یہ کہ اسکے باپ (امام حسن سکری) کا نام میرے بیٹے  
 کے نام کے موافق ہوگا) اور راوی نے اسکو ابی نقا  
 (یعنی اسکے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہوگا)  
 (غرض اس دوسرے مطلب کی بنا پر) فرزند رسول سے  
 یہاں امام حسن علیہ السلام مراد ہیں اس لئے کہ باجماع تمام  
 آپ کا نام محمد ہے اور آپ امام حسن سکری کے فرزند ہیں اور  
 توجیہ کو ابن بطریق علی نے اپنی کتاب اور اسی عمدۃ میں  
 کیا ہے اور اسی مطلب کی روایات میں ہے جو صحیح ابن  
 میں کہ رسول اللہ فرمایا اگر زمانہ کا صرف ایک ان بھی  
 تو خداوند عالم میرا حبیبیت میں سے ایک مرد کو بھی کا جو  
 عدل سے انحر اور وہ جو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں سلسلہ



اهل الجنة وفكر نفس الشرقي  
 خمسة سماهم من اهل بيت ثم قال  
 والمهدى وذكر ايضا في تفسيره  
 باسناد حسن سناء المهدى  
 قرّة عيسى حين ينزل فيقتل <sup>لبنصر</sup>  
 ويخرب البيع وروى ايضا في  
 في صفا اهل الكهف عن النبي  
 ان المهدى يسلم عليهم فيحييهم الله  
 عز وجل له ثم يرجعون الى دقتهم  
 فلا يقوموا الى يوم القيامة ومن  
 ذلك ما رواه في الجمع بين الصحاح  
 عن ابى سعيد الخدري قال قال رسول  
 الله المهدى منى اجلى الجبهه اقبى  
 الالف يملأ الارض قسطا وهدى  
 كماله ظلماء وجور املك سبع  
 سنين (وفي رواية عن هشام  
 تسع سنين) وفيه ايضا عن ابى  
 اسحق قال قال علي بن ابي  
 الحسن ان ابني هذا سيد كما  
 سماه رسول الله فيخرج من صلبه

سردار بن اوراپ نے اپنا و نیز اپنے المیت میں سے  
 پانچ حضرات کا اور ان کے بعد امام مہدی کا نام لیا۔  
 اور نیز جمعہ عشق کی تفسیر میں کیا ہے کہ اس سے  
 مراد سنا مہدی اور ق سے مراد حضرت عیسیٰ کی  
 قوت ہے جب وہ آسمان سے اتر کر نصاریٰ کو  
 قتل نیز ان کے عبادت خانوں کو خراب کرے گی اور اصحا  
 کہف کی صفات میں رسول اللہ سے یہ روایت  
 نقل کی ہے کہ امام مہدی انہیں سلام کرے گی پس  
 خداوند عالم انکو زندہ کرے گا اور پھر وہ سو جائیں گے  
 جبکہ بعد قیامت تک نہ اٹھیں گے۔ اور اسی مقصد  
 کی روایات میں سے وہ روایت ہے جو جمع بین الصحاح  
 میں ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ رسول اللہ نے  
 فرمایا مہدی مجھ سے زیادہ روشن پیشانی اور نازک  
 بینی ہوگا وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا  
 بسطرح وہ ظلم و جور سے بھر گئی ہوگی اور سات برس  
 حکومت کرے گا اور شہام کی روایت میں ہے نو برس  
 اور اسی کتاب میں ابواسحق سے مروی ہے کہ حضرت  
 علی نے امام حسن علیہ السلام کی طرف دیکھ کر فرمایا  
 کہ یہ میرا بیٹا سردار ہے جیسا کہ رسول اللہ نے  
 اسکا نام رکھا ہے اور اس کے صلب سے تمہارے نبی کا



رجل باسم نبيكم يشبهه في الخلق  
ولا يشبهه في الخلق بلاء الارض  
عد لا

بیان (قولہ و نظر الی ابنہ الحسن)  
الراوی ہم هنا حرف احد هو  
فلرادان يقول الحسين قال الحسن  
والا فالحمد من ولد الحسين بلاء  
وقد سمي النبي ولدا الحسين سيدا  
باجبا كثيرة من غير هذه الطريق  
تو كذا ذكرها للشرط الذي قد منا  
نذكر من الصحاح وهو قوله الحسن  
والحسين سيدا مثبا اهل الجنة  
وقوله يشبهه في الخلق ولا يشبهه  
الخلق من احسن الكنايا عن انتقاء  
المهدي من كفر وظلم لان النبي ص  
رحمة للعالمين كما ذكر الله سبحانه  
في كتابه العزيز والمهدي يظهر نعمة من  
اعداء الله فتفاوت الخلق مع استواء  
الخلقين لانه شبيه له في الجسمانية  
لكن في الفعلية ومن ذالك ما رواه

بنام قرزند پیدا ہوگا جو صورت میں رسول سے مشابہ  
نہ کہ سیرت میں اور زمین کو عدل سے بھر دے گا

توضیح۔ حدیث میں یہ ہے کہ آنحضرت نے امام حسین علیہ السلام  
کو دیکھ کر فرمایا۔ یہاں پر راوی نے ایک حرف (ی) کا اضافہ  
کیا کہ حسین کہنا چاہتا تھا اور حسن کہہ دیا اسلئے کہ امام  
مہدی بلا اختلاف اولاد امام حسین علیہ السلام سے ہیں  
اور شیعوں کی بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ جناب  
رسالتا بے امام حسین کا نام سید رکھا لیکن ہم مذکور  
شرط کی وجہ سے انکے ذکر کو چھوڑنے بلکہ صحاح متہ سے روایات  
کا یہ قول پیش کرتے ہیں کہ حسن و حسین جو انان اہل جنت کے  
سید (سرور) ہیں اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ میرا فرزند  
رسول سے صورت میں مشابہ ہو گا نہ سیرت میں اس میں  
امر کا بہترین کنایہ ہے کہ امام آخر الزما کفار اور ظالمین سے  
انتقام لینے پر جو جناب رسالتا بے رحمۃ للعالمین نہ  
بھیجے گئے تھے جیسا کہ خداوند عالم نے قرآن میں اسکا حکم  
فرمایا ہے اور امام قائم دشمنان خدا سے انتقام خداوند  
کرنے کے لئے عادات میں دل گئیں حالانکہ صورتیں متحد ہیں لہذا  
آپ صہبت میں رسول سے مشابہ اور فعلیت میں آپ  
سے الگ ہوئے۔ اور اسی مصنفین کی روایت ہے



الفقير ابن المغازلی فی کتاب المناقب  
 من علق طرق باسانیدھا الی النبی  
 متضمن البشایا المہمک و ذکر فضائل  
 لہ و دولتہ و من ذلک طرواہ ایضاً  
 ابو محمد الحسین بن مسعود القراء فی  
 کتاب المصابیح فی تحذیر فضل  
 النبی اندید کہ بلاء یصیب ہذا  
 الامم حتی لا یجد الرجل ملجاء یلجاء  
 الیہ من الظلم فیدع الیہم رجلاً  
 من عتوقی بلاء الارض فسطوعد  
 بعد ما ملئت ظلماً و جوراً ترضی منہ  
 فلا تلک السموات و الارض لا تدع السماء  
 من قطرھا شیئاً الا صبت مدراً و  
 لا تدع الارض من نباتھا شیئاً الا  
 اخربتہ حتی یتفقا الاحیاء للاموات  
 ان یعیشوا فی ذلک یعیش سبع  
 سنین او تسع سنین و من ذلک  
 طرواہ ایضاً فی تحذیر فضل الی النبی  
 اندقل فیجعی الرجل فیقول یا محمد  
 اعطنی اعطنی فیجوبلہ فی ثوبہ ما  
 ان یخلو و من ذلک فی کتاب الفردوس

فقیر ابن مغازلی نے کتاب مناقب میں متعدد طریقوں  
 کے ساتھ رسول اللہ سے نقل فرمایا ہے اور آپ کی بشارت  
 اور فضائل و حکومت کے ذکر پر مشتمل ہے اور اسی مطلب  
 کی وہ روایت ہے جسکو ابو محمد حسین بن مسعود نے کتاب  
 مصابیح میں اس حدیث کے سلسلہ میں بیان کیا ہے  
 جسے وہ مرفوعاً رسول اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ  
 اس بلا و مصیبت کا ذکر کرتے ہوئے جو اس امت کو  
 پہنچے گی فرماتے ہیں کہ انسان کو کوئی ایسی جگہ ملے گی  
 جس میں وہ ظلم سے پناہ لے پس خداوند عالم انکی نظر  
 میری عترت میں سے ایک مرد کو بھیجے گا جو زمین کو عدل  
 انصاف سے بھر دیگا بعد اسکے کہ وہ ظلم و جور سے  
 بھر گئی ہوگی آسمانوں اور زمینوں کے فرشتے اس سے  
 خوش ہونگے آسمان اپنے قطروں میں کچھ نہ چھوڑے گا  
 مگر یہ کہ اسے برسا دیگا اور زمین اپنی نبات میں سے کوئی  
 نہ چھوڑے گی مگر یہ کہ اُسے اگا دیگی یہاں تک کہ جو لوگ  
 زندہ ہوں گے وہ مردوں کے لئے یمنہا کرینگے کہ وہ بھی اس  
 زمانہ میں زندہ ہوتے اور وہ سا برہن نو برس زندہ رہیگا اور  
 اسی معنی کی احادیث میں سے وہ ہے جسے حسین بن مسعود  
 نے مرفوعاً جناب سالتما سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا  
 ایک مرد آئیگا جس سے ہر شخص کہے گا کہ اے مہدی ہمیں کچھ دیجئے  
 پس آپ ہر شخص کے کپڑے میں اس قدر مال دیدینگے جتنا کہ وہ



لا يثبت في رواية الدائلي باسناده الى  
 ابن عباس عن النبي انه قال المحدث طاعة  
 اهل الجند وباسناده ايضا الى حفصة  
 بن اليمان عن النبي انه قال المحدث من دلت  
 وجهه كالقمر الذي اللون لون العروبي والجم  
 جسم اسرائيلي يملأ الارض قسطا و  
 عدلا كما ملئت ظلما وجورا يرضى عنه  
 اهلا السمو والارض الطير في الجو  
 يملك عشرين سنه وباسناده ايضا  
 الى ام سلمة عن النبي انه قال المحدث من ولد  
 فاطمه وباسناده ايضا عن علي عن النبي  
 انه قال المحدث منا اهل البيت يصلح الله  
 غز وجل في ليلة وقد جمع ابراهيم  
 الحافظ كتابا في ذلك نحو ست و  
 عشرين ورقة وسماه كتابا ذكر المحدث  
 ونحوه وحقيقة مخرجه دفع وهم  
 لعلك تقول قد وقع في الصحاح  
 المزبورة عن النبي كيف تهلك  
 انا اولها والمحدث اوسطها والشيخ  
 اخرها ويظهر منه ان المحدث هو

اقصا سلكا اور وہ حدیث ہو جو ابن عباس کی کتاب  
 میں ابن عباس سے منقول ہو کہ رسول اللہ نے فرمایا مہدی  
 جنت میں سب سے زیادہ خوبصورت ہوگا۔ اور اسی کتاب میں  
 مذکور ہے کہ کتاب رسالت میں منقول ہو کہ مہدی میری  
 عمر کے برابر ہوگا چہرہ ماہ تاباں کی مثل ننگ بنی اور جسم اسرائیلی  
 ہوگا وہ زمین کو عدل انصاف سے اسطرح بھر دینا کہ  
 وہ ظلم و جور بھر گئی ہوگی اہل سما و زمین یہاں تک نظام  
 پسند اسکی خلافت سے خوش ہونگے اور وہ عیسائی سلطان  
 اور اسی کتاب میں ام سلمہ سے منقول ہو کہ رسول اللہ نے فرمایا  
 مہدی اولاد فاطمہ میں سے ہوگا۔ اور حضرت علی سے منقول  
 کہ جناب رسالت میں فرمایا کہ مہدی ہم بیت میں سے ہوگا  
 اور خداوند عالم اس کے تمام معاملہ اور امور کو لکھتا ہے  
 درست کر دیتا۔ اور حافظ ابو نعیم نے اس مسئلہ میں تقریر کیا  
 ورق کی لکھ کتابت ایسی ہوگی جو حکام نام کتاب کر مہدی  
 وحقیقہ مخرج ہے۔

دفع اشتباہ۔ شاید آپ یہ کہیں کہ صحاح ستہ مذکور میں رسول  
 اللہ سے یہ بھی منقول ہے کہ وہ امت کس طرح ہلاک ہو سکتی ہے  
 جس کے اول میں میں وسط میں مہدی اور آخر میں عیسیٰ  
 اور اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مہدی ہی مسیح ہوں گے اور ان  
 مانا جائے کہ مسیح و مہدی جدا جدا ہیں تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ



وعلى تقديرها كونه غير ذي طهر من ربه  
 يبقى بعد المهدى فاجتمع بعض العلماء  
 بان كونه هو المسيح فاسد قطعاً  
 لان المهدى من ولد رسول الله محكم  
 الانتساب والمروية في الصحاح والمسيح  
 ليس من ولادة صلب اب له اصل او  
 ليس المراد ايضاً ان المسيح يبقى بعد  
 المهدى فانه غير صحيح ايضاً لان المهدى  
 اذا كان امام اخ الزمان فلا امام بعد  
 المذكور في رواة احد من الامم فقد ثبت  
 الامم بغير امام ولا يمكن ان تبقى الخلق  
 بغير امام فان قيل ان عيسى يبقى  
 بعد ذلك وقتدى الامم بد قلنا انه غير  
 ممكن ايضاً لان عيسى لا يجوز ان يكون  
 امام الامم محمد ولو كان ذلك جائزاً  
 لانقلب الامم المهدى الى املة عيسى  
 ولا يكون له عاقل ولا محصل بل للخبر  
 معنى صحيح محمل عليه وهو انه قد ثبت  
 ان احبنا المذنبين في الصبح ان عيسى  
 ينزل صلى الامام وهو المهدى بالعا  
 عصر وقيل في الصبح فتياخ فيقيد

مسیح مہدی کے بعد تک رہینگے۔ اسکا جواب بعض علماء نے  
 یہ دیا ہے کہ مہدی ہی کا مسیح ہونا قطعاً غلط ہے اسلئے کہ  
 بہت سی ان احادیث سے جو صحاح میں منقول ہیں ثابت  
 ہوتا ہے کہ مہدی اولاد رسول سے ہیں اور مسیح آپکی اولاد  
 نہیں بلکہ انکا باپ ہی نہ تھا اور یہ بھی مراد نہیں ہے کہ  
 مسیح امام مہدی کے بعد تک رہینگے اسلئے کہ یہ بھی صحیح  
 نہیں بلکہ سبب کہ امام مہدی جب امام آخر الزمان ہونگے  
 اور وفات پا جائینگے تو چونکہ آپکے بعد کوئی امام نہ ہوگا جسکا  
 ذکر امت میں سے کسی کی روایت میں ہو لہذا امت بغير  
 امام کے رہ جائے گی اور یہ ممکن نہیں کہ مخلوق بغير امام رہ جائے  
 پس اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عیسیٰ آپکے بعد رہینگے اور امت  
 آپکی پیروی کریگی تو ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی غیر ممکن ہے اسلئے کہ  
 جائز نہیں ہے کہ حضرت عیسیٰ امت محمدی کے امام ہوں اور اگر  
 ایسا ہوگا تو ملت محمدیہ ملت عیسیٰ سے بدل جائیگی اور اسکا  
 کوئی عاقل اور طالب تحقیق قائل نہیں ہو سکتا بلکہ اس حدیث  
 کے ایک صحیح معنی میں جن پر یہ حمل کجائیگی اور وہ یہ کہ صحابہ  
 ستہ کی بہت سی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ آسمان سے اترینگے اور امام مہدی لوگوں کو عصر کی  
 اور تقبلے صبح کی نماز پڑھائینگے اور پہلے تو آپ بھیجے  
 کھڑے ہونگے لیکن حضرت عیسیٰ آپکو آگے بڑھائینگے  
 اور خود آپکے پیچھے نماز پڑھینگے۔



عیسیٰ و یحییٰ عیسیٰ خلفہ و مائیک  
 عیسیٰ علی مقتضی هذه الاخبار  
 الا بعد نفوذ دعوة الامام واجتماع  
 الناس علیه فیکون مصداقاً لقوله  
 الامام دعواہ وقوله دعونا لا  
 انہ یغیر شیئاً ما جاء بہ النبی ص  
 فیکون مفاد الخیران النبی اولها  
 لانہ هو الداعی الی الاسلام والمحمد  
 اوسطیہا وان کان اخي الامم فجلد  
 وسطا اذ ظہورہ قبل نزول عیسیٰ  
 فیکون فی نزولہ اخي المصدقین  
 بهذه الملة والمحمد قبلہ صدق  
 بهذه الملة قبل نزولہ والنبی ص فہو  
 صاحب الملة لا بد ان یکون اولاً علی  
 هذا یکون المحدث اخي المصدقین  
 والمعتنین لانہ اخي الامم بشہد  
 بصرہ هذا التاویل لفظ الخبر لانہ  
 قال کیف یهلك امت انا و اولیہا والمحمد  
 اوسطیہا والمسیح اخي ہا و المسیح

اور ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ امام کی دعوت اور آواز نافذ ہو جائے تو  
 لوگوں کے امام پر اجماع کر لینے کے بعد ان کے  
 آپ امام کے دعوت کی تصدیق کرنوالے آپ کے  
 بازو اور آپ کے مددگار ہونگے نہ یہ کہ شریعت محمدی پر  
 تفسیر کر دینگے لہذا حدیث کا مقصد یہ ہوا کہ رسول اللہ  
 میں سب سے پہلے میں اسلئے کہ آپ اسلام کی دعوت  
 والے ہیں اور مہدی وسط میں ہیں اور اگر آپ آخر  
 لیکن آنحضرتؐ آپ کو وسط میں فرمایا اسلئے کہ آپ نزول  
 حضرت عیسیٰ سے پہلے ظہور فرمائینگے پس حضرت عیسیٰ  
 نزول کے اعتبار سے اس ملت (محمدیہ) کی تصدیق کرنے  
 میں سب سے آخر ہونگے اور امام مہدی آپ کے نزول کے قبل  
 کر دینگے اور جناب سالنماب چونکہ فساد ملت ہیں لہذا امام  
 ہے کہ سب سے پہلے آپ اس بنا پر امام مہدی امت محمدیہ  
 شریعت محمدی کی سب سے آخر میں تصدیق اور اسکا اتمام  
 ہونگے اسلئے کہ امت محمدی کی سب سے آخری فرد ہو کر اس  
 کی صحت کے شاہد خود حدیث الفاظ میں اسلئے کہ رسول اللہ  
 یہ فرمایا ہے کہ وہ امت کس طرح ہلاک ہو سکتی ہے جب کہ اول

لہذا اور حضرت عیسیٰ کے لئے ثابت کیا گیا ہے کہ وہ غیر امت میں سے سب سے آخر میں آپ کی تصدیق کرنوالے ہونگے



ليس من امتنا هذه وانما بنيتها  
 منها بالاخلاص وكذلك المهدي  
 امام آخر الزمان من لدن رسول الله  
 من ولد علي فاطمة والمسيح ليس  
 من ولد علي وفاطمة من امت محمد بل  
 صواخر من ينزل لنصرة ملة محمد و  
 اخر من يدعو اليها لان المهدي يكون  
 قبل غزوه وقد تبعته الا و دخلت  
 تحت امره في هدم بدليل اور حقي هذه  
 لاخبار الصحاح ان المسيح يصلي  
 احوال الصبح احوال العصر  
 تقدمت الروايات فصاخر هذه الامة  
 داعيا ومصدقا لانه منفرد ببقاء  
 دولة فالنبي اول داع الى ملة الاسلام  
 والمهدي اوسط داع والمسيح اخر داع  
 فهذا معنى الخبر

دفع وهم اخي اما الوهم قال الفضل  
 بن رزيقان ما ذكر من الاحاديث  
 الواردة في شان اثنا عشر خليفة من قریش  
 فهو صحيح ثابت في الصحاح الى ان قال  
 ثم ما ذكر من حدیث اثني عشر خليفة

میں وسط میں مہدی اور آخر میں مسیح ہوں اور مسیح ہماری امت  
 امت میں سے نہیں ہیں حالانکہ اس امت کا بنی بلا امت  
 اسی امت سے ہے اور اس طرح امام مہدی بھی امت میں سے  
 میں اس لئے کہ وہ امام آخر الزماں اور محمد اول رسول اول الداعی قائم  
 میں اور مسیح نہ منجملہ اول رسول اول الداعی فاطمہ میں اور نہ امت محمدی  
 میں بلکہ وہ ایسے بزرگ ہونگے جو سب کے آخر میں ملت محمدی کی نصرت  
 کیلئے نزول فرمائینگے اور آخر میں اس کی طرف دعوت دینے اس لئے کہ  
 مہدی نزول مسیح سے قبل ہوگا اور تمام امت آپ کی تابع اور آپ کے  
 اولعرو نو ابی کے تحت میں داخل ہو جائینگے اور آپ پر وہ مفسدات  
 بطور دلیل موجود ہیں جو صحاح مستحکم اس مضمون کی حادیت میں  
 وارد ہیں کہ حضرت مسیح امام مہدی کے پیچھے عشر کی یا صبح کی غار  
 پر صحنے جیسا کہ مذکورہ روایت میں ذکر ہوا پس حضرت مسیح اس  
 امت کو سب کے آخر میں ملت محمدیہ کی طرف دعوت دینے والے اور اس کی  
 تصدیق کرنے والے ہونے یہ کہ وہ جداگانہ طور پر باقی رہ کر حکومت  
 کریں گے پس نبی اسلام کی طرف سے سب کے پہلے بلائیوا کے امام مہدی  
 وسط میں بلائیوا کو مسیح آخری دعوت دینے والے ہوں گے یہی حدیث صحیح معنی  
 ایک اور دفع اشتباہ۔ اشتباہ یہ ہے کہ فضل بن رزیقان نے  
 بیان کیا ہے کہ جو احادیث قریش کے بارہ خلفاء کی شان میں ذکر  
 کی گئیں ہیں وہ صحیح ہیں اور صحاح میں موجود ہیں لیکن بارہ کا  
 عدد جو ذکر کیا گیا ہے اس کے معنی میں علماء نے اختلاف  
 کیا ہے بعض نے کہا ہے کہ ان سے مراد وہی خلفاء ہیں



قد اختلف العلماء في معناه فقاه  
 بعضهم هم الخلفاء بعد رسول الله  
 وكاشي عشر منهم دالة الى ثلاثة مائة  
 سنة وبعدها وقعت الفتن والحوادث  
 فيكون المعنى ان امر الدين عزو في مدته  
 خلا اثني عشر كلهم من قریش وقال  
 بعضهم ان عدد صلحاء الخلفاء  
 قریش اثني عشر وهم الخلفاء الراشدون  
 وهم خمسة وعبد الله بن الزبير وعمره  
 عبد الحمزي وخمس اخر من خلفاء بني  
 العباس فيكون هذا اشارة الى الصلحاء  
 من خلفاء القرشي واما حملة على الائمة  
 الاثني عشر فان اريد بالخلافة واثبات  
 والمعنى وايضاح الحجة والقياس باتمام  
 النبوة فلا مانع من الصحة ويجوز هذا  
 العمل بل يحسن وان اريد بدلالة الكبر  
 والايالة العظمى فهذا امر لا يصح لان  
 من الاثني عشر اثني عشر كاشي الزعم  
 الكبري وهو علي والحسن والياقوت  
 لم يقصد الزعم الكبري واو قال

جو رسول کے بعد ہوئے اور وہ بارہ تھے اور وہ تین  
 سال تک نبی امر رہے اور اسکے بعد فتنے اور مارا  
 پیدا ہو گئے پس (جو حدیثیں سابق میں ذکر ہوئیں اسکے  
 معنی یہ ہونگے کہ دین اسلام ان بارہ کی موت تک  
 تک با عزت وقوت رہیگا اور وہ سب قریش سے  
 ہونگے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ قریش کے  
 خلفاء کا شمار بارہ ہے انہیں سے پانچ خلفاء  
 اور عبد اللہ بن زبیر و عمر بن عبد العزیز اور  
 پانچ خلفاء بنی عباس لہذا یہ اشارة قریش کے  
 خلفاء کی طرف ہوگا رہا اس تعداد کا الزام  
 پر حمل کرنا پس اگر خلافت سے علم و معرفت  
 کی وراثت حجت کو واضح کرنا اور منصب  
 کی تکمیل کرنے کے لئے قائم ہونا مراد ہے  
 صحت سے کوئی مانع نہیں ہے اور اس لئے  
 اس معنی پر حمل کرنا جائز بلکہ بہتر ہے اور  
 سے ریاست و حکومت ظاہری اور سلطنت  
 عظمیٰ مراد ہے تو یہ حمل نہیں اسلئے کہ ان بارہ  
 اماموں سے صرف حضرت علی و امام حسن علیہ  
 دو بزرگوں کو یہ حاصل تھی اور باقی نے اس  
 قصد نہیں کیا اور اگر دشمن یہ کہے کہ وہ خلفاء



الناس عن جقمهم قلنا سلمت انما هو  
 يكون خلفاء بالفعل بل بالقوة و  
 لا مستحقاق وظاهر ان مراد الحديث  
 ان يكونوا خلفاء قائمين بالزعم والاول  
 والا فالفائدة في خلافتهم في اقامة  
 الدين وهذا ظاهر والله اعلم  
 اقول مثل هذا الكلام لا يصح الا  
 لمن يعاند فهمه ويكابر عقله اما لو  
 قلنا ان اهل السنة والجماعة يرون عن  
 النبي انه قال الخلفاء ثلثون سنة  
 وبعد ذلك ملك عضوض نادى  
 بعضهم ان الثلاثين قد تم بخلافة  
 علي وبعضهم بالسنة اشهر التي  
 فيها الحسن بر علي فكيف يقول  
 ان الخلفاء اكثر من في الك مع انهم  
 قد خرجوا في كتبهم بان معوية لم  
 من الخلفاء بل كان من الملوك و  
 اما ثانيا فلان معوية عند علماء  
 المحققين المنصفين لم يكن من المسلمين  
 الا الذي حارب مع علي الذي قال

تو ہم کہیں گے کہ تم نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ وہ بالفعل  
 خلیفہ نہ تھے بلکہ بالقوة اور بطور استحقاق تھے۔ اور  
 ظاہر ہے کہ حدیث سے یہ مراد ہے کہ بارہ ایسے خلفاء  
 ہوں گے جو ریاست و حکومت ظاہری پر قائم ہوں گے  
 درہ دین کے قائم کرنے میں انکی خلافت کی کیا فائدہ اور  
 یہ ظاہر ہے واللہ اعلم  
 میں (جواب میں) کہتا ہوں کہ ایسا کلام ایسی شخص کے صاحب  
 ہوتا ہے جو اپنی عقل کا دشمن اور اپنی فہم سے لڑتا ہو اول  
 تو اسلئے کہ اہلسنت جناب رسالت کے روایت کرتے ہیں  
 کہ خلافت تیس برس تک رہیگی اسکے بعد بدکار اور فسق  
 بادشاہ ہو جائیں گے اور بعض نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ  
 تیس برس حضرت علی کی خلافت پر تمام ہو گئے اور  
 بعض نے یہ کہ ان چھ ماہ پر تمام ہوئے جنہیں امام علی  
 نے خلافت کی۔ پھر فضل روز بیان یہ کیونکر کہتے ہیں کہ  
 اس سے زیادہ مدت تک رہے اسی کے ساتھ ساتھ  
 یہ کہ بعض علمائے اہلسنت نے اپنی کتابوں میں یہ مدت  
 کر دی ہے کہ معاویہ خلفا میں نہ تھے بلکہ بادشاہ نہیں  
 تھے۔ دوسرے اسلئے کہ حضرت معاویہ اہلسنت کے منصف اور  
 محقق علماء کے نزدیک مسلمانوں کے ہی نہ تھے اسلئے کہ  
 انہوں نے حضرت علی سے جہاد کیا تھا جسکے متعلق رسول نے

علاء دفع الشیاء کی تقریر کے ۱۲ مرتبہ



فبئس الذی یرکب علی سبی و اعلن بسبب  
 علی بن ابی طالب و در السلام الی الحسن و ابی  
 یزید کان معلنا بالفسق متجاهرا  
 بشرب الخمر و قتل سید شہداء اهل  
 الجند و سببی ذریۃ النبی و هتک  
 حرمت مکر المذنب و اباح ذلہما و اصل  
 المذنب حق قولہ من الفساق و بعد ان  
 ولد و الولید کان معلنا بالفسق و  
 رمی القرب بالنبیل و نحو قد لما اطفال بیوہا  
 فجاءت الایہ و استفتحو و خاب کل  
 جبار عنید و انشاء یقول  
 متحد فی بجبار عنید فہا انذاک جبار  
 اذا ما بعثت بک یوم شر فقل یا رب فرفقا  
 فیما لہ اھولاء یكون خلفاء الرسول  
 والخمسة الاول و عبد اللہ بن زبیر و عمر  
 بن عبد العزی و الخمسة الآخر من بنی  
 العباس من صلحاءہم و اما ثانی فاذ  
 زعم هذا الفاضل فی نفسه فاسد  
 فان هذا التلغیق مع اندہ مستلزم  
 الفصل المختار الذی لا یراد علیہ

ارشاد فرمایا تھا کہ اے علی تم سے لڑنا مجھ سے لڑنا  
 علی پر برسر منبر علی الاعلان ہوا کیا تھا اور امام حسن کے پاس  
 مکر و فریب چھپا کر زبیر بھیجا تھا اور انکا بیٹا یزید علی  
 فسق و فجور کرتا تھا اور کھلم کھلا شراب پیتا تھا اُسے بیوہ  
 جنت کے سردار کو قتل اور ذریۃ نبی کو اسیر کیا مکر و فریب کی  
 برابری۔ اہل مدینہ کی عورتوں کو (اپنے لور اپنے لور کی طرح)  
 کر دیا یہاں تک کہ عورتوں نے چار ہزار بچے پیدا ہوئے۔ اور  
 کھلم کھلا فسق و فجور کرتا تھا اور چونکہ اُسے ایک بیوہ  
 تھیں کیا اور اسمیت آیا کہ لوگ قرآن کو کھولتے ہیں اور ہر قارئین  
 رحمت خدا سے محروم ہے لہذا اسے اسپر تر رہا اور  
 ڈالا اور پھر مہنا شروع کیا  
 اے قرآن تو مجھے ظالم دشمن کہہ کر ڈرتا ہی اچھا اے اہل عالم  
 یوں جب قیامت آئے گی کہ پاس کے تو کہیں نا کہ ظالم دشمن کہہ کر  
 اے افسوس کیا یہ لوگ رسول کے خلفاء ہیں اور سوا کس  
 علی کے چار بیٹے اور عبد اللہ بن زبیر و عمر بن عبد العزی  
 آخر کے یعنی بنی عباس صلحاء میں سے ہو سکتے ہیں۔  
 تیسرے یہ کہ فاضل روز بیانی کا گمان فی نفسه  
 اسلئے کہ احادیث میں یہ باطل اور غلط معنی  
 کرنا مسلا وہ اسکے کہ بے دلیل انتشار کو سننا  
 اس سے ابن زبیر کا صلحا میں سے ہونا بھی لازم  
 اسلئے کہ علماء المسلمین



وهو فاسد لما روي في التمام من ان  
 كان رؤساء حزب الجمل <sup>معلنين</sup> ان  
 بعد اوقاف اهل البيت وقد اوجب الله  
 مودتهم حتى ان في ايام تغلبه كان  
 يخطب لا يصلي على النبي فقيلا له  
 في ذلك فقال ان له اصيل سوء  
 اذا ذكرته شتموا بانفسهم <sup>وحتى لا يتقوا</sup>  
 من الجمل ورائد فريد خلال لا يصلي  
 مع الخلافة لانه كان بخيلا صيق العطر  
 سبى الخلق حسودا كثير الخلافة  
 اخرج محمد بن الحنفية ونفي عبد الله  
 بن عباس الى الطائفة وقال علي بن ابي طالب  
 طوال الزبير منا اهل البيت <sup>حتى</sup> نشاء  
 عبد الله مضافا الى ان صريح <sup>هذه</sup>  
 الاحكام الاثني عشر متصلون  
 باخر الزمان وفي بعضها ما اخرجهم المحدث  
 وفي بعضها ما لا يزال الدين وفي بعضها  
 فاذا مضوا حاجت اوسا <sup>خست</sup> الارض  
 باهلها اكل وواعن انس قال قال رسول  
 الله لا يزال هذا الدين قائما الى اثنا  
 عشرين خليفه من قرش فاذا ذهب اما <sup>حسب</sup>

کتابوں میں روایت کی ہے کہ وہ سرداران جنگ جمل میں  
 تھا اہلبیت رسول کے کھلم کھلا عدوت رکھتا تھا  
 حالانکہ انکی محبت خدا نے واجب کی ہے یہاں تک کہ اپنے  
 زمانہ حکومت میں وہ خطبہ شریعت تھا اور جناب  
 رسالتاب پر درود نہ بھیجتا تھا اور اس سے اس کے متعلق  
 کہا گیا تو کہا کہ (معاذ اللہ نقل کفر کفر نباشد) کہ رسول نے  
 ایسی بُری ذریت چھوڑی ہے کہ جب میں انکا ذکر کرتا ہوں تو وہ  
 لوگ تکبر کرتے ہیں اور استیعاب بن جہر المسبت مروی ہے کہ اس  
 چند ایسی عادتیں تھیں جنکے ساتھ خلافت نہ بمانے تھی اسلئے کہ  
 وہ خیل و خیس بدخلق شر احاسد اور سخت اختلاف کرنے والا تھا  
 اُس نے محمد حنفیہ کو نکال دیا۔ عبد اللہ بن عباس کو طائف بھیجا  
 حضرت علی نے فرمایا ہے کہ زبیر بن جہم اہلبیت میں رہا یہاں  
 کہ اُسکا بیٹا عبد اللہ پانچواں اسپرستزادہ کہ احادیث  
 مذکورہ کے صریحی معنی یہ ہیں کہ یہ بارہ برابر آخر دنیا تک  
 رہینگے بعض میں یہ ہے کہ اُن میں سے آخری مہدی ہونگے  
 اور بعض میں یہ ہے کہ جب وہ ختم ہو جائینگے تو زمین اپنے  
 اہل کو زیر و زبر کر دیگی (قیامت آجائگی) جیسا کہ اس سے  
 مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا یہ دین قریش کے بارہ خلفاء  
 ہونے تک برابر قائم رہیگا اور جب گزر جائینگے تو زمین اپنے  
 اہل کو زیر و زبر کر دیگی۔



ارض باہلہا و امارا باقلان  
 التشفیق الذی فی الخ کلای و دوبا  
 الخ لا ریاستہا فی امور الدین و الدنیا  
 عن البنی و فعلیتہا انما یکون بالنص  
 النعین لا بشیوع النص و النظا  
 بحریا الاحکام و الاماکا ابو بکر حال  
 اقتناع الاعراب عن اداء الزکوۃ خلیفہ  
 و بالذنب الیہم و لما کان عثمان  
 حوصی خلیفہ و لما کان علی بن حرب  
 مغویہ و کانت عائشہ و طلحہ و الزبیر  
 و الخوارج خلیفہ و لما کان الانبیاء  
 تکذیب نبوتہم انبیاء و کلمہ باطل بالاجماع  
 و قد قال البنی فی الحسنین ابن ابی ہذال  
 اما ما قاما و قعدا و بالجملہ امثال ہذہ  
 الاخبار الموثوقہ فی صحیح احکم و سائید  
 التي ما ذکرنا الا اقل من عشر معشارها  
 مع الاخبار المیر و فیہا فی مثالبہم و  
 مطاعنہم التي ینفی عن خلفائکم قابلیہ

چوتھے اسے کہ جو طریق فاضل روز بہان از  
 کلام میں ہے وہ غلط ہے اسوجہ سے کہ خلافت  
 رسول کی طرف امور دین و دنیا دونوں کی رہائی  
 کو کہتے ہیں اور اسکا بالفعل ہونا خدا و رسول کے ذریعہ  
 اور معین کر دینے سے ہو جاتا ہے نہ کہ تغلب و تصرف  
 کی شہرت اور ظاہر نظامہ احکام جاری کرنے کے لئے  
 ایسا ہوتا تو جب حضرت ابو بکر کو اعراب نے زکوۃ دینے سے  
 منع کیا ہے تو کم ہے کم اُن لوگوں کے ہی خلیفہ کہتے تھے  
 عثمان کا جب محاسرہ کیا گیا تھا تو وہ خلیفہ نہ بنے  
 جب حضرت علی کے امیر معاویہ حضرت عائشہ فلیم نے  
 خوارج نے جنگ کی تو وہ خلیفہ نہ بنے بلکہ جب انہیں  
 تکذیب کی گئی تو وہ نبی نہ بنے اور یہ سب کچھ بالا  
 یو اور جناب رسالت کے حضرت امام حسن و حسین علیہ السلام  
 نے فرما دیا ہے کہ میرے دونوں امام ہیں خواہ گوشہ نشین  
 یا جہاد پر جو الغرض اس قسم کی احادیث نے جو آپکی صحابہ  
 میں محفوظ ہیں جسکے دسویں حصہ و سوں حصہ کے ایک خبر بھی کہ  
 یہاں مذکور کیا اور انہیں کے قصہ ایسی احادیث نے جو انہی کے  
 خلفاء کے متعا و مطاعن کے متعلق مذکور ہیں اور ان کے

عہ یعنی خلافت بالنبی و ظاہری میں فرق کیا ہے جو بیان کیا ہے کہ اگر خلافت سے مراد درشت علم و غیرت تو یہ علم و غیرت



الخ لا دعانا الى دفع طيرتكم و  
 الا فتدعوا بكم والله العظيم ما فعلنا  
 ذلك ظلماً ولا تعدياً ولا عناداً وانما  
 تمسكنا بالائمة الاثني عشر واقتدنا  
 بهم لاجل ما انعم الله به علينا من  
 نعمه تعالى وامر رسول الله بالتمسك بهم  
 هو الامام الرابع المذاق قد فلو قواضاً  
 الله ورضاء رسول الله وعترته الذين  
 بالتمسك بهم وابتدعوا لانفسهم  
 عقلاً وسنن واموراً ما كافي زمانين  
 كذا ذلك سبب فراقنا لهم وكان  
 الذنب منهم والعتب عليهم لو عادوا  
 الى حقنا لندعهم حتى رسول الله وعترته كنا  
 معكم كما امر الله ورسوله فما قلت  
 ايها الحبيب الحليل في صدر هذه المسائل  
 من قولك اقدم هذه المسائل تنذير  
 الاشرف بيد الاحترام باطل الاستفاد  
 قبل سليم صادق كلدر غيبة في تاليف  
 قلوب عالمي الاسلام الشيعة الامام الطائفة  
 الحققة مع اهل السنة والجماعة واجبا لاجابة  
 الاساندة جمعا وفرادى كل مسأله البليغ

خلافت کی نفی کرتی ہیں ہمیں آپ کے مذہب کے چھوڑنے اور آپ کی  
 پیروی کے ترک کرنے پر آمادہ کیا اور خدائے بزرگ کی قسم  
 مجھے یہ ظلم و تعدی اور عناد کی وجہ سمجھیں کیا اور ہم نے ائمہ  
 اثنا عشر کے ساتھ تمسک اور انکا اتباع اسلئے کیا کہ خدا اور  
 نے ازراہ انعام ہیں انکے ساتھ تمسک کرنا حکم دیا ہے اور ہم  
 نے ان چار مذہبوں کو دیکھا کہ وہ خدا اور رسول اور الہیت  
 رسول کی رضا سے علیحدہ ہیں جن سے تمسک کرنا خدا نے  
 حکم دیا ہے انہوں نے اپنے لئے خود ہی ایسے عقائد  
 ایجاد کر لئے جو زمانہ رسول میں نہ تھے یہی ہمارے انکو  
 چھوڑ دینے کا سبب ہوا اور یہ غلطی و گناہ انہی نے  
 اور انہی پر اسکا بار ہے ورنہ اگر وہ خدا اور رسول  
 اور الہیت رسول کے حقوق کی معرفت کی طرف  
 آتے تو ہم انکے ساتھ ہوتے جیسا کہ خدا اور رسول نے  
 حکم دیا ہے۔

اور مولانا آپ نے ان مسائل کے شروع میں یہ جو کہا ہے  
 کہ میں نہایت احترام سے استفادہ کی امید میں تھے  
 دل سے اسلام کے دونوں فرقوں شیعہ امامیہ حقہ اور  
 عامہ اہلسنت کی تالیف قلوب کی خواہش میں اور  
 یہ امید کرتے ہوئے (یہ سوالات کرتا ہوں) کہ اساندر  
 جمعا وفرادی جواب دینگے اور ہر ایک کا جواب اپنے  
 بلیغ اور کامل بیان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے لکھا ہوا



الباع متوقع بالحد والحد بخلافه  
من قولك كذبها مستقيماً مستقيماً  
مستقيماً مستقيماً في توضيح الكلمة  
وقاليف خطبته من قولك مستقيماً  
فيل السؤال الثاني فائدة حصلت  
من اللعن اليوم والى مصلحتي تحدث  
من اللعن بعد اليوم ومن امثال تلك  
الجملة فخلا باقي الاستدلالات  
ادب وباطنها شغيب ما اشبه هذه  
الكلمات بكلام الظالم بدءاً بالظلم ثم يقول  
المظلوم لا تجهر بالظلم الولد عليك  
واعترافه حق مطلقاً لواقع اى  
يحكم بغيره جهر المظلوم بالظلم الولد  
عليه باعتراف الظالم ولقد قلت لك  
ايها الحبيب الجليل انك لو كنت فاضلاً  
في كتب الشيعه بعين الرضا وفي  
كل ائمة هم كذلك لما وجهت الاستدلال  
المزبور على الباقر والصادق لان  
ظلم ائمتكم وخلفاءكم على الرسول  
المنصوصين بالخلاف في صحاحكم

مع مبرر يكونه اور آپ کا یہ فرمانا کہ میں نے آپ کو  
گوہیت و رشاد اور فائدہ کی خواہش میں اس  
سمجھ القول کرنے کی کو شمش کے لئے اور اس  
تائیف تسلوب کی غرض سے لکھا ہے اور نہ  
سوال کے ضمن میں آپ کا یہ فرمانا کہ ایک  
کیا فائدہ ہوا اور آج کے بعد کیا خوبی پیدا ہو  
باتی سوالات میں بھی اس قسم کے جملے یہ سب  
میں جنکا ظاہر ادب و تہذیب اور باطن میں  
انگریزی یہ باتیں اس ظالم کی باتوں سے کس قدر  
میں جو ظلم کی ابتدا کرتے اور پھر مظلوم سے کہتے  
ظلم ہوا اُسے فاش نہ کر اور اسکا لفظ لڑکر کہہ کر  
کیا حق بجانب اور صحیح کیا اب آپ یہ بتائے کہ  
عاقلاً کہہ سکتا ہے کہ مظلوم کا ظلم کی فریاد کرنا  
جبکہ ظالم اسکا معترف بھی اور میں آپ کہہ چکا ہوں  
آپ کتب شیعہ اور ائمہ کے اقوال کو لکھا کرتے  
ہوئے ہوتے تو مذکورہ اعتراضات کو امام محمد  
معقبہ صادق علیہما السلام کی طرف نہ منسوب  
اس لئے کہ اہلبیت رسول پر جو منصوص اختلاف ہے  
ائمہ و خلفاء کے مظالم آپ کی صحاح و کتب  
موجود ہیں اس طرح ان لوگوں کا اہلبیت کا  
مذہب اور اہل سنت کی حرمت کرنا اور اُسکی



يا عموا استحقاقهم بذا لك اللعن  
 وكذا اوتوا دهم كل ما يمتو في صحاح  
 وصايد كذا ليس ذالك بمستكر  
 ولا مستحق ولكن اذا روي عن الباقر  
 والصادق بصير مورد الا لا مستقبا  
 ولا مستفجانا الا لا مستكرا افرض  
 ايما الخبر الجليل ان اخذ فنا امثالا  
 هذا الرواية عن كتبنا فما العمل بصحا  
 وصايدكم لشعور بذا لك فقد  
 اطلع بعض اصدقنا الجليل العالم  
 المنجهر السيد محسن ذواب العند  
 الكهنوي) على واثلة كثر في  
 هذا لبا اقول لك فبذا مني باليظهور

صدق ما قلنا

من صحيح البخاري في الجزء الثامن

في كتاب الفتن

باسناد عن عبد الله قال النبي  
 اذا فطر لكم على الحوض لبيد ففعلت الى رجاء  
 منكم حتى اذا اتموا لا تاولوا لم يختلجوا  
 معي فاقول اي ب اصحابي يقول  
 القادي ما احدثوا بعدك وباسناد

انك استحق لعن هوذا اسيد طرح انك امرت به وجاهد  
 آپ کی صحاح و مسانید میں مندرج و منقول ہو لیکن  
 معیوب اور قبیح نہیں سمجھا جاتا مگر جب امام محمد باقر  
 و امام جعفر صادق سے روایت کیا جاتا ہے تو اسکو  
 قبیح و معیوب و ناگوار سمجھا جاتا ہے فرض کیجئے کہ ہم  
 اپنی کتابوں میں سے اس قسم کی روایات کو حذف  
 بھی کر دیں لیکن آپ کی صحاح و مسانید جو اسے بھری  
 پڑی ہیں انکو ہم کیا کریں گے۔  
 اور میرے صدیق جلیل عالم متبحر مولانا السید نور  
 مہدی لکھنوی نے اس موضوع کے متعلق  
 بہت سی روایات پر مطلع کیا ہیں بعض  
 کو آپ کے لئے ذکر کرتا ہوں تاکہ آپ پر حکایتوں  
 کی سچائی کھل جائے۔

صحيح بخارى ج ٨ كتاب الفتن من عبد الله

سے رسول اللہ کا ارشاد منقول ہے کہ میں تم  
 سب سے پہلے حوض کوثر پر پہنچ جاؤں گا وہاں میری  
 طرف تم میں سے کچھ لوگ بھیجے جائیں گے یہاں تک  
 کہ جب میں انہیں اب کوثر دینا چاہوں گا تو فرشتے میرے  
 اور ان کے درمیان مانع ہوں گے میں کہوں گا کہ خداوند  
 یہ تو میرے اصحاب ہیں ارشاد ہوگا تمہیں نہیں معلوم



عن ابی حازم قال سمعت سهل بن  
یقول سمعت النبی یقول انا فرطکم  
الحوض من وردہ شربہ ومن شرب  
منہ لم یظلم بعد ابد لیود علی اقوام  
اعرفهم ویعرفونی ثم یحال بینی و بینہم  
قال ابو حازم فسمعت النعمان بن العباس  
وانا حدثہم ہذا فقال حکذا سمعت  
سہلا فقلت نعم قال وانا اشہد علی  
ابا سعید الخدای لسمعتہ یزید فیہ  
قال ثم منی مقال انک لاتدی  
عابد لوا بعدک فاقول سمعنا سمعنا  
من بدل بعد فی صحیح مسلم بابنا  
عن جبریل علیہ السلام قال قام فینار رسول اللہ  
خطیباً بموعظۃ فقال یا ایہا الناس  
انکم تحشرون الی اللہ حقاً عراۃ  
عراۃ کما بدنا اول خلق نعیدہ وعدا  
علینا ناکنا فاعلین الاول الخلا  
یکسی یوم القیمۃ ابراہیم الا و انہ  
یر حال من امتی فیوخذ بہم فات  
الشطل فاقول یاوب اصحابی فیقال

لا ہوئے مہارے بعد کیا کیا بدعتیں کیں اور  
سے نقول ہے کہ میں نے سہل بن سعد سے ارشاد  
سنا کہ میں تم سے پہلے حوض کوثر پر پہنچ جاؤں گا جو  
پہنچے گا اس سے سیراب ہوگا اور جو اس سے سیراب ہوگا  
بعد کبھی پیاسا نہ ہوگا میرے پاس کچھ لوگ آجائیں  
جنہیں میں جاتا ہوں گا اور وہ مجھے جلتے ہوئے ہوں گے  
اور ان کے درمیان مائل کر دیا جائیگا ابو حازم کا بیان ہے  
نعمان بن عباس نے لوگوں سے یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا تو کہا  
تم نے سہل سے اس طرح سنائی میں نے کہا ہاں انہوں نے  
میں ابو سعید خدری کو اپنا گواہ بنانا ہوں کہ میں نے ان کو یہ  
اور زیادہ کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ نے فرمایا میں کہوں گا  
کہ خداوندیہ مجھ سے ہیں ارشاد ہوگا تمہیں نہیں معلوم کہ انہوں  
تمہارے بعد کیا تبدیلیاں کر دیں میں کہوں گا کہ ان لوگوں  
خدا اپنی رحمت دور کرے جنہوں نے میرے بعد تبدیلیاں کیں  
میں جبریل بن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسالت علیہ السلام  
مجمع میں خطبہ اور موعظہ کے لئے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ  
تم ہرگز پابریہ جسم لے لیاں محشور ہو خداوند عالم فرماتا ہے  
کہ جس طرح ہم نے انکو اول پیدا کیا تھا اس طرح  
لوٹائیں گے یہ ہمارا وعدہ ہے جسے ہم ضرور پورا کریں گے (ابو حازم)  
آگاہ ہو جاؤ کہ جسے روز قیامت مخلوق میں سے ہے



انك لا تدعى ما احدث ثوابك  
 فاقول كما قال العبد الصالح وكنيت  
 عليهم شهيدا مادمت فيهم كنت  
 انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء  
 شهيد الى قول وان تغفر لهم فانت  
 انت العزيز الحكيم قال فيقال انهم  
 لم ير الوافي تدبر على اعقابهم منذ  
 فاقتمهم قال جيد وكيع ومعاذ<sup>فيقال</sup>  
 انك لا تدعى ما احدث ثوابك  
 في سنن ابن قاص ۳ الجزء الثاني  
 باسنا في جيد له قال انما فرطكم على  
 الحوض ليندحن رجال عن حوضي  
 كما اذا البعير الضال فاناديهم الا  
 هلموا فيقال نعم قد بدلو ابعدا  
 ولم ير الوافي جعون اعقابهم فاقول  
 الاسحق اسحقا

واقول في صحيح البخاري في الحديث الاول  
 من كتاب الفتن باسنا الى اسماء  
 عن النبي قال انما على حوضي انتظر  
 من يرد على فيؤخذ بناس مني فاقول  
 فاقول امشي فيقول لا تدعى مشوا

لباس پہنایا جائیگا وہ حضرت ابراہیم ہونگے آگاہ ہو جائے  
 کہ قیامت میں میری امت میں سے کچھ لوگ آجائیں گے  
 پس انکو فرشتے شمال (جنم) کی جانب بھانا شروع کرینگے میں کہنگا  
 کہ خداوند ایہ تو میرے اصحاب ہیں ارشاد ہوگا کہ تمہیں میں معلوم  
 کہ انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا بدتیں کیں۔ میں حضرت علی  
 کی طرح (قرآن کی ان آیات احتجاج کرتے ہو جنکا ترجمہ  
 ذیل ہے) کہوں گا کہ خداوند میں جب تک ایمن ہمارے حال کو  
 دیکھتا رہا اور جب میں وفات پائی تو تو انکا نگہبان تھا  
 خداوند اتو میرات کا شاہد ہے (خداوند عالم کے اس قول تک)  
 اگر تو انہیں بخش دے گا تو بیشک ہے ہی عزت و حکمت والا آپ نے  
 فرمایا پھر کہا جائیگا کہ جسے تم ان سے جدا ہوئے برابر پھیلے پیروں  
 پلٹتے رہے اور حدیث کعب و معاذ میں اس طرح وارد ہے کہ پھر  
 کہا جائیگا تم پہنچا جانتے کہ انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا بدتیں کیں  
 اور سن ابن ماجہ ۲ صفحہ ۲ میں کہ خبائرا التماہ نے فرمایا میں تم  
 سے پہلے حوض کوثر پہنچوں گا وہاں سے کچھ لوگ اس طرح بھاگ جائیں گے  
 جس طرح سرکش اونٹ بھگایا جاتا میں انکو آواز دہنگا کا اوچھاؤ  
 تب کہا جائیگا کہ انہوں نے تمہارے بعد تبدیلیا کیں اور برابر پھیلے  
 پیروں پلٹے رہے میں کہوں گا کہ خدا انہیں اپنی رحمت دور کرے۔

اور میں کہتا ہوں کہ صحیح بخاری کتاب الفتن کی پہلی حدیث میں ہر وہ  
 اسماء ارشاد رسول منقول ہے کہ میں حوض کوثر پر اٹھا کر دو کہ میرے پاس  
 کون آیا پس کچھ لوگوں کو میرے قریب پکڑ لیا جائیگا میں کہوں گا کہ







بعد ذكر هذه الروايات هذا حد منكر  
 لا اعلم رواه سوى العاوي بهذا الاسناد  
 وليس ثابت من ٢٢١ ج ٢ الا انه قد  
 روى حديثا صحيحا يقرب مضمونه  
 مضمون في الجزء الثالث ص ١٩٣  
 يا سنان الى النبي انه قال من لم يقل  
 على خير النبا فقد كفر وهذا اعم مضمونا  
 من الاول فان عدم القول بذلك قد  
 يكون مع الشك في الامتراء وقد يكون  
 مع اعتقاد بخيرية غيره من مذاهب  
 جمهور اهل السنة حيث يفضلون  
 الشيخين على علي قطعاً ويشكون  
 في تفضيل عثمان على علي والقائلون  
 بافضلية علي من الشيخين قليل جدا  
 وانظر في الخبر الجليل كيف تنسبون  
 الارتداد والكفر والنفاق الى الصيحا ولا  
 شك في ومتى يقول لبا والصديق  
 باحد هذه المضامين ترفعوا اصواتكم  
 بالويل والثبور والاشيعه وائمتهم بخلاف  
 الامم وينسبونهم الى الظلم والايذاء و  
 الارتداد والكفر والنفاق

سوا شيعه کے کسی اور نے بھی روایت کیا ہے اور ثابت نہیں  
 ملاحظہ ہو صحیح بخاری جلد ٢ صفحہ ٢٢١ لیکن ج ٣ صفحہ ١٩٣  
 پر ایک اور حدیث صحیح نفس کی ہے جس کا مضمون  
 قریب قریب یہی ہے اور وہ یہ ہے کہ جو شخص یہ نہ کہے کہ  
 علی بہترین مردم ہیں وہ کافر ہے اور اس کا منہ ہم  
 پہلی حدیث سے زیادہ عام ہے اس لئے کہ علی کو بہترین  
 مردم نہ کہنا کبھی تو آپ کے بہترین مردم ہونے میں  
 شک و شبہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی اس کا یقین  
 رکھتے ہوئے ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ آپ کے بہترین  
 جیسا کہ جمہور اہل سنت کا مذہب ہے اس لئے کہ شخص  
 کو آپ پر فضیلت دیتے ہیں اور حضرت عثمان کے آپ سے  
 افضل ہونے میں شک کرتے ہیں اور وہ لوگ بہت  
 کم ہیں جو حضرت علی کو شیخین سے بہتر کہتے ہوں۔

مولا نا! ملاحظہ فرمائے کہ آپ خود صحابہ کی طرف ارتداد  
 و کفر و نفاق کو کس طرح منسوب کرتے ہیں اور اس کو  
 تبرائ نہیں سمجھتے اور جب امام محمد باقر و امام جعفر صادق  
 علیہما السلام انہیں سے کسی مضمون کو ادا کرتے ہیں تو آپ  
 ہائے داویلا کرتے اور کہتے ہیں کہ شیعہ اور ان کے ائمہ  
 امت کی مخالفت کرتے اور ان کی طرف ظلم و ایذا اور ارتداد  
 و کفر و نفاق کو منسوب کرتے ہیں۔



ثم اذ لك حد واحد من طريقتي  
 ابى نعيم في قوله تعالى الذين يؤذون  
 المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا  
 احتملوا بتانا واثما بيننا نزلت على  
 بن ابيطال وذاك ان نفر من المنافقين  
 كانوا يؤذون ويكذبون عليه  
 ثم افكر من رسالة النقيب ابو جعفر  
 لعله يقنعك اقناعا قال على عاروا  
 ابن ابي الحد بد وبعد فلو كان محل  
 رسول الله محل من لا يعاد اذا عصي  
 الله سبحانه ولا يذكر بالقبر بل يحب ان  
 يرا لاجل اسم الصحبة يعنى عن عيو  
 وذنوبه لكان ذلك حرام موسى المسطور  
 تنافى القران لما تبع هواه فالنسلخ مما  
 اوتى من الايات مغوى قال سبحانه قل  
 علمهم نبلاء الك اتيناه اياتنا فانسلخ  
 منها فاتبعد الشيطان فكان الغي  
 ولكنا ينبغي ان يكون محل عبدة العجل  
 من اصنامهم هذه المحال هو لفظ كلام  
 قد صحبوا رسولا جليلا من رسول الله  
 ثم

اور میں آپ کے ایک اور حدیث بیان کرتا ہوں  
 حافظ ابو نعیم نے اس آیت مبارکہ کے متعلق نقل کیا  
 والذین يؤذون المؤمنين الاية يعنى جو لوگ بے غرض  
 مومنین و مومنات کو کلمت دیتے ہیں وہ بڑا بہتان اور گناہ  
 گناہ کرتے ہیں حافظ کہتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی  
 شان میں نازل ہوئی اس لئے کہ منافقین میں سے کچھ لوگ  
 آپ کو ستاتے تھے اور آپ پر عیوب بولتے تھے۔  
 پھر میں نقیب ابو جعفر کے رسالہ کا ایک مقالہ نقل  
 کرتا ہوں شاید وہ آپ کیلئے کافی ہو جیسا کہ میں نے  
 نے نقل کیا ہے نقیب کہتے ہیں کہ اگر اصحاب رسول کو  
 کی طرح ہو جس سے باوجود خدا کی نافرمانی کے دشمنی نہ کیا  
 اور اس کا ذکر برائی کے ساتھ نہ ہو بلکہ یہ واجب ہو کہ ہر  
 صحبت کے نام کی وجہ اس کی رعایت کی جائے اور اس کے  
 گناہ بخشہ جائیں تو حضرت موسیٰ کے اس صحابی کا بھی  
 جسکی مدح قران میں ہے اس وقت یہی حال ہوتا جبکہ اپنے  
 اپنی خواہش نفس کا اتباع کرتے چو ان آیات کا انکار اور اپنے  
 سر تانی کی تھی جو اسے دی گئی تھیں اور گمراہ ہو گیا تھا جسے  
 ارشاد خداوند عالم ہے کہ ای رسول ان کو اس شخص کا حال  
 پر مگر سناؤ جسکو ہم نے اپنی آیتیں دیں تو اُس نے اُنہیں انکار  
 و انکار کیا پس شیطان اُسکے پیچھے ہولیا اور وہ گمراہ ہو گیا  
 سب



المنزل لعنت ذلك من حالها  
انهم اعرف بحلمهم من عوام اهل حضرة  
المنزل افعال بعضهم ببعض ذلك  
في الحقيقة كما على خلافا قد سبق  
في قول الناس اليوم هذا على عمار واثوابه  
في التهان في عمة بن ثابت فجميع مكان  
في علي بن المهاجر في اهل انصالم بروا  
في غافلا عن طلحة والزبير وعائشة  
في عمة في جانبهم لم يروا ان عسكرا  
في حقي قصده الدية يقصد للمقلبين  
في المنزلهذا مغوية وعمولم يربا عليا  
في عين التي في عمة العامي صدقوا  
في الفصل دون ضرب في جهه بالسيف  
في المنزلهذا اولاده وكل من كان حيا  
في اهل وقتل العتقا وقد لعنوا هو الفضا  
في المنزلهذا المفروضوا لعن معهما ابا اله  
في المنزلهذا الاشعري وكلاهما من  
في المنزلهذا سعد بن ابي وقاص ومحمد  
في المنزلهذا اسامة بن زيد وسعيد بن زيد  
في المنزلهذا نفيل وعبد الله بن عمر وحسان  
في المنزلهذا اسامة بن زيد وسعيد بن زيد

انكايي تترد هو ان اسلمه ان سبني خذلك رسولونين ايكيل  
رسول في صحبت اساني قتي او نقيب كسب في انكرا صحتا اپنے  
نزدیک اس مرتبه فائز سوتے تو انکو نور اسکا علم ہوتا اسلے کہ  
وہ اس زمانہ کے عوام سے اپنی منزلت کو زیادہ پہچانتے  
اور اگر تم یہ سمجھ کر کہے کہ بعض صحابہ نے بعض کے ساتھ کیا کیا  
تو تمہیں معلوم ہوگا کہ معاملہ اس خیال کے برعکس تھا جو آج  
لوگوں کے دلوں میں ڈر گیا ہے یہی حضرت علی عمار ابو شیم بن  
خزیمہ بن ثابت وغیرہ ایسے سب لوگ جو خبلہ مہاجرین و انصا  
حضرت علی کے ساتھ تھے یہ نہیں جانتے تھے کہ طلحہ زبیر وعائ  
سے غافل ہو جائیں اور یہ سب (طلحہ وغیرہ) یہ نہیں جانتے تھے  
کہ حضرت علی سے باز رہیں یہاں تک کہ آخر انہوں نے آپ سے  
جنگ کی جیسے آجکل بڑے سرکشوں کی جاتی ہے۔ اور معاویہ  
و عمر و عاص حضرت علی کو ایسی نگاہ سے ہی نہیں دیکھتے جیسے  
ایک عام شخص اپنے دوست یا پرہیزی کو دیکھتا ہے اور آپ کے  
چہرے پر تلوار لگانے آپ پر آپ کی اولاد اور آپ کے اہل میں سے  
ہر اس شخص پر جو زندہ تھا لعنت کرنے اور آپ کے اعداؤں پر  
کو قتل کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا اور حضرت علی نے بھی ان  
پر واجب نہ تو غیر لعنت کی اور انہی کے قصہ ابوالاعور سلمیٰ ابن ابی ہریرہ  
اشعری پر بھی لعنت کی در حالیکہ یہ دونوں صحابہ تھے اور  
سعد بن ابی وقاص محمد بن سلمہ اسامہ بن زید سعید بن زید عبد  
بن عمر حسان بن ثابت اور انس بن مالک نے طلحہ سے لڑنے میں



علیا فی حروب طاعت ولا مللحت فی حروب  
 وطلعت و الزید با جماع المسلمین افضل  
 هؤلاء المعتمدین لانهم ذموا و انهم  
 قد خافوا ان یکون علی قد غلط  
 وذلک فی حروبهما و خافوا و ذموا ان یکونا  
 قد غلطوا و ذلک فی حروب علی و هذا عثمان  
 قد نفی ابافرا الی الریدة کما یفعل  
 باهل الخنا و الرب  
 و هذا عمار و ابن مسعود قد تلقیا  
 عثمان با تلقیاه بدماطهم لهما بنو عمهما  
 من مملو و عطاة لا جلد ثم فعل عثمان  
 ما تناهی الیکم ثم فعل القوم بعثمان  
 ما قد علمتم و علم الناس کلهم و هذا  
 عمر یقول فی قصص الزید بن العوام لما  
 استاذن فی الغزو انی ممسک بباب  
 هذا الشعب ان یتفر و اصفا محمد  
 فی الناس فیضا و هم فزعم اندوا باکر  
 کما نادی قولان ان علیا و العباس فی  
 المیزر عما انما کا ذبین ظالمین بوجہ  
 و ملوا ینا علیا و العباس اعتدوا و لا تفضل  
 و لا تفضل احد منی و لا تفضل احد

حضرت علی کا ساتھ دیا اور حضرت علی کے لئے  
 طلحہ کا ساتھ دیا اور طلحہ زبیر با جماع مسلمین ان کے ساتھ  
 تھے جبکہ نام گناہ گئے۔ اس لئے کہ مسلمانوں نے یہ گناہ  
 کیا ہے کہ ان سب لوگوں نے یہ خوف کیا کہ حضرت علی  
 پر میں اور طلحہ زبیر سے لڑنے میں آپ کے لشکر میں ہیں  
 (آپ کے ساتھ نہیں) اور یہ خوف کیا کہ وہ دونوں طلحہ  
 پر میں اور آپ سے لڑنے میں خطا کی ہے (تو ان کے ساتھ ہیں)  
 اور حضرت عثمان ابوزر کو ریدہ بھیجا اور یہ ایسا مکمل تھا  
 اور دھوکہ بازوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور عمار و ابن مسعود  
 حضرت عثمان کے ساتھ جس طرح پیش آئے آئے اس لئے کہ ان کے  
 خیال میں حضرت عثمان کی ایسی حکمتیں سرزد ہوئیں جن کی آپ  
 انکو وعظ و نہی کرنا پڑا پھر جو کچھ حضرت عثمان نے ان کے ساتھ  
 سلوک کیا وہ بھی نہیں معلوم ہے پھر قوم نے حضرت عثمان  
 کے ساتھ کیا جو تمہیں اور سب آدمیوں کو معلوم ہے اور حضرت  
 زبیر بن عوام کے قصہ میں جبکہ زبیر نے اُسے اذن جنگ طلب کیا  
 تھا کہا کہ میں اس گھائی کے دروازہ پر اصحاب سول کو اس  
 روکے ہو ہوں کہ وہ لوگوں میں متفرق ہو کر انہیں گمراہ کر دے  
 انہوں نے یہ بھی گمان کیا تھا کہ میں اور ابوبکر یہ کہتے تھے کہ  
 علی اور حضرت عباس کا میراث رسول کے قصہ میں یہ خیال تھا  
 کہ وہ دونوں (یعنی ہم دونوں) کا وہب۔ ظالم اور ناجور  
 اور ہم نے نہیں دیکھا کہ حضرت علی اور حضرت عباس نے مسند



لا ايمان الا بغير رسول الله افكروا عليه  
 طعنا به عنهما ما وسبب اليهما ولا لئلا  
 يضلوا على امر قوله في اصحاب رسول الله  
 يورثون اضلال الناس ويورثون  
 افكروا على عثمان دوس بطن عمار ولا  
 ضلع ابن مسعود ولا على عمار وابن  
 مسعود ما تلقينا عثمان كان كلوا العلامة  
 لا ايمان الا بغير رسول الله افكروا  
 الصفا في انفسها ما يعتقده العالم  
 فيها الا ما لا ان في عمو النما عرف  
 القوم مني هم وهذا على فاطمة والعباس  
 ما والوا على كلمة واحدة يكذبون الروا  
 نحن معاشركم لانياء لا نورث يقولون  
 ما مختلفه قالوا وكيف كان النبي  
 تعرف هذا الحكم غيرنا ويكتمه عنلو  
 نحن الورثة ونحن اولى الناس بان يورث  
 هذا الحكم اليه وهذا عن من الخطا  
 يشهد لاهل الشورى انهم النضر الذين  
 توفي رسول الله وهو عنهم امض ثم  
 يا امير بغير اعناقهم ان اخروا و  
 فصل حال الامامة هذا بعد ان

اور نہ وہ گمراہ ہوئے اور نہ اسنی حدیث میں کسی نے اس نقل  
 کیا اور نہ ہم نے یہ دیکھا کہ اصحاب رسول نے ان دونوں کے متعلق  
 اس امر کو معیوب و قبیح سمجھا جو سبکو حضرت عمر نے اُسے نقل کیا  
 اور سبکی طرف انکو نسبت دی یہ نیزہ اصحاب رسول نے حضرت عمر  
 اس قول کو معیوب و قبیح سمجھا کہ صحابہ لوگوں کو گمراہ کرنا چاہتے اور  
 اسکو پسند کرتے ہیں اور نہ اصحاب نے حضرت عثمان کے شکم حضرت علی  
 پر ٹھوکر مارنے اور ابن مسعود کی پسلیاں توڑنے کو برا سمجھا اور نہ  
 حضرت عمار و ابن مسعود اس سبک کو معیوب جانا جو انہوں نے  
 حضرت عثمان کے تشہ کیا بسطرح کہ عوام آدمی اکل اصحاب کے مٹا دیں  
 غور و خوض کریں جو کچھ میں نے نہ صحابہ اپنے متعلق وہ اعتقاد  
 رکھتے تھے جو عوام کے متعلق رکھتے ہیں لیکن اگر وہ یہ کہیں کہ ہم  
 صحابہ کے تراویح کو خود صحابہ نے زیادہ سمجھتے ہیں (تو پھر جو کچھ  
 ہے) اور حضرت علی و فاطمہ و عباس یکنیز با حدیث بخیر کا انبیاء  
 (یعنی ہم گروہ انبیاء ہیں اور ہم کسی کو اپنا وارث نہیں بناتے) کو قصداً  
 اوکھا کرتے تھے کہ یہ حدیث بنائی ہوئی یہ کیونکر ممکن کہ رسول نے یہ حکم  
 اور نہ کو بتایا اور ہم سے چھپایا حالانکہ ہم رسول کے وارث اور سب سے زیادہ  
 اسکے اہل ہیں کہ یہ حکم ہم تک پہنچایا جائے اور عمر بن خطاب اہل شوریہ  
 کے متعلق یہ شہادت دیتے تھے کہ رسول اللہ نادانانہ اپنے راضی  
 اور پھر انکو تعین خلیفہ کے لئے تین دن بکر حکم دیدیا کہ  
 اگر وہ لوگ خلیفہ مقرر کریں دیکریں تو انکی گردنیں مار دی  
 جائیں۔ امامت کے حال کو نا تمام چھوڑ دیا اور انکے متعلق



ثلثهم وقال في حقهم ما لوسمه  
 القائل اليوم من قائل لوضعت  
 قوت في عنقه سبب السلاط  
 ثم شهد عليه بالرفض استحق  
 دمه فانكا الطعن على بعض الصفا  
 رفضا فعمد الخلفاء لرفض النوا واما  
 الروافض كلهم ثم فاشاع اشهر  
 في قول عمر كابيعة ابى بكر فقلت و  
 الله شرها فمن عادى مثلها فاقا  
 وهذا طعن في العقد قدح في  
 الاصلية ثم ما نقل عنه من ذكر ابى  
 بنى صلواته وقوله عن عبد الرحمن ابن  
 وريثة مسوء وهو خير من ابى ثم عمر  
 القائل في سعد بن عباد وهور  
 الانصا وسيد ما اقلوا اسعدا  
 قتل الله سعدا اقلوه فامنا  
 وقد شتم اباه وده وطعن روا  
 وشتم خالد بن ولید وطعن في دينه  
 حكم بفسقه وجوب قتله وخون

ایسی باتیں کہیں کہ آج عوام انکو کسی کہنے والے کے  
 تو اس کے گلے میں کپڑا ڈال کر کھینچتے ہوئے بادشاہ کے پاس  
 لیجائیں پھر اس کے رافضی ہونے کی شہادت دیں  
 اور اس کا خون حلال سمجھ لیں پس اگر صحابہ کو برا کہیں  
 ہی رافضی ہوتا ہے تو حضرت عمرؓ کے بڑے کر رافضی  
 اور رافضیوں کے امام ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ کا یہ قول  
 مشہور ہے کہ ابوبکرؓ کی بیعت ایک لغو اور ناگہانی  
 خدائے اس کے شر سے بچایا اور یہ عقد بیعت میں لغو  
 قدح ہے۔ منقول ہے کہ وہ منار میں حضرت ابوبکرؓ  
 کا ذکر کرتے تھے اور عبد الرحمن ابن ابی بکرؓ کے منقہ  
 کہا کرتے کہ وہ مجھے بہت برا معلوم ہوتا ہے  
 مگر اپنے باپ سے اچھا ہے اور یہی حضرت سعد  
 بن عبادہ کے متعلق جو رئیس و سردار انصار  
 کہتے تھے کہ سعد کو قتل کر دو اسعد پر فخر  
 اسکو قتل کر دو کہ وہ منافق ہے اور انہوں نے  
 ابوبکرؓ کو بھی بہت برا بھلا کہا اور انکی بیعت  
 میں قدح کی۔ خالد بن ولید کو بھی بہت برا بھلا  
 کہا انکے دین میں قدح کی انکے فاسق ہونے اور  
 قتل کر دے جانے کا حکم دیا۔ عمرو بن عاص اور

عہ حالانکہ اگر حضرت ابوبکرؓ نہ ہوتے تو شاید الجنت کے یہاں علم حدیث مدون ہی نہ ہوتا اور صحیح بخاری







غیر ہم من المسلمین کی بفضل الایمان  
 الرسول معاشر لا غیر میں بجا کانت  
 ذنبهم لغش من ذنب غیر ہم لغش  
 شاهدہ الاعلام والمعجزات فقرت  
 اعتقاد تمام من الضرورة ونحن نشأ  
 ذلك فكما عقائدنا محض النظر والفكر  
 ومع ضد الشبهة والشكوك فمعا  
 اخف لانا عذر ثم بغو دلی ما کنا  
 فيه فنقول هذه عاشر ائمہ المؤمنین  
 خرجت بقیمین رسول الله فقامت  
 لنا هذا قمیص رسول الله لم یسل  
 وهذا عثمان قد ابلی سنة ثم تقول  
 اقتلوا فغتلوا قتل الله فغتلوا ثم لم  
 بذلك حتی قاتلهم هذا ان عثمان  
 علی الصراط عند من الناس من یقول  
 ووت ذلك خبر او من الناس من یقول  
 هو موقوف علیها وید من هذا الوقت  
 انسا الیوم یکون عند العا و قد دیا  
 ثم قد حضر عثمان حصیه اعیان الفضا

جو اعمال افضل سے کے لئے مفید ہو سکتے ہیں وہ ان کے لئے بھی مفید  
 اور جو سب کے لئے مضر ہو سکتے ہیں وہ ان کے لئے بھی مضر ہو سکتے ہیں  
 برائی کر گیا ہم اسکی مذمت کرنے لگے اور جو اچھا کر گیا ہم اسکی  
 کرنے لگے انکو سب لوگوں پر اسکی زیادہ کوئی فضیلت حاصل نہیں  
 کہ انہوں نے رسول کو دیکھا اور آپ کے زمانہ میں معجزے دیکھے اور اسلئے  
 انکے گناہ دوسروں کے گناہوں کے زیادہ شرمناک تھے اسلئے انکے  
 دلائل معجزات کو دیکھا تھا اسلئے انکے اعتقاد ابتدا ہی سے  
 تھے اور ہم نے دلائل معجزات کو نہیں دیکھا اسلئے ہمارا اعتقاد انکے  
 فکر پر موقوف ہے اور نظر فکر میں شک شبہ عارض ہو سکتا ہے اور یہ  
 گناہ انکے گناہوں کے برابر ہیں اسلئے کہ ہم معذور ہیں۔ اب ہم اپنے  
 آئے ہیں وہ کہ حضرت عائشہ نے غبار سالتاب کی قمیص نکالی  
 لوگوں کو کہا کہ یہ حضرت کی قمیص جو پرانی نہیں ہوتی ہو مگر انکی  
 حضرت عثمان نے کہنے کر دیا پھر کہنے لگیں کہ اس شے سے اہم کو فتنہ  
 خدا اُسپر لعنت کرے اور یہی کہنے پر آپ کا دل ٹھنڈا نہیں ہوا بلکہ  
 کہا کہ کل پر صراط پر عثمان کی موت آئیگی اور اس مقام پر بعض  
 لوگ تو کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے اس قول میں حدیث رسول نقل کی تھی  
 اور بعض کہتے ہیں کہ انہوں نے جو کچھ کیا اپنی طرف سے کیا اور اگر کوئی  
 شخص آج اسے بھی کہے انکی شان میں کچھ کہے تو عامۃ الناس کے لئے  
 کافر و منافق ٹھہرے پھر یہ کہ اعیان صحابہ نے حضرت عثمان کا

عہد ملاحظہ ہو و فتنۃ الاسباب ص ۳۱۲ مترجم

یہ لیکن حضرت عائشہ اس قدر سنت و سنت کہہ رہی تھیں کہ ہم المؤمنین ہیں ۱۲ مترجم



فان احد ينكر ذلك ولا يعظم  
 ولا يسعى في ازالته وانما انكره واعلى  
 من انكر على المعاصي من له وهو جل  
 جلالته من وجوه اصغار رسول الله  
 من اشراهم ثم هو اقرب اليه  
 من اي سكر وغيره وهو مع ذلك لما  
 المسلمين المختار منهم للخلو<sup>ف</sup> لا  
 على دعيت عظيم فاذا القوم  
 فاصابوا فاذا ليست الصلح<sup>ب</sup> في  
 موضع الذي وضعت ياب<sup>ن</sup> العاوان  
 كانوا اصابوا هذا هو الذي نقول  
 من الخطاء جائع على احد الصلح<sup>ب</sup> كما  
 على احادنا اليوم لسنه نقد في الاجماع  
 ولا ندعي اجماعا حقيقيا على قتل  
 عثمان واذا نقول ان كثير من المسلمين  
 فعلوا ذلك والخصم ليسلم ان ذلك  
 خطاء ومعصية فقد سلم ان الصلح<sup>ب</sup>  
 يجوز ان يخطئ ويعصى هو المظلو<sup>ب</sup>  
 وهذا لمغيره بن شعبه وهو من الصلح<sup>ب</sup>  
 ادعى عليه الزنا وشهد عليه  
 قوم بذلك فلم ينكره

کیا اور کسی نے اسکو معیوب اور امر عظیم نہیں سمجھا  
 نہ محاصرہ کے زائل کرنے میں کوشش کی بلکہ سب نے اپنی  
 لوگوں کو برا سمجھا جو محاصرہ کرنے والوں پر مقرر تھے اور  
 یہ معلوم بھی ہے کہ حضرت عثمان اجلہ اصحاب میں سے تھے اشرا  
 صحابہ میں سے تھے بہ نسبت شجین کے رسول کے زیادہ مقرر تھے  
 امام مسلمین بھی تھے تمام اصحاب میں انہیں کو خلافت  
 کے لئے پسند کیا گیا تھا اور امام کا عیت پر اثر حق ہے  
 پس اگر یہ کہا جائے کہ ان سب کو کیا بجا کیا تو صحابہ  
 کی وہ منزلت رہی جو عوام نے انکے لئے تجویز کر دی  
 اور اگر یہ کہا جائے کہ ان لوگوں نے یہ سب کچھ  
 ناقص کیا تو یہی ہم کہتے ہیں کہ حسب طرح آج ہم غلطی  
 ہو سکتی ہے اس طرح صحابہ سے بھی غلطی ہونا جائز ہے  
 ہم اجماع میں قلع نہیں کرتے اور نہ یہ دعویٰ  
 کرتے ہیں کہ قتل حضرت عثمان پر اجماع حقیقی قائم تھا  
 بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ بہت سے مسلمانوں نے ایسا کیا  
 اور دشمن یہ تسلیم کرتا ہے کہ یہ غلطی اور گناہ ہے پس اگر  
 مسلم ہے کہ صحابی خطا اور گناہ کر سکتا ہے وہو  
 المطلوب۔

اور یہ کہ مغیرہ بن شعبہ صحابی رسولی پر نہ ناکاد دعویٰ  
 کیا گیا ایک جماعت نے گواہی یہی دی  
 اور حضرت عمر نے اسے انکار نہ کیا اور



ولا قال هذا محال باطل لا هذا  
 صحتنا من صحت رسول الله لا يجوز عليه  
 الزنا وهلا انكر عمر على الشهود وقا  
 لهم ويحكم هلا تغافلتم عن تمارا<sup>ت</sup>  
 يفعل ذلك فان الله تعالى قد اذ<sup>حب</sup>  
 الامسالك عن مساوى اصحاب  
 رسول الله وارجب السرى عليهم  
 هلا تركتموه لرسول الله في قوله  
 الى اصحابي ما رايتنا عمر الا وقد انتصب  
 بسطام الدنور واقامة الشهادة وا<sup>قبل</sup>  
 يقول للمغيرة يا مغيرة ذهب<sup>بعك</sup>  
 يا مغيرة ذهب بصفك يا مغيرة  
 ثلاثا رباعت يا مغيرة حتى اضطرب  
 الرابع فجلد الثلاثا وهلا قال للمغيرة  
 لعمر كيف تسمع في قول هؤلاء ليسوا  
 من الصنف وانما من الصنف ورسول الله

کہا کہ یہ محال ہے باطل ہے اس لئے کہ عمر  
 رسول ہیں ان کے زنا صنادید نہیں ہو سکتے  
 حضرت عمر نے گواہوں کو ایسی گواہی سے  
 نہیں دیا اور یہ کیوں نہ کہ ہر ایک بڑے افسوس کی  
 تم لوگوں نے مغیرہ کو دیکھا تھا کہ قوت صحبت  
 پر صرف کر رہے ہیں تو انجان کیوں نہیں گئے تھے اس لئے  
 عالم نے اصحاب رسول کی برائیوں کے مظاہر کرنے کو  
 کو واجب کیا ہوا و تم نے مغیرہ کو رسول کے  
 بنا پر معذور کیوں نہیں دیا تھا کہ میرے اصحاب  
 تعرض نہ کرو حضرت عمر نے یہ کچھ نہ کیا بلکہ ہم نے  
 کہ کو سننے اور گواہی لینے کے لئے تیار ہو گئے اور  
 گواہ نے گواہی دی تو آپ نے کہا کہ ای مغیرہ تمہارا  
 معاملہ تو طے ہو گیا جب دوسرے نے گواہی دی تو کہا کہ  
 معاملہ ہوا جب تیسرے نے گواہی دی تو کہا کہ تمہارا تیسرا  
 معاملہ طے ہو گیا یہاں تک کہ چوتھا گواہ گر گیا اور  
 پہلے گواہوں کے کورے لگوائے اور مغیرہ ہی

عہ نہ انخواستہ حضرت عمر ای کیوں کہتے اس کے تو ان کے اپنے ہی گھر کو آگ لگتی تھی البتہ آجکل صحابہ کی  
 شہادت جو چاہیں کہے بائیں اس لئے کہ خود مقام میں سبیت میں نہیں "اتریم عہ مقدمہ زنا کے  
 شرع میں کہ چار گواہ گواہی دیں تب زنا ثابت ہوتا اور زانی پر حد زنا جاری کی جاتی ہے اور اگر  
 ایک گواہ بھی باقاعدہ گواہی نہ دے سکے تو زنا ثابت نہیں ہوتا اور باقی گواہی دینے والے



قال صحابی كالتجيم بايتم اقتديتم  
 اهتديتم ما وانا قال لا لك بل استسلم  
 لحكم الله تعالى وها من هو امثل  
 من المغيبة وافضل منه وقد <sup>من</sup> منطلق  
 لما شرب الخمر في ايام عمر فقام عليه  
 وهو رجل من عليته الصفا ومن اهل  
 البدر المشهور وذلهم الجنة فلم يرد  
 الله ما ولا دعه عند الحد لعله ان يبدل  
 ولا قال قد نهي رسول الله من ذكركم  
 الصفا وقد ضرب عمر ايضا ابنه حدا  
 فما وكما من عاص رسول الله ولم تمنعه  
 معاصره له من اقامته اليك عليه  
 هذا علي يقول ما حد اعد بمحدث  
 من رسول الله الا استخلفت عليه  
 ليس هذا انما ما لهم بالكذب ما  
 استثنى من المسلمين احد الا انا  
 على ما ورد في الخبر وقد صرح غيري  
 بتكذيب ابى هريرة وقال لا اجل لك

حضرت عمر سے یہ کیوں نہ کہو یا کہ آپ سے متعلق ان لوگوں کی بات  
 کیوں سنتے ہیں حالانکہ یہ اصحاب میں سے نہیں اور میں مجاہد اصحاب  
 اور جناب سالتمائے فرمایا ہر کہ میرا ہتھیار ستارہ و محیط میں ہم  
 جسکا اتباع کر رہے ہدایت پاؤ گے ہم نہیں کیا کہ منع ہے ایسا کہنا  
 بلکہ انہوں نے حکم خدا کو تسلیم کر لیا۔ بلکہ اسمعنا پر نظیر کیلئے ایسا شخص  
 موجود ہے جو غیر کلمی سبتر و افضل ہے یعنی قد امیر بن منطلق کہ جب  
 انہوں نے حضرت عمر کے نامائیں شراب پی تو آپ نے اپنے حد قائم کی دیکھا  
 وہ بلند تر اصفا اور اہل بدر میں تھے جسکے متعلق حنت کی گواہی دی  
 جا چکی تھی پس حضرت عمر نے اس بنا پر کہ وہ اہل بدر میں سے ہیں گواہوں  
 رد اور اپنے سے حد کو دفع نہیں کیا اور یہ نہیں کہا کہ رسول نے ایسا  
 کے افعال شنیعہ کو سنا کر نیسے روکا ہی نیز حضرت عمر نے اپنے بیٹے  
 پر حد جاری کی جیسو کہ وہ مر بھی گئے حالانکہ وہ بھی رسول کے ہم  
 اور محض ہونا حد جاری کرنے سے مانع نہوا اور حضرت علی فرماتے ہیں  
 کہ مجھ سے کسی شخص نے حدیث رسول نہیں بیان کی مگر یہ کہ میں نے  
 اس قسم لے لی کیا یہ اصحاب رسول پر کذب کا اہتمام نہ تھا اور آپ  
 نے اس سے تمام مسلمانوں میں سوائے ابو بکر کے کمر کو مستثنی  
 نہیں فرمایا جیسا کہ روایت میں وارد ہے اور آپ نے کئی مرتبہ  
 کی صریح تخریب کی اور فرمایا کہ میں اس دوسری سے زیادہ

عہ انہ انخاف مقصد دوم صفحہ ۱۶۱ میں کہ جب حضرت عمر نے اپنے بیٹے سے بخاری کی حد جاری کرنا چاہی تو اس نے  
 بھرے مجمع میں کہا کہ مجھ پر وہ شخص حد جاری کرے جس نے کبھی خود شراب نہ پی ہو اس بنا پر حضرت علی نے حد جاری  
 فرمائی ۱۲ مترجم عہ ابو ہریرہ مقام اردن کے رہنے والے تھے ۱۲ مترجم



من هذا الذي سئل رسول الله  
 ابو بكر في من ضد الكفاية ودمت  
 اني لما اكشف بيت فاطمة ولو كان  
 اعلق على الحرب فندم والندم لا  
 يكون الا من ذنب ثم يذبح للعاقل  
 ان يفكر في تاخر على بينة ابوبكر

رسول کی طرف بھوتی روایتیں منسوب کیا کرنا انہیں  
 اور حضرت ابو بکر نے اپنے مرض الموت میں کہا کہ  
 میں نے بیت سیدہ عالم کے ساتھ اپنی بیوی اور بیٹے  
 مجھ کے سر جنگلاتے (میرے جائیکہ وہ مجھ سے متفرق نہ ہوں  
 یہ ظلم کیا) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنے فعل پر سلام  
 ندامت گناہی پر ہوتی ہے پھر عاقل انسان کیلئے مناسبت

یہ موضوع بہت طویل ہوا اس کے لئے مستقل کتاب بھی کہ ہے یہ جائیکہ مختصر و اخیر تمام خاصا ذکر فرموا اور اہمیت رسول پر  
 مہیا اسلام کی تقریبات است از بام پر چلیں از با تحقیق و انشا تسلیم کر کے خود انہی کی مستند و ملحد یا یہ اور طویل القیاس  
 بنا کر کتابیں لکھی تو یہ کتابیں ملبوس پر سرور کے شکستہ باند ہو جانے کے بعد بھی مریدوں کی حرکت نہ ہوتی کبھی کسی ان کی کتاب  
 کٹ جاتی شہادت دیا کرتی ہے اُسے حوصلے کا ہے گا ہے ناکام جنبش کیا کرتے ہیں اسلئے اہل حق بھی جواب میرا ہے اپنے  
 و تلاش کے گردن شوقی کر کے ان کشکان تعصب نے سلا کو ٹھنڈا کرتے ہے میں ان تمام کتب طہنت کی خیریت نقل کر کے  
 قنایاں نہیں نہیں حلاوت صراحت کے ساتھ کہ ہیں کہ بنی زادی پہلو پر دروازہ گرایا گیا گھر میں آگ لگانے کی دھمکی دے گی  
 محسن شہید ہوئے اور حضرت ابو بکر نے مرتے وقت اہل زمامت کیا یہاں چند کتابوں کے حوالے دے گئے جاتے جکے بعد اس کے  
 پر بچانا ذکر کرنے والے شرما جینگے بیت حضرت ابو بکر کے سلسلہ میں رسول کے درواز پر آگ اور لکڑیاں جمع کی گئیں فاطمہ رضی اللہ عنہا  
 ڈانٹنے کی دھمکی دی گئی ایک بزرگ نے بطن اقدس بنت رسول کے ساتھ پائے نجس سے بے ادبی کی حمل مبارک ساقط ہوا لیکر پکڑ کر  
 پورا جسکا نام محسن تھا اور یہ نام رسول کا رکھا ہوا تھا ملاحظہ ہو تاریخ طبری تاریخ الامم والملوک مصر ۱۹ القصص الفرو  
 ۱۹۷ تاریخ ابی الفداء مصر ۱۵۷ و فتم المناظر حاشیہ تاریخ کامل مصر ۱۱۳ الامامة والکسما مصر ۱۵۷ مصر ۱۵۷  
 مصر ۱۵۷ حاشیہ تاریخ کامل ج ۹ از التہ انشغال لاہور ۱۲ مقصد دوم ماثرا بی بکر استیعاب ج امیر آباد ۱۵۷  
 شہرستان مصر ۱۵۷ تحفہ اثنا عشریہ شاہ عبدالغیر زدیوی ۱۲۹۲ مسند احمد حنبلی متر الشہادین ۱۵۷ معارج السنہ  
 ۱۵۷ میزان الامتدال تاریخ مختصر وغیرہ بعض کوتاہ نظر کہہ دیا کرتے ہیں کہ پیدا ہونے سے پہلے بچہ کا نام کوئی نہیں  
 اسکا جواب یہ ہے کہ اسکا نام رسول کا رکھا ہوا تھا ملاحظہ ہو تاریخ طبری (باقی حاشیہ صفحہ ۱۵۷)



انشهر لے ان قاطعہ فانکامصیبا  
 فابوبکر علی الخطاء فی انتصاف الخلاء  
 فانکامصیبا فعلی علیہ السلام  
 الخطاء فی تاخیر عز البعید و حضور  
 المسجد ثم قال ابوبکر فی موضع  
 ایضاً للصالحین استخاف علیکم خبرکم  
 فی نفسی یعنی عمر فکلکم و فی ذلك  
 نفیر یدان یکون اللہ لہ المار ایتیم  
 لیا قد جانا اما والله لنقتل من سنا  
 الذی ساج ونضاض الحری والیس هذا  
 طعن فی الصحابہ و تصیری بآبۃ النبی  
 الحسد لعمر لما نص علیہ بالعہد  
 لقد قل لہ طلحہ لما ذکر عمر لای و اذا  
 تقول لربک اذا سئل عن عبادہ  
 وقد ولیت علیہم فظا غلیظا فقل

کہ وہ اس سلسلہ میں غور و فکر کرے کہ حضرت علیؑ نے چھ ماؤں تک حضرت  
 ابوبکرؓ کی بیعت کی یہاں تک جناب سیدہ عالمہؓ نے وفایابی پس  
 اگر حضرت علیؑ کی بیعت کر نہیں سکتے تھے تو ابوبکرؓ خلیفہ بنی  
 میں غلطی پر تھے اور اگر حضرت ابوبکرؓ راہ راست پر تھے تو حضرت علیؑ  
 غلطی پر تھے اور ابوبکرؓ نے اپنے مرض موت میں صحابہ سے کہا کہ جب  
 میں تم میں سے کسی شخص کو خلیفہ بنایا جو میرے نزدیک تم سے بہتر ہے یعنی  
 عمر کو تو اسکی وجہ سے تم آگ بگولا ہو گئے اور جب تم نے دیکھا  
 کہ فلا کے سارنیا آتی ہے تو تم میں سے ہر ایک یہ خواہش کرنے لگا  
 کہ فلا اسے ہی ملجاتی بخدا تم دیبا کے پردے اور رشیم کے ساز و  
 ساما اختیار کر لو گے۔ کیا انکایہ کہنا صحابہ کی شان میں طعن اور  
 اس امر کی تصریح نہیں ہے کہ جب حضرت خلافت مآب نے  
 حضرت عمرؓ کے عہدہ خلافت پر ممتاز ہونے کے متعلق نفس فرمائی  
 تو اصحاب کو اُن سے حسد کر نیکی طرف نسبت دی اور حبیہوں  
 نے خلافت کے متعلق حضرت عمرؓ کا ذکر کیا تو طلحہؓ نے کہا کہ اے  
 ابوبکرؓ جب تم سے خداوند عالم اپنے بندوں کے متعلق سوال

فرماتا ہے (تفسیر جومیری الامامہ والسیاہ ابن قتیبہ تاریخ کامل ابن اثیر کتاب الاسوال البعبیدہ تفسیر الصغیر  
 ابن کثیر لابی تاریخ ابن عساکر مرآۃ الزمان سبط ابن جوزی جمع الجوامع سیوطی کثر الاحمال وغیرہ وغیرہ ان کتابوں میں یہ  
 مذکور ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے مرتے وقت کہا کہ کاش میں تین باتیں کی ہوتیں تین باتیں اور تین باتیں کہ  
 تین باتیں اور ہونہ کی ہوتیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جناب سیدہ کے فائدہ محترم کے ساتھ بے ادبی نہ کی ہوتی  
 اور یہی وہ حق بات ہیں جسکو آج عیسائی محقق بھی اپنی کتابوں میں تسلیم کر رہے ہیں والسلام والحمد للہ



ابو بکر اجلسو اجلسو باللہ  
 اذا سمعنا قلنا ليت علي ما خيرا  
 هلك ثم مشى بكلام كثير منقول  
 فمل قول طلحة الا طعن في عمر و هل  
 قول ابوبكر الا طعن في طلحة ثم الذ  
 كابين ابی بن كعب عبد الله بن مسعود  
 من السباحة حتى فني كل واحد منها  
 الاخر عن ابی وكلمة ابی بن كعب <sup>مفسر</sup>  
 منقول ما زالت هذه الامه مكبوت  
 على وجهها منذ فقدوا بنیهم و  
 قول الا هلك و اهل العقد بالله  
 ما اسی علیهم انما اسی علی بن یسیر  
 من الناس ثم قول عبد الرحمن بن عوف  
 ما كنت اری ان اعیش حتی یقول  
 لی عطاء منافق و قوله لو استقبلت  
 من امری ما استدرت و اولیت عثمان  
 بن عفان و قوله اللهم ان عثمان  
 قد ابی ان یقیم کتابک فافعل به  
 و افعل و قال عثمان اعلى في كلام  
 دار بيني و ابوبكر و عمر خير منك <sup>فقال</sup>  
 على كذبت انا خير منك و منه ما

کرے گا تو تم کیا جواب دو گے و را خالی کہ تم نے ابوبکر کی  
 و بد کلام شخص کو غلیف بنایا ہے حضرت ابوبکر کہنے لگے کہ  
 بھادو مجھے بھادو او ظلم کیا تو مجھے دے تا ہمارے کہ جب ابوبکر  
 تو تم کیا ہو میں کہہ دوں گا کہ میں نے بہترین مردم کو اپنے  
 اس کے بعد بہت کچھ برا بھلا کہا جو کتب میں منقول ہے ابوبکر  
 ظالم کا قول حضرت عمر کی شان میں اور حضرت ابوبکر کا قول  
 ظالم کی شان میں طعن نہیں ہے (حالانکہ یہ سب اصراف تھے) ابوبکر  
 عبد اللہ ابن سعد میں اس قدر کالم گلوچ ہے کہ ایک دن حضرت  
 حرامی کہہ دیا اور ابی بن کعب یہ قول مشہور ہے کہ رسول اللہ  
 یہ امت برابر اور مجھے منہ پڑی ہے اور یہ قول بھی مشہور ہے کہ  
 لینے والے گمراہ ہو گئے اور مجھے انکا غم نہیں ملے ان لوگوں کا  
 جنہیں وہ گمراہ کرتے ہیں۔ عبد الرحمن بن عوف کہتے تھے میں  
 چاہتا تھا کہ زندہ رہوں یہاں تک کہ حضرت عثمان  
 منافق کہیں اور انکا یہ بھی قول تھا کہ اگر وہ زندہ رہے  
 آئے جب میں نے عثمان کی صحبت نہ کی تھی تو ابوبکر  
 کو اپنے جوتے کے تسموں کا بھی حاکم و مختار بن گیا  
 اور یہ بھی کہتے تھے کہ خداوند عثمان نے احکام فرمائے  
 قائم کرنے سے انکار کیا ہے لہذا تو انکو ضرر دے  
 دے اور حضرت عثمان و حضرت علی کے درمیان جو گفتگو  
 ہوئی اس میں حضرت عثمان نے کہا کہ ابوبکر و عمر آپ سے  
 آگے نہ ہوں گا کہ تم مجھے سے تم سے اور ان سے بہتر



عبد اللہ قبلہ ما وعبد بعدہما  
وروی سفیان بن عیینہ عن عمر بن الخطاب  
قال كنت عند عروة بن الزید وقد كان  
قام البنی بمكة بعد الحج فقام  
عروة اقام عشرة اقلت کا ابن عباس  
يقول اقام ثلث عشرة فقال کذا  
ابن عباس قال ابن عباس المتع حلال  
فقال له جیور من مطعم کا عمر بن عباس  
فقال یا عدو نفس من ههنا  
ضللتهم احد تکم من رسول الله  
وتحدثنی من عمر و جاء فی الخبر عن  
علی لولا ما فعل ابن الخطاب في المتعة  
ما رزني الا مشقی وقيل ما رزني الا شقاء  
ای قلیل فاما سب بعضهم بعضا  
وقدح بعضهم بعضا في المسا  
الفقهیه فالکثر من ان یحصى مثل  
قول ابن عباس وهو یروی علی زید

میں ان دونوں کے پہلے سے خدا کی عبادت کرتا تھا اور تم نے ان  
دونوں کے بعد خدا کی عبادت کی ہے اور عمر بن خطاب سے روایت  
ہے کہ میں عروہ بن زبیر کے پاس بیٹھا تھا ہمارے درمیان ذکر  
ہوا کہ وحی کے بعد رسول نے مکہ میں کون قیام فرمایا عروہ  
نے کہا دس دن میں نے کہا ابن عباس کہتے تھے  
تیرہ دن عروہ نے کہا ابن عباس نے ٹھیکٹ بولا  
اور ابن عباس نے کہا کہ متعہ حلال ہے اُس پر جبر  
بن مطعم کہنے لگے کہ حضرت عمر اس سے منع کرتے تھے  
انہوں نے کہا کہ ای اپنی جان کے دشمن ہیں تو تم گمراہ  
ہو گئے میں تو تم سے رسول کا قول بیان کرتا ہوں اور  
تم مجھ سے اس کے مقابلہ میں عمر کا قول بیان کرتے ہو۔ اور  
حدیث میں حضرت علی سے منقول ہے کہ اگر حضرت عمر متعہ  
کی مخالفت نہ کرتے تو بہت کم لوگ زنا کرتے۔ یہاں  
فقہیہ میں بعض اصحاب کا بعض کو سب و شتم اور ان کی کتابوں  
میں قدح کرنا اس کے متعلق شمسار سے زیادہ واقعات  
ثابت ہیں۔ مثلاً ابن عباس زید کی رد میں جو میراث  
میں بوقت ضرورت عموں کے قائل تھے فرماتے تھے

یعنی میں ان کے قبل سے مسلمان تھا اور تم ان کے بعد اسلام لائے ہو بہت بلیغ جملہ ہے ۱۲ مترجم مسند غول علم میرا کی ایک  
اسلام ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ دار ثوں کے زیادہ ہوئے کسی صورت میں فریضہ کو بھی بڑھا لیا یہ علماء شیعہ کے نزدیک باطل ہے  
اور جابر کے معنی شہر ہیں یعنی باہم لعنت کرنا اور محاربہ حق و باطل میں اس کا عنوان یہ ہوتا ہے کہ ہر فریق یہ کہتا ہے کہ ہم  
میں سے زیادہ خدا کا لعنت ہے ہمارے مقصود ثبات کرنا ہے کہ وہاں تو (باقی حاشیہ پر صفحہ آئندہ)



مذہب العول فی الفرائض انشاء  
 قال یوشع باہلت ان الذی احصی  
 دمل مالہ عدد اعدا من ان یجعل  
 فی مال نصفاً ونصفاً وثلثاً هذان  
 للنصفان قد ذهب بالمال فاین وضع  
 الثلث ومثل قول ابرہہ کعبہ فی القرآن  
 لقد قرئت القرآن وزید هذا غلام  
 ذو ذواتین بین صبیۃ الیہود  
 فی المکتب وقال علی فی امھا الاول  
 وهو علی المنبر وکارابی دای عمران  
 لایسعن وانا ولان انا دی لان  
 یسعن فقال الیہ عبیدۃ السلما نی  
 فقال وایک فی الجماعۃ احب الینا  
 وایک فی الفرقة وکان ابو بکر مرے  
 التوفی فی قسم الغنائم وخالفہ  
 عمر وانکر فعلہ وانکرت عائشہ الی سلمہ  
 بن عبد الرحمن خلا فہ علی ابن عباس  
 فی عدۃ المتوفی عنہما زوجھا وھو  
 حامل وقالت فروخ یصقع مع  
 الدیکہ وانکرت الصبیحۃ علی ابن عباس

کہ جو شخص چاہے میں اس کے اس مسئلہ میں سب اہل کربلا کو  
 کہ جس نے تو وہ ریگ کے ذروں کو شمار کر لیا ہے  
 (یعنی خداوند عالم) اس کے عدل سے یہ بہت دور ہے بلکہ  
 مال میں دو نصف اور ایک تہائی قرار دے تمام مال  
 دو نصف ہی ختم ہوتا ہے پھر تہائی کی کہا گنجائش ہے  
 اور ابی بن کعب نے قرآن متعلق کہا کہ میں نے اس وقت  
 قرآن پڑھا تھا جب یہ زید دوزخوں والا (کس)  
 لڑکا تھا اور یہود کے لڑکوں کے ساتھ مکتب میں  
 کھیل کر رہا تھا۔ اور حضرت علی نے مہر پر اُم ولد کے متعلق  
 فرمایا کہ میری اور حضرت عمر کی رائے تھی کہ اسکا بیچنا  
 جائز نہیں اور اب میری رائے یہ ہے کہ اسکا بیچنا جائز ہے  
 عبیدہ سلمانی کھڑے ہو کر کہنے لگے کہ جو آپ کی اور اس کے  
 ساتھ ہے وہ ہم لوگوں کو تہائی کی رائے سے زیادہ محبوب ہے  
 اور حضرت ابو بکر کی رائے یہ تھی کہ مال غنیمت سب کو ملے  
 تقسیم کیا جائے لیکن حضرت عمر اس کے خلاف تھے اور  
 ان کے فعل کو برا سمجھتے تھے اور ابن عباس اس عورت کے  
 متعلق جب کا شوہر مر گیا ہو اور وہ حاملہ ہو کہنے لگے  
 کہ اسکا عدہ وضع حمل تک ہے ابو سلمہ نے اس کے  
 اختلاف کیا اور انکا یہ اختلاف حضرت عائشہ کو سخت نا پسند  
 کہنے لگیں کہ کچھ کو باپ کے ساتھ رہنا چاہیے اور یہ اس وقت



قول فی الضر وسفہوا وایدحتی قبل  
 الذنائب فالت عند قوت و اختلاف فی  
 حد شارب الخمر حتی خطا بعضهم  
 بعضا وروى بعض الصحاح عن النبي  
 انه قال الشؤم في ثلثة المرات والدار  
 والفرس فانكوت عا خالت كذب<sup>ش</sup> الواسع  
 واما قال ذلك حكما عن غيره وروى  
 ايضا بعض الصحاح عنه انه قال فانكوت  
 فاج فانكوت عائشه ذلك وقالت  
 انما قل في فاجر مدلس انك قوم من الانصاف  
 واما بى بكر الامم من قريش ومنه  
 انفال هذه الكلمة وكان ابو بكر يقض  
 بالفضل فينتقضه عليه اصاغر الصحاح  
 كذا في صهيبي نحوهما قد روى ذلك  
 في بعض قصايا وقيل لابن عباس ان  
 سادته بن الزبير يزعم ان سوادنا الخضر  
 ليس موسى بن اسرائيل فقال كذب<sup>ع</sup>  
 انما اخبرني ابى بن كعب قال خطبنا  
 رسول الله وذكر كلاما يدل على ان سوادنا  
 الخضر هو موسى بن اسرائيل وبيع  
 في رواية اخرى ان سوادنا الخضر باكثر

ہو سکتا ہے جبکہ تا دس حمل انتظار کیا جائے اور ثابت ہو جائے  
 کہ بچہ اسی شوہر کا ہے ورنہ ممکن ہے کہ غیر کا بچہ کہلا اور تمام  
 اصحاب نے بیع صرف کے مسئلہ میں ابن عباس کے قول کو برا  
 سمجھا اور انہی رائے کو حاکم کی ہائے قرار دیا تھا کہ یہ بھی  
 گیا کہ انہوں نے مروت اس کے توبہ کی تھی اور صحابہ نے تہنوار  
 کی حدیث کے بارے میں باہم اختلاف کیا یہاں تک کہ بعض نے  
 بعض کو خطا کا ٹھہرایا اور بعض اصحاب نے جناب سالتما کے یہ روایت  
 کی تھی کہ نوحیت و بدبختی تین چیزیں ہیں عورت گھر اور گھر والا حضرت  
 عائشہ نے اسے انکار کیا راوی کو ٹھہرنا کہا اور کہا کہ آنحضرت نے  
 یہ کسی اور کا قول نقل فرمایا تھا۔ اور بعض اصحاب نے آنحضرت سے  
 یہ بھی روایت کی تھی کہ تاجر فاجر ہے اس کے بھی حضرت عائشہ نے انکار کیا  
 اور کہا کہ یہ رسول نے ایسے تاجر کے متعلق فرمایا ہے جو عیب و اجیز و نکو  
 انکے عیب چھپا کر بیچتا ہو اور انصاف کی ایک جماعت نے حضرت ابو بکر  
 کی اس روایت کا بھی انکار کیا کہ انہ قریش سے ہونگے اور انکے لئے یہ کہا  
 کہ یہ کلمہ انہوں نے اپنی طرف سے بڑھا دیا ہے نیز یہ کہ حضرت ابو بکر  
 سے قصے فیصل کرتے تھے اور چھوٹے چھوٹے اعوام مثلاً بلال و صہیب  
 انکے فیصلوں کو توڑ دیتے تھے اور ایسا واقعہ بیچے قصیوں کے  
 متعلق مروی ہے ابن عباس سے کہا گیا کہ عبداللہ ابن مسعود  
 کرتے ہیں کہ جو جناب خضر کے سنگر ہے تھے وہ بنی اسرائیل کے تھے  
 نہ تھے آپ نے کہا کہ دشمن خدا جو نہا ہے مجھے ابی بن کعب نے خبر دی ہے  
 کہ جناب رسالتما نے ہمارے ساتھ خطبہ پڑھا اور ایسا کلام ذکر فرمایا



من ذرنا فقال ابو الدرداء سمعت  
 رسول الله يفتي عن ذلك فقال  
 واطا انا فلا لوى فید باسا فقال  
 ابو الدرداء من غدير من معوية  
 عن رسول الله وهو يجزى عن رايه  
 لا ساكنك بلوض ابلوط عن ابن  
 عباس في خيل بجهيرة عن رسول الله  
 اذا ستيقظ احدكم من نوم فلا  
 يدخلن يده في لائه حتى يتوضؤ  
 وقل فيما نفع بالمهراس قال علي  
 لعمر وقد افتاه الصنف في مسئلة و  
 اجعوا عليها انكافوا لقبولك فقد غشوا  
 وانكافوا هذا جهد رايهم فقد اخطا  
 وقال ابن عباس لا يتقى الله زيد بن ثاب  
 يجعل ابن الاثمن ابنا ولا يجعل الاب  
 ابا وقالت عائشة اخبروا زيد بن ارقم انه  
 قد احبط جهاده مع رسول الله  
 وانكروا الصنف على رايهم قوله  
 النوم لا ينقض الوضوء ونسبته الى  
 الغفلة وقلة التحصيل وكذلك على

جو اہل پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت خضر کے ساتھی بھی ہوئے تھے  
 اور یہ میرا دلچسپ سنا چاہیے کہ پھر تین انسانوں تبارک فرشتے کے ہونے  
 وزن کے وہ تھے ابوہریرہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ کو اس سے پہلے  
 سنا آپ نے کہا کہ ہمارے نزدیک ہمیں کوئی مرجع نہیں ابوہریرہ اس کا  
 کہ معاذ کے مقابلہ میں میری کون مدد کر سکتا ہے کہ میں اسکو مدد کر  
 سنا ہوں اور وہ مجھ سے اپنی رائے بیان کرتا ہے اور معاذ میری  
 تیرے ساتھ کسی زمین پر مرگزن رہو شکا اور ابن عباس نے ابوہریرہ کو  
 اس روایت میں قطع کی کہ جناب رسالت مآب نے فرمایا کہ جب تم میں سے  
 کوئی شخص سو کر اٹھے تو بغیر وضو اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے اس کا  
 نے کہا کہ اگر میرا اس میں پانی ہو جسے بغیر ہاتھ ڈالے پانی نہیں  
 کیا جا سکتا تو کیا کریں اور اصحاب نے ایک سلسلہ میں حضرت کریم  
 فتویٰ دیا تھا حضرت علی نے حضرت عمر سے فرمایا کہ اگر ان لوگوں  
 تمہاری خاطر سے ایسا فتوے دیا ہے تو تمہارے ساتھ کون  
 اور اگر یہ انکی آخری انتہائی رسالت ہے تو انہوں نے غلطی کی اور  
 نے کہا کہ زید بن ثابت خدا سے نہیں سنے کہ جسے کہتے ہیں  
 قرار دیتے ہیں اور ایک کے باپ کو باپ نہیں قرار دیتے حضرت  
 نے کہا کہ زید بن ارقم کو خبر کرو کہ اسنے رسول کے ساتھ  
 جہل کر نیکیورائیاں کر دیا اور اصحاب نے ابوہریرہ کے اس فتوے  
 غلط اور معیوب قرار دیا کہ سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور  
 کو غفلت اور کم علمی کی طرف نسبت دی اور اسے طبع



فی طاعة الاضدادی قولہ ان اکل  
 البرد لا یفطر الصا و حضرت بدو  
 الی الجمل و سمع عمران عبد اللہ  
 مسعود و ابی بزرگ حبیب مختلفان  
 صلوۃ الرجل فی قوب واحد فصعد  
 المنبر و قال الذی اختلفت اثنائہ اصحنا  
 رسول اللہ فغن ای فتیا کم یصد  
 المسلمون لا اسمع رجلا ینختلفان  
 بعد مقامی هذا لا فعلت و صنعت  
 و قال جریز کلید بیت عمر بنی عن  
 علی یامی ہا فقلت ان بینکما کثیرا فقا  
 علی لیس بیننا الا الخیر و لکن خیرنا  
 بقنا هذا الدین قال هذا للتکلم  
 کیف یصح ان یقول رسول اللہ  
 اصحابی کالجوز باہم اقتد یتم  
 عند یتیم لا شبہتہ ان هذا یجوز  
 ان یکون اهل الشام فی الصفین  
 علی ہذا وان یکون اهل العراق فی  
 علی ہذا وان یکون قاتل عمار ہر  
 قتلاہ یا وقد صح بالخبر الصحیح  
 قتلاہ یقتلہ الفیئة الساعیہ

الضادی کما س قول کو غلط و معیوب سمجھا کہ اولاً کھانا  
 سے روزہ نہیں ٹوٹتا انکا منقول کیا اور انہیں جہالت  
 کی طرف نسبت دی اور حضرت عمر نے سنا کہ عبد اللہ بن  
 مسعود اور ابی بن کعب اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہیں کہ  
 ایک کپڑے میں نماز صحیح ہے یا نہیں تو آپ ممبر پر چڑھ گئے  
 اور کہنے لگے کہ جب اصحاب رسول ہی میں دو شخص مسائل میں  
 اختلاف کریں تو مسلمانوں کا کام کس کے فتوے چلیگا  
 میں آئندہ سے دو شخصوں کو اختلاف کرتے ہوئے سنونگا مگر یہ  
 انہیں سزا دینگا۔ اور جریر بن کلیب کا بیان ہے کہ میں نے  
 دیکھا حضرت عمر متوع سے منع کرتے ہیں اور حضرت علی متوع کا  
 حکم دیتے ہیں تو میں نے کہا تمہارے دونوں کے درمیان شر ہے  
 حضرت علی نے فرمایا ہمارے دونوں کے درمیان خیر ہے مگر ہم  
 میں خیر پر وہی خود دین اسلام کا زیادہ پیرو ہے لقب  
 کہتے ہیں یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ فرمائیں کہ  
 میرے اصحاب ستار و یک طرح ہیں تم انہیں سے جسکا اتباع  
 کرو گے ہدایت پاؤ گے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایسا فرمانا  
 اس امر کا سبب ہے کہ اہل صفین جنگ شام میں ہدایت پر ہو  
 اور اہل عراق بھی ہدایت پر ہوں اور عمار یا سر کا قاتل بھی  
 ہدایت پر ہو اور خبر صحیح سے ثابت ہے کہ رسول اللہ نے  
 حضرت عثمان سے فرمایا تمہیں باغی گروہ قتل کرے گا  
 اور وہ اس پر ارشاد خداوند عالم ہے کہ بغاوت کرنا



وقال في القرآن فقاتلوا التي تبغى  
 ففنى الى امر الله بتدليل على انها ما  
 موضوع بالمقام على البغى مفارقة  
 لامر الله ومن يفارق امر الله لا  
 يكون مهتديا وكما يجب ان يكون  
 بسرين او طاهما الذي ذبح ولدته  
 عبدالله بن عباس الصغیر بن مهتديا  
 لان بسرا من الصلوة المضلوكا يجب ان  
 يكون عمود الرصاص معوية للذنان  
 كانا يلعننا عليا في ادبار الصلوة و  
 ولله مهتديز وقد كان من الضمان  
 يرفى ويشرب الخمر كاني محسن الثقفى  
 ومن ارتد عن الاسلام كطلحة  
 بن خويلد فيجب ان يكون كل من  
 اقتدى بهوا في فعالهم مهتديا  
 قال واذا هذا من موضوعات معتصبة  
 الامر به فان لمهم من ينصرهم  
 وفي موضع الاحاديث اذ عجز عن  
 نصرهم بالسيف فكلت القول في  
 الحديث الاخر وهو قوله القرن الذي

گروه سے لڑے جاؤ یہاں تک کہ وہ حکم خدا پر آجائے  
 اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ گروه جب تک وہ  
 میں رہیگا حکم خدا سے علیحدہ رہیگا اور جو حکم خدا  
 علیحدہ رہیگا وہ ہدایت یافتہ نہیں ہو سکتا اور اس  
 حدیث سے یہ بھی ضرور لازم آتا ہے کہ بسیر بن ابی  
 عبد اللہ ابن عباس کے دو چھوٹے چھوٹے چھوٹے  
 کیا تھا وہ بھی ہدایت پر ہوا سئلے کہ تیرا صاحب  
 میں (اس حدیث کا مصداق) تھا اور واجب کہ تم  
 اور معاویہ جو نماز کے بعد حضرت علی پر لعنت کیا کرتے  
 اور معاویہ کے دونوں بیٹے یہ سب بھی ہدایت یافتہ  
 اصحاب میں سے وہ لوگ بھی تھے جو زنا کرتے اور شراب  
 پیتے تھے مثلاً ابی محسن ثقفی اور وہ بھی پھر گئے تھے  
 طلحہ ابن خویلد بس اس حدیث کی بنا پر واجب ہے کہ  
 انکے افعال میں انکی پیروی کرے وہ ہدایت یافتہ  
 اب نقیب کہتے ہیں کہ یہ حدیث بنی امیہ کے منصب  
 لوگوں کی بنائی ہوئی ہے اسلئے کہ بنی امیہ کے لئے  
 ایسے آدمی تھے جو بذر بذر تلو انکی مدد نہ کر سکنے کی  
 زبان سے اور حدیثیں بنا کر انکی مدد کیا کرتے تھے  
 اسبطح اس دوسری حدیث میں بھی کلام ہے کہ  
 رسالت اللہ فرمایا جس قرن میں میں ہوں وہ تمام  
 کے جو انکے



ان القرن الذي جاء بعد  
 خمس سنين شرق من الدنيا هو  
 احد القرون التي ذكرها في البصر  
 وكذلك القرع والقرن الذي قتل  
 فيه الحسين ووقع بالمدح وحوش  
 ملكه ونقضت الكعبة وشرع خلفاء  
 والقائمون مقام المنقبون في  
 منصب الاجرة والحرور او تكو القو  
 لوجي ليويد من معو وليز يدبر عا  
 ولويد من زيد وارقت الدما  
 الحرام وقتل المسلمون سبب الحرام  
 واستعبد ابناء المهاجرين والاضا  
 ونش على ايد يمام كما ينقش على  
 ايد الروم وذلك في خلافة عبد الملك  
 وابو الحجاج واذا تاملت كتب التواتر  
 وعبد الحسين الثامن اكل بالان  
 في هاولا في رؤساء امراءها و  
 الناس برؤساءهم وامراءهم القرن  
 تسوسه وكيف يصم هذا الخي  
 الامام وروى القرآن قوله تعالى  
 فاصبر واصبر عن المؤمنين قوله

اور اس کے بطلان کی دلیل یہ ہے کہ جو قرن آپ کے پچاس سال  
 بعد آیا وہ دنیا بھر کے قرون سے بزرگ تھا حالانکہ ان قرون  
 میں سے تھا جب کا ذکر حضرت نص میں فرمایا ہے جو قرن  
 تھا اس میں امام حسین علیہ السلام شہید کئے گئے۔ یہی وہ  
 تکرار کا محاصرہ کیا گیا کعبہ کو ڈھایا گیا خلفاء رسول نے  
 آپ کے جانشینوں نے منصب نبوت پر قبضہ کر لیا انہوں نے  
 شراب خوریاں کیں بدکاریوں کے مرکب ہو کر جیسا  
 زید بن معاویہ۔ زید بن عاکر اور ولید بن زید کے واقعات  
 سنو ہیں اور مسلمان قتل کئے گئے ان کے حرم قید کئے گئے  
 مہاجرین و انصار کے بیٹے غلام بنائے گئے۔ ان کے ہاتھوں  
 پر نقش بنائے گئے جس طرح کہ بندگان روم کے ہاتھوں پر  
 بنائے جاتے تھے اور عبد الملک کی خلافت اور حجاج  
 کی ریاست کے زمانہ میں ہوا۔ اور اگر تم کتب تاریخ کا  
 بغور مطالعہ کرو گے تو اس دوسرے پچاس سال کی  
 مدت کو تمام تر شر و فتنہ پاؤ گے نہ اُس میں کوئی  
 خیر و خوبی تھی نہ اس کے رؤسا و امراء میں اور  
 رعیت ہمیشہ اپنے رؤسا و امراء کی تابع ہوتی ہے  
 اور قرن پچاس برس کا ہوتا ہے پھر یہ حدیث  
 کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔ لقیب کہتے ہیں کہ ہاتھ قرآن  
 میں خداوند عالم کا یہ قول کہ اشد موسیٰ کے  
 راضی ہے اور یہ ارشاد کہ محمد رسول خدا میں اور



محمد رسول اللہ والذین معہ  
 وقول الذین صدان اللہ اطلع علی  
 اهل بدر ان کان الخیر صحیحاً  
 فکلہ مشروط بسلامۃ العاقبۃ  
 لا یجوز ان ینخری الحکیم مکلفاً  
 معصوماً بانہ الحق علیہ فلیفعل  
 ما یشاء قال هذا المتکلم من النصف

ہو لوگ انکے ساتھ ہیں وہ کفار پر ہرگز  
 ہیں الخ اور رسول کا یہ فرمان کہ خداوند عالم نے  
 پر نگاہ التفات فرمائی اگر یہ حدیث صحیح ہے تو  
 سب کچھ انجام کی سلامتی کے ساتھ مشروط ہے  
 یہ جائز نہیں ہے کہ خدا کے حکیم کسی ایسے شخص  
 کے لئے جو معصوم نہیں ہے خبر دے کہ اس پر عذاب نہ کیا  
 لہذا وہ چاہے کرتا پھرے۔ نقیب کہتے ہیں کہ جو شخص

عہ یہ پڑھتے ہیں مٹا کے اس استدلال کا جواب کہ بھاگنے والوں کیلئے آیت الہیٰ خدا نے انکے گناہ بخش دئے انکی نجات ہو گئی  
 وغیرہ اور یہ کیا ایسا اصولی معقولی اور ذہنی جواب ہے جس کا جواب خود صحابہ سے بھی ناممکن ہے یہ جہانگیر بن گناہ  
 لے گا تو میں نے اپنی بعض تصانیف لکھا ہے کہ اگر آیت کا نزول گناہوں کی معافی وغیرہ چیزیں بالفرض مان لیں  
 تب بھی انکا تعلق صرف ان معاصی سے ہو سکتا ہے جو ان سے قبل صادر ہوئے اس آیت نے اور اس معافی نے  
 انکے لئے تو نہ نہیں لے لیا تھا ورنہ شریک کیلئے تو غیر مکلف نہ کر دیا تھا لہذا غصب قتل احراق قرآن انہیں ہمہ گیر  
 محسن کشی قتل حسین بن ظالم کر بلا وغیرہ کو کہاں چھپایا جائیگا انکی معافی کیونکر ہوگی اور قتل امام حسن وعلی  
 اگرچہ بظاہر المہنت کے ان پیشواؤں کے کام نہ تھے جو انکے یہاں بالاجماع قابل پرستش میں یعنی اول ثانی ملکہ معاویہ  
 معاویہ کی حرکات تھیں جنکے متعلق بعض افراد المہنت بھی اظہار بیزارى کرتے ہیں لیکن یہ باطن اذنی انھیں  
 یہ بھی انہی دونوں کی تخم دہیزی کے شجر انہی کے لگائے ہوئے پودوں کے ثمر۔ انہی کی بھڑکائی ہوئی آگ کا  
 انہی کے فتنوں کے اثر تھے۔ شاعر نے کیا خوب کہا ہے یہ خوش گفتمہ ست شخصے ایں لطیف  
 شہ حسین اندر رقیف۔ اور حسین تو وہ مالک اقلیم شہادت و سرتاج شہدائیں کہ اگر دوبارہ دنیا  
 پھیلے ہائیں تو پھر شہید کئے جائیں اور ضرور کئے جائیں کیا خوب شعر ہے یہ یک حسنیہ  
 مرد و شہید ورنہ بیدارند ورنہ نیا نرید۔ اور یہ بھی انہی مفاسد کا نتیجہ ہونا



وقال احوال الصفا وجد هم مثلنا  
يجوز عليهم ما يجوز علينا ولا فرق  
بيننا وبينهم الا بالصحة لا غير  
فلان لهما منزلة وشرفا ولكن لا الى  
حد يمنع على كل من باي الرسول  
او صحبه يوم او شهر او اكثر من ذلك  
ان يخطئ في قول ولو كان هذا صحيحا  
ما احتاج عائشة الى نزول برائتها من  
السلام بل كان رسول الله من اوليهم  
بعلو كذب اهل الافك لانها زوجة

اور احوال صحابہ میں غور کر لیا انہیں ہماری طرح یا  
کہ اُن سے وہ تمام خطائیں ممکن ہونگی جو ہم سے ممکن ہیں  
اور ہمارے اُن کے درمیان سوائے صحبت رسول کے کوئی فرق  
نہیں اور یقیناً صحبت رسول کو منزلت و شرف حاصل ہے  
لیکن اس حد تک کہ بروہ شخص جس نے رسول کو دیکھ لیا اور  
ایک دن یا ایک ماہ یا اس سے زیادہ آپ کی صحبت اٹھالی  
وہ ممنوع الخطا ہو گیا اور اگر یہ خیال صحیح ہوتا تو حضرت عائشہ  
کو اسکی ضرورت نہ ہوتی کہ انکی برائت کے لئے آسمان سے  
آیت آئے بلکہ جناب رسالت کو اول روز سے یہ علم  
ہونا چاہئے تھا کہ اہل افک جھوٹے ہیں سوائے کہ حضرت

عائشہ افک بنا بروایت علماء اہلسنت بیان حضرت عائشہ یہ ہے کہ جنگ نبی مسطلق میں رسول کے ساتھ میں  
ایک گئی تھی واپسی میں مدینہ کے قریب ایک منزل پر میں ایک عورت کے ساتھ رفع حاجت کے لئے گئی واپس آئی تو گلے کا  
بازو اور ہار و موزن لے گئی تو قافلہ نائب ناچارہ میں بیٹھ گئی تھوڑی دیر میں سو گئی صفوان بن جندب جو پیچھے بیٹھا  
تھا وہاں پہنچا مجھے اپنے اونٹ پر بٹھایا خود میرا لیکر چلا ہم قافلہ میں پہنچے صفوان کے ساتھ کچھ مہر عبد اللہ بن ابی  
اسد کے اہل قافلہ نے مجھے تہمت لگائی مجھے بہت رنج ہوا مدینہ میں پہنچی تو حضرت کی نگاہ برگشتہ بیمار ہوئی تو  
اپنے قیادت نہ فرمائی کبھی آتے تو دوسروں سے احوال پوچھتے وہ میں سمجھی کچھ دنوں کے بعد میں پھر ایک مکین مسلح  
ان کے ساتھ رفع ضرورت کے لئے گئی جب اُسکا پاؤں پھسلا تو اُس نے مسلح کو بہت برا بھلا کہا میں نے منع  
کیا تو بولی تم کیا جانو اسی نے تمہیں شہم کیا ہے مجھے بہت رنج ہوا اور حضرت کی بے توجہی کی وجہ بھی سمجھ گئی اگر فراموش  
ایک اجازت لیکر اپنے باپ کے گھر آئی اور اپنی نسبت لوگوں کے خیال سے معلوم کئے پھر مجھے بجز گریہ کوئی کام نہ تھا  
حضرت اُمّ اور علی سے میرے متعلق مشورہ کیا اسامہ نے کہا کہ میں بجز خیر کچھ نہیں جانتا اور حضرت علی نے کہا کہ







يقول صفوا عما تشبه من العجائب المصيبة  
 عليها مائة فتعوا مثال هذا كثير الاثر  
 من الكثر لمن اراد ان يستقر عرقه في  
 القوم وقد قال التابعون لا يصحنا يسألون  
 هذا المسلك يقولون في العصاة منهم  
 هذا القول وانما اتخذتمهم العار بابا  
 بعد ذلك قال من الذي يجبرني  
 على القول يا اصحاب محمد لا يجوز الازمنة  
 من بعدهم وان اساء عصي بعد قول  
 الله تعالى الذي شرفوا برويت لمن  
 اشركت يعجبطن مملكت وتكون من  
 الخامس من بعد قوله قل اني انا  
 ان عصيت بي عذاب يوم عظيم  
 وبعد قوله فاحكم بين الناس بالحق  
 ولا تتبع الهوى فيضلاء عن سبيل الله  
 ان الذين يضلون عن سبيل الله  
 لهم عذاب مشديد الا من لا يعلم  
 ولا ينظر منه ولا تميز عنده قال  
 لعبد ان ينظر اختلا الصنعاو  
 بعضهم بعضا وود بعضهم على  
 ووادد بالسادس علمهم واعتراضوا

ہونا محال ہے اور اس قسم کے واقعات بہت ہیں اور  
 اس شخص کے لئے زیادہ سے زیادہ ہیں جو اصحاب  
 کے تمام کارنامے معلوم کرنا چاہے اور تابعین  
 صحابہ کا بھی یہی مسلک تھا وہ بھی گناہگار اصحاب کے  
 لئے یہی کہتے تھے (جو ہم نے کہا) لیکن اسکے بعد بھی  
 عوام نے اصحاب کو خدا سمجھ رکھا ہے۔ اور جبکہ  
 خود رسول کے متعلق جن کی زیارت سے اصحاب شرف  
 ہوئے خداوند عالم نے یہ فرمایا کہ اگر تم شرک کرو گے  
 تو تمہارے تمام اعمال بیکار ہو جائیں گے اور  
 تم ٹوٹے میں رہ جاؤ گے۔ اور یہ کہ ای رسول تم لوگوں  
 سے کہہ دو کہ میں خدا کی نافرمانی کرتے ہوئے روز  
 قیامت کے عذاب سے ڈرتا ہوں اور یہ کہ  
 رسول تم لوگوں میں حق کے ساتھ حکم کرو خواہ  
 نفس کا اتباع نہ کرو کہ وہ تمہیں راہ خدا سے  
 ہٹا دیگی اور جو راہ خدا سے ہٹک جاتے ہیں  
 انکے لئے سخت عذاب ہے تو پھر سوائے کسی ہوتوف  
 بے عقل۔ بے تمیز کے اور کون یہ کہہ سکتا ہے کہ اصحاب  
 رسول سے بیزاری جائز نہیں اگرچہ وہ کتنے ہی گناہ  
 کریں۔ اور جو شخص اصحاب کے اختلافات انیس سے  
 بعض کا بعض پر لعن اور انہی رد کرنا تابعین کا اصحاب  
 پر ایراد و اعتراض کرنا۔ تابعین کے باہمی اختلافات



بما توالهم واختلاف التابعين ايضا  
 فيما بينهم وقدح بعضهم في بعضهم  
 في نظر كتاب النظام وقال الجاحظ  
 ان النظام اشد الناس انكارا على  
 الرافضه لطعنهم على المنحاحه  
 افاذكر انقياد نقل الصناعاتها و  
 فضايهاهم بالامور المختلفه وقول  
 من استعمل الرأي في دين الله <sup>نظم</sup>  
 مطاعن الرافضه وغيره لوزاد  
 عليها وزاد في الصناعات <sup>فما</sup> اضعافها  
 قال قال بعض رؤساء المعتزله  
 غلط ابى حنيفه في الاحكام عظيم  
 لان اصل خلقا وغلط حماد اعظم  
 من غلط ابى حنيفه لان حماد اصل  
 ابى حنيفه الذي منه يتفرع وغلط  
 ابى ااهيم اغلظ واعظم من غلط  
 حماد لان اصل حماد وغلط علقم و  
 الامور اعظم من غلط ابى ااهيم  
 لان اصله الذي عليه اعتمد غلط  
 ابن مسعود اعظم من غلط حماد  
 جميعا لان اصل من بدو الى وضع

اور انکے آپس میں رد و قدح دیکھنا چاہیے اسے جہاں  
 نظام کی کتاب کا مطالعہ کرے اور جاننے کہ ان کے  
 نظام شیعوں کو سب سے زیادہ بُرا کہتے تھے ابوہریرہ  
 کہ شیعہ صحابہ پر طعن کرتے ہیں لیکن جب نظام نے  
 امور مذکورہ بالا میں اصحاب کے بکثرت ارتکاب انکے  
 قضایا میں مختلف فیصلوں اور اس حدیث کو نقل  
 کیا ہے کہ جو دین خدا میں اپنی رائے سے کام لیا  
 تو جو کچھ شیعوں نے اور انکے علاوہ دوسرے لوگوں نے  
 صحابہ پر طعن کئے ہیں انکو بھی ابن میں ملا دیا ہے اور  
 اُن سے بہت زیادہ اپنی طرف سے مطاعن بیان  
 کئے ہیں یقیناً کہتے ہیں بعض دوسرے معتزلہ نے کہا  
 ہے کہ احکام میں ابو حنیفہ کی غلطی سب کی غلطیوں  
 زیادہ عظمت رکھتی ہے اسلئے کہ وہ تمام دنیا کی گمراہی  
 کا سبب ہے اور حماد کی غلطی ابو حنیفہ کی غلطی سے  
 زیادہ سنگین ہے اسلئے کہ حماد ابو حنیفہ کی اصل ہے کہ  
 ابو حنیفہ کے احکام اسی سے نکلتے ہیں ابراہیم کی غلطی  
 حماد کی غلطی سے زیادہ عظیم ہے اسلئے کہ ابراہیم حماد کی اصل  
 ہے۔ علقم اور اسود کی غلطی ابراہیم کی غلطی سے زیادہ عظیم  
 اسلئے کہ ان دونوں کی غلطی ابراہیم کی ایسی اصل ہے  
 جس پر انہوں نے اعتماد کیا ہے اور ابن مسعود کی غلطی ان کے  
 زیادہ عظیم ہے اسلئے کہ وہ پہلا ایسا شخص ہے جس نے



الاحیان برایہ وهو الذی قال قول  
 منہ لبرائی فان یکن صواباً فمن  
 وان یکن خطاء فمنی قال استاذ  
 علی بن حماد بن اسحاق  
 جامع الرشید ابن المہدی فستلوه  
 الذی صنفہ علی ابی حنیفہ فی الجہا  
 الرا فقال لست علی ابی حنیفہ کتب  
 ذلک الکتاب انما کتبہ علی علقمہ  
 ولا سود و عبد اللہ بن مسعود کلا  
 الذین قالوا بالواقیل ابی حنیفہ قال  
 کا بعض المعترکہ ایضاً اذا ذکر ابن عباس  
 استغفرہ وقال صنا الزاوی یقول  
 فی دین اللہ براء و ذکر الجاحظ فی الکتاب  
 المغنی و کتاب التوحید ان ابا ہریرہ  
 لیس یثقت فی الزواجر رسول اللہ نلم  
 یکن علی یوثقہ فی الزواجر بل یتامد و  
 یقبح فیہ و کذلک عمر و عمار و کالج  
 یفسق عمر بن عبد العزیز و یستمر عہد  
 یکن و عمر بن عبد العزیز و ان لم یکن  
 الصفا فاکثر العائری لہ من الفضل  
 زاہد لوالحد من الصفا قال کیف یحوز

دینوں کو اپنی رائے سے وضع کرنے کی طرف جلدی کی اور  
 نے کہا کہ میں مسائل دین میں اپنی رائے سے حکم دیتا ہوں پس  
 اگر میری رائے درست ہو تو یہ خدا کی طرف سے ہے اور اگر غلط ہو تو  
 میری طرف سے نقیب کہتے ہیں کہ کچھ اہل حدیث ثامہ سے سنا  
 میں نے جہا وہ رشید ابن مہدی کے ساتھ تھے ان لوگوں نے  
 ثامہ سے انکی اس کتاب کے متعلق سوال کیا جو انہوں نے ابی حنیفہ  
 کے خلاف اجتہاد والرا کے متعلق تصنیف کی تھی انہوں نے جواب  
 دیا کہ میں نے یہ کتاب ابی حنیفہ کے خلاف نہیں لکھی بلکہ علقمہ سے  
 عبد اللہ ابن مسعود کے خلاف لکھی ہے اسلئے کہ انہوں نے ابی حنیفہ  
 سے بھی پہلے احکام میں اپنی رائے سے فتویٰ دیا اور بعض معتزلہ  
 کے سامنے جب ابن عباس کا ذکر کیا جاتا تھا تو انکو حقیر سمجھتے  
 تھے اور رضا زاویہ کا قول ہے کہ ابن عباس دین خدا میں  
 اپنی رائے سے حکم دیتے تھے اور جاحظ نے کتاب توحید میں  
 ذکر کیا ہے کہ ابو ہریرہ جناب رسالت کے مواہت کرتے ہیں  
 معتبر تھے اور حضرت علی اسکو روایت میں تو نہیں سمجھتے تھے  
 بلکہ اسکو کذب کی طرف منسوب اور اسکے حال میں قبح کرتے  
 تھے اور اسکی طرح حضرت عمر و عائشہ و جاحظ عمر بن عبد العزیز  
 کو فاسق کہتے انکا مستحکم کرنے اور انکو کافر بتانے تھے  
 اور یہ عمر اگر یہ اصحاب میں سے تھے لیکن اکثر عامہ  
 انکو ایک صحابی کی برابر یا افضل سمجھتے ہیں نقیب کہتے  
 ہیں کہ یہ کس طرح جائز ہے کہ ہم ہر ایک صحابی کے عادل



ان یحکم حکما جز ما ان کل واحد  
 من الصحاح عدل من جملة  
 الحكم بالحق وکفالت به عدد امضا  
 رسول الله من الصحاح الوليد بن  
 الفاسق بنصر الکتاب منهم  
 بن مسلم الذی فعل ما فعل بالمسلمين  
 فی حولة معويه وبسریر اوطاة  
 الله عدد رسول وفي الصحاح کثیر  
 من منافقین باعیانهم وانما کالغوث  
 قوم منهم ولم یعلم بها احد الاخذ  
 فیما زموافکیف يجوز ان یحکم  
 جز ما ان کل واحد من صحیح رسول الله  
 اورا او عاصم عدل المور لا یقع  
 من خطاء ولا معصية ومن الله  
 یمکن ان یتجبر واسعا کهذا التجرد  
 حکم هذا الحكم قال والعجب من  
 الحشویه واصفا لحد اذ یجادلو  
 علی معاصی الانبیاء ویثبتون انهم  
 معصوا الله تعالی وینکرون علم بنیکو

ندی مسلم کی در انحالیکہ انہی اصحاب میں سے  
 عاصم بھی میں اور انکی قسرح کے سطحی کافی  
 جناب رسالتاب کے تحت دشمن اور آپ کے بغیر  
 رکھتے تھے اور انہی میں سے ولید بن غنیمہ  
 نفس قرانی سے فاسق ثابت ہیں اور حبیب بن مسلم  
 میں جنہوں نے زمانہ امیر معاویہ میں مسلمان  
 ساتھ ہو کیا وہ کیا اور دشمن خدا اور رسول پر  
 میں اور اصحاب میں بہت سے منافقین بھی تھے جن کی  
 جماعت معروف تھی لیکن وہ خود یہ سمجھتے تھے کہ  
 سو اذنیہ کے اور کوئی نہیں جانتا پس یہ کیونکر  
 کہ ہم پر اس شخص کے متعلق جس نے سمیت سوال کیا  
 ہو آپ کو دیکھا ہو آپ کے زمانہ میں رہا ہو تین کے ساتھ  
 کریں کہ وہ عادل اور قابل المہمان ہے اور اس نے  
 معصیت نہیں ہو سکتی کون ایسا شخص ہے جو اس  
 دین کے لئے ایسے وسیع اور سہل میدان کو البتہ  
 مشکل کریگا اور تعجب تو فرقہ مشویہ اور اہل حدیث  
 ہے کہ وہ انبیاء کے گناہوں پر چوڑے بھڑتے ہیں یہ ثابت  
 کرتے ہیں کہ انہوں نے خدا کی نافرمانی کی جو اسکا انکار کرتا  
 اُسے برا سمجھتے اور امیر ملحق کرتے ہیں اسکو قدری مفید

یہ یعنی یہ وہی ہے کہ حالات اقتدار انسان کو ان کے معاملات میں آزادی دیتے ہیں کہ ان میں سے انہوں کو ان کی  
 برور کو ان کے طریقہ پر ان کا سامنا اور صحابہ پر ان کے مانعہ الکر اس قدر رنگ کرتے ہیں کہ بت کفر سانس لینا مشکل



۱۰۰ و یطعنون فیہ ویقولون  
 قد دے معزلی و دہما قالوا الحمد للہ  
 نصر الکتاب قد رائنا منهم الوا<sup>حدۃ</sup>  
 و المائۃ و لالف مجادل فہذا النبا  
 فتارة یقولون ان یوسف قد  
 من امرئۃ الغریز مقعدا لوجل من المہر  
 و تارة یقولون ان داود قتل اوریا  
 لیکم امرئۃ و تارة یقولون ان  
 رسول اللہ کا کافر اضلا قبل النبۃ  
 و رہا ذکر و ازینب بنت جحش و  
 قصۃ الفداء یوم بدر فاما قدام  
 فی ادم و اثباتہم معصیۃ و  
 مناظرہم من ینکر ذالک فہو ذاکم  
 و دیدہم و اذا تکلم واحد فہم من  
 الخلف او فی معویہ و امثالہما  
 و نسبہما الی المعصیۃ و فعل <sup>لصیغ</sup>  
 ہوت و جہنم و طالت اعنائہم  
 و تخرزت اعینہم و قالوا ابتد  
 و ففی لیسب الصیغ و لیسب  
 فان قالوا انما اتبعنا فی ذکر معا  
 الشیاء فوضو الکتاب قبل

بلکہ بعض اوقات اٹھ اور مخالف نفس قرانی بتلے ہیں  
 ہم نے انہیں سے بہت سے آدمیوں کو دیکھا ہے  
 کہ اس باب میں جھگڑا کرتے ہیں کبھی کہتے ہیں  
 کہ حضرت یوسف نے عزیز مصر کی عورت سے  
 زوجہ کا کام لیا۔ کبھی کہتے ہیں کہ حضرت نے  
 اوریہا کی عورت سے نکاح کرنے کے لئے ان کو  
 قتل کیا۔ کبھی کہتے ہیں کہ خود بنی اسرائیل  
 نبوت سے قبل کافر و کمراد تھے (غزوہ)  
 من ذلک کلمہ) اس اوقات زینب بنت جحش اور  
 خدار کے قصہ کا ذکر کرتے ہیں جو روز بدر واقع ہوا  
 رہا حضرت آدم کی شان میں قلع کرنا آپ کا گناہ  
 ثابت کرنا اور اس شخص سے مناظرہ کرنا جو اسکا  
 انکار کرے یہ تو انکا طریقہ اور انکی عادت ہے لیکن  
 جب کوئی شخص عمرو بن عاص یا معاویہ یا ان  
 جیسے دوسرے اصحاب کے متعلق کلام کرتا ہے  
 انکو مصیبت اور فعل قبیح کی طرف نسبت دیتا  
 تو انکے چہرے سرخ ہو جاتے ہیں گردنیں بلند  
 اور نگاہیں تر تھی ہو جاتی ہیں اور کہتے ہیں بدعتی ہے  
 رافضی ہے صحابہ کو برا کہتا ہے ہر گونہ گالی دیتا ہے  
 اور اگر وہ یہ کہیں کہ ہم نے انبیاء کے گناہوں کا ذکر کرنے  
 میں نصیہ قرانی کا اتباع کیا ہے تو ان سے یہ کہا



فَاتَّبِعُوا فِي الْأُمُورِ أَجْمَعِ الْعَصَاةَ  
بِخُصْرِ الْكِتَابِ فَإِنَّ تَعْلِيلَ الْقَالَ

قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
يُؤَاحِدُونَ مِنْ حَادِثَاتِهِ رَسُولَهُ

وَقَالَ خَانُ بَغْتِ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ  
فَقَاتِلُوا النَّاسَ تَبِغِي حَتَّى تَفِيئُوا إِلَى

اللَّهِ وَقَالَ طَبِيعُوا لِلَّهِ وَاطِيعُوا  
الرَّسُولَ أُولَئِكَ أَمْرٌ مِنْكُمْ ثُمَّ يُثَبِّتُ

عَنْ بَيْعَتِهِ عَلَى أَهْلِ حِيٍّ صَحَّةً لَا زَمَةَ  
لِكُلِّ النَّاسِ وَلَا بَدَلَ مِنْ بَيْلٍ فَيَقْتُلُ

لَهُمْ فَاخْرَجَ عَلَى الْإِمَامِ الْحَقِّ خَارِجَ  
الْبَيْتِ يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ قِتَالُهُ حَتَّى

يَعُودَ إِلَى أَطْلَافِهِمْ لِيَكُونَ هَذَا الْفَتْوَى  
الْأَبْرَ الْآتِي نَذْرًا لَهَا لَنْدَافُوقِ

بَيْنَ الْأَمِينِ وَالْمُؤْمِنِ مَنْهُمْ لَا نَا  
لَسْنَا فِي نَهْنِهِمْ فَيُمْكِنُ أَنْ نَقَاتِلَ

بِأَيْدِينَا فَقَصَادِي أَمْرًا لَنَا أَنْ  
نَبْرُءَ مِنْهُمْ وَنَلْعَنَهُمْ وَيَكُونُ ذَالِكُ

عَوَضًا عَنِ الْقِتَالِ الَّذِي لَا سَبِيلَ  
لَنَا إِلَيْهِ قَالَ هَذَا الْمَتَكَلِّمُ عَلَى النَّظَامِ

جاسکتا ہے کہ تمام گنہگاروں کی بیزاری کرنے میں  
قرانی کا اتباع کرو اس لئے کہ خداوند عالم فرماتا ہے

کہ تم ان لوگوں کو جو خدا اور فرزند خدا پر ایمان رکھتے  
ان لوگوں سے دوستی کرنا سہوانہ پاؤ گے جو خدا اور رسول کی

رکھتے ہیں اور فرماتا ہے کہ اگر ایک فرقہ دوسرے پر بغاوت  
کرے تو بغاوت کرنے والے سے اس وقت تک جنگ نہ کرے

جب تک کہ وہ حکم خدا کی طرف آئے اور فرماتا ہے  
خدا و رسول اور صاحبان امر کی اطاعت کرو پھر اپنے

کہنا چاہئے کہ حضرت علی کی بیعت صحیح اور شرعی  
لئے لازم تھی یا نہیں اسکا انکو اقرار کرنا پڑے گا پھر

جائے کہ اگر کوئی خروج کرے والا امام برحق پر خروج  
تو کیا تمام مسلمانوں پر اس سے اس وقت تک جہاد واجب

کرنا واجب نہیں ہے جب تک کہ وہ حکم خدا کی طرف آجائے  
(مرد رہے) پس یہی قتال و بیزاری ہے جسکا تمام علماء

ہو اس لئے کہ بیزاری قتال میں کوئی فرق نہیں اور ہم نے  
اس لئے کرتے ہیں کہ ہم ان کے زمانہ میں نہیں تاکہ ان سے جلال

قتال کر سکیں۔ المختصر یہ کہ اب ہم ان سے بیزاری  
ان پر لعنت کرتے ہیں اور یہ اس قتال کے بدلے میں جو ہم

ہو نہیں سکتا۔  
نقیب کہتے ہیں اس کے علاوہ یہ کہ نظام اور ان کے



وانه يجوز ان يجتمع الامة على الخطأ  
وعلى العصية وعلى الفسق بل على  
الردة وله كتاب موضوع في الاجماع  
يطعن فيه احلة الفقهاء وليقول  
انها الفاظ غير صحيحة في كون  
الاجماع حجة نحو قوله جعلناكم  
وسطا وقوله كنتم خير امة اخرجت  
من يتبع غير سبيل المؤمنين  
والخير الذي صورته لا تجتمع على  
الخطأ فخير واحد وامثل  
حليل الفقهاء قوله هم ان الفهم  
المختلف والاراء المتباينة افاكا  
ولها كثرة عظيمة فانه يستحيل  
اجتماعهم على الخطأ وهذا باطل  
وهو والنصارى غيرهم من  
يفرق الضلال هذه خلاصة  
المنقبت ابو جعفر علقه بخط  
من جزم الله اقرارنا قال الامام  
رازي تفسيره الكبير في تفسيره

امت غلطى بمعصية فسق بلکہ ارتداد پر اجماع کر لے  
اور نظام کی مسئلہ اجماع میں ایک کتاب بھی ہے جس میں  
وہ فقہاء کی اولہ اجماع پر طعن کرتے اور کہتے ہیں کہ الفاظ  
صراحتاً حجت اجماع پر دلالت نہیں کرتے مثلاً آیہ بآ  
جعلناکم امة وسطا۔ اور كنتم خير امة۔ اور من  
يتبع غير سبيل المؤمنين۔ یہی یہ حدیث کہ  
میری امت غلطی پر اجماع نہ کریگی یہ احادیث  
اور فقہاء کی بہترین دلیل یہ ہے کہ مختلف مقام  
اور متفرق آراء والے لوگ اگر شمار میں بہت  
زیادہ اور با عظمت ہوں تو انکا حفظ و غلطی پر  
اجماع کر لینا محال ہے لیکن یہ دلیل یہود  
و نصاریٰ وغیرہ وغیرہ تمام گمراہ فرقوں کے  
اجماع سے لڑتی ہے۔

یہ غلام تھا ابو جعفر نقیب کے اس مقالہ کا جو انہوں  
نے اپنے قلم سے لکھا تھا اور ہم نے اس جزیرے نقل  
کیا ہے جو ہم نے خود برعہا ہے۔  
امام رازی تفسیر کبیر میں سلسلہ تفسیر الوافقت کا

ابن ابی الحدید کا قول ہے جو ابو جعفر نقیب کے شاگرد ہیں اور ابو جعفر المہذب کے ایک مستند  
مفسر ہیں ابن ابی الحدید نے ان کا یہ مقالہ اپنے یہاں نقل کیا ہے اور ان کی کتاب سے یہاں نقل کیا گیا ۱۲ مترجم



لو ان غفقت ما في الارض في آخر سورة  
 الانفال في آخر كلامه اذا عرفت  
 هذا فنقول ان العرب كانوا قبل  
 مقدم رسول الله طالبين للمال  
 والجاه والمفاخره <sup>نت</sup> وكما يحبهم <sup>مطله</sup>  
 بهذه العلة فلا يحرم <sup>نت</sup> كما قلت المحبة  
 سريعة الزوال فكانوا يبادون في سبب  
 يقعون في الحرب الفتن فلما جاء  
 رسول الله ودعاهم الى عبادة  
 الله تعاد الاعراض عن الدنيا و  
 الاقبال على الآخرة ذالت الخصومة  
 والخشوع عنهم وصاروا اخوانا موافقين  
 ثم بعد وفاء عليه السلام لما فتحت عليهم  
 ابواب الدنيا وتوجهوا الى طلبها عاردا  
 الى محاربة بعضهم بعضا ومقاتلة  
 بعضهم مع بعض انتهى قال العلامة  
 التفتازاني في شرح المقاصد ما وقع  
 بين الصفحات من المحاربات والمشاجرات  
 على الوجه المرسوم في كتب التواريخ  
 والمذكور على السنة الثقايد ان بظا  
 على بعضهم قد حاد عن طريق

الارض الا بعد آخر سورة انفال اپنے آخر  
 میں کہتے ہیں جب تمہیں یہ معلوم ہو گیا تو میں  
 میں کہ قبل رسالت اب عرب طالب مال و جاہ و  
 تھے وہ جس سے محبت کرتے تھے اسی کے لئے لڑتے  
 لائحہ یہ محبت بہت جلد زائل ہو جاتی اور  
 وجہ سے لڑائی محبوں میں پڑ جاتے تھے  
 انحضرت آئے اور ان کو عبادت خدا  
 روگردانی اور آخرت کی طرف توجہ کی دعوت  
 تو (ببرکت رسول) وہ خصوصیت و مساوت  
 زائل ہو گئی اور وہ متفق ہو کر بھائی بھائی  
 پھر بعد وفات رسول جب ان پر دنیا کے  
 کھل گئے اور وہ طلب دنیا کی طرف  
 ہوئے تو پھر باہمی جنگ و جدل اور  
 پراگئے انتہی۔

علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں  
 میں کہ اصحاب میں جو لڑائی جھگڑے واقع  
 محطہ کہ کتب تواریخ میں لکھے ہوئے اور  
 کی زبان پر جاری ہیں وہ بظاہر اس  
 دلالت کرتے ہیں کہ بعض اصحاب راہ حق  
 پسک نظر و فسق کی حد میں پہنچ گئے تھے اور



الحق وبلغ حد الظلم والفسق فكان  
 اعلى له الحق والعناء والحسد  
 والاد وطلب الملك والرياسة و<sup>ت</sup>طلب  
 الدنيا والشهوة اذ ليس كل صحابي  
 معصوما ولا كل من لقي النبي بالخبر  
 معصوما الا ان العلماء تحسن ظنهم  
 فيهم فصار رسول الله ذكر واليه المرجع  
 والتمسك بهما تليق فذهبوا الى انهم  
 محفوظون عما يوجب التضليل  
 والتفسيق صونا لعقائد المسلمين  
 من الزيغ والضلال في حق كبار<sup>العلماء</sup>  
 سيد المجاهدين والا نصا والمبشرين  
 بالثواب في دار القراد انتهى  
 وانما قلت هذه الكلمات ايرادها لطلو  
 لاظهار العلم ان الصفا ما كانت هذه<sup>ب</sup>الثناء  
 التي تكون لان في ذهن عوام اهل  
 الاسلام من ان احق غمزة فيها  
 وجب بطلان الدين وخراب الاسلام  
 ولهذا قلت ايها الخبر الجليل انه  
 ثبت ما نسب على اليه انتهى و  
 العبد المذنب المذنب المذنب

وجه انكافيه وعناد وفساد طلب ملك  
 ورياست اور جمع لذات وخواہشات تھی اسلئے  
 کہ ہر صحابی معصوم اور ہر وہ شخص جس نے  
 آنحضرت سے ملاقات کی ہو نیک ہی نہیں ہے  
 لیکن علماء نے اصحاب کے ساتھ  
 محض حسن ظن کی بنا پر انکی مذکورہ حرکات کے  
 لئے وجوہ و تاویلات بیان کی ہیں جو ان کی  
 الملق میں اور اس طرف گئے ہیں کہ اصحاب الہدی  
 غلطیوں سے محفوظ ہیں جو دوسروں کو بھی گمراہ  
 اور فاسق بنادیں اور اس کے مقصد انکاف ہے  
 کہ مسلمانوں کے عقیدے ان بڑے بڑے اصحاب خصوصاً  
 مہاجرین و انصار سے جینکو ثواب آخرت کی بشارت  
 دی جا چکی ہے منحرف اور خراب ہو جائیں انتہی  
 باوجودیکہ یہ عبارتیں باعث طوالت و اطباب  
 تھیں مگر میں نے انکو اسلئے نقل کیا تاکہ آپکو یہ معلوم  
 ہو جائے کہ اصحاب اس مرتبہ پر نہ تھے جو آج کل عام مسلمانوں  
 کے ذہن میں ہے کہ انکی شان میں ذرا بیک جھپکا  
 سے بطلان دین اور فساد اسلام لازم آجاتا ہے اسی  
 تو مولانا آپ نے بھی فرمایا ہے کہ اگر وہ بات ثابت  
 ہو جائے جو حضرت علی نے شیخین کی طرف منسوب کی  
 ہے تو قرآن اور دین اسلام کی نیکی ہو جائے



حین الاسلام من اصله بالیقین  
 ای ملازمہ میں ثبوت ما نسب علی  
 التیمی والعدو بین بطلان القرآن  
 وبطلان احادیث اسلام اصلہ وای آیت  
 اور و او دلیل عقلی بتدل علی ان  
 عدالت التیمی والعدوی او خلافتہما  
 جرم او شرط لدین الاسلام کی لازم  
 من عدمہما بطلان القرآن و دین  
 الاسلام من اصلہ مع ان من  
 تحدید اللہ تعالیٰ للمؤمنین  
 فی قولہ من قائل المؤمنون  
 کل امن باللہ وملتکتہ وکتبہ  
 ورسلہ والیوم الاخری یعلم تحدیدہ  
 و تعریف الدین بانہ الاما باللہ و  
 ملتکتہ وکتبہ ورسلہ و عدالتہما  
 او خلافتہما لیس عین تلک الملکات  
 ولاخریہما ولا من لوازمہما المدلول  
 علیہما والمذکور فی الواقی للجلد  
 الثانی: ۲-۳ لیس انہما لم یكونا  
 یعرفان المنزل علیہ لیلۃ القدر  
 الا انہما کانوا

کاش آپ مجھے یہ بھی سمجھا دیتے کہ ان چیزوں  
 ثابت ہونے اور قرآن و دین کے باطل  
 میں کیا ربط ہے یا کونسی آیت کونسی روایت  
 کونسی دلیل عقلی اس بات پر دلالت کرتی  
 کہ شیخین کی عدالت یا انکی خلافت  
 اسلام کا جزو یا اسکی شرط ہے تاکہ اسلام  
 قرآن اور دین اسلام کا بطلان لازم آئے  
 اسی کے ساتھ ساتھ یہ کہ خداوند عالم  
 جو مؤمنین کی تحدید و تعریف اس آیت  
 فرمائی ہے کہ مؤمنین وہ لوگ ہیں جو خدا  
 ملائکہ پر اسکی کتابوں پر اسکی رسولوں  
 اور روز قیامت پر ایمان لائے اس سے  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اور دین کی تعریف  
 ان تمام چیزوں پر ایمان لانا ہے اور ان  
 خلافتوں کی عدالت یا خلافت نہ لے کر  
 ان چیزوں کا مصداق ہے نہ انکا جزو اور نہ  
 ان چیزوں کے لوازم میں سے۔

اور جو کچھ دانی جلد دوم صفحہ ۱۳ سطر ۲ میں  
 ہے وہ یہ ہے کہ جب تک رسول نے شیخین کو  
 نہیں بتایا تھا کہ شب قدر میں جس کے پاس  
 انکا جزو یا اسکی شرط ہے



بقوله تعالى تنزل الملائكة والروح  
 فيها باذن ربهم من كل امر قبل <sup>نزل</sup>  
 النبي ايها باندر <sup>يعني المنزل عليه</sup>  
 علي بن ابي طالب وبعد تعريفا <sup>ايها</sup>  
 ذلك انكروه ولذا لك كان <sup>خلها</sup>  
 العرب كما يذكرون خالك هذا <sup>لفظ</sup>  
 مرواه في الوافي كما وعن ابي عبد <sup>الله</sup>  
 قال كان علي كثير اما يقول <sup>الجمع</sup>  
 والعد وعند رسول الله وهو <sup>يقع</sup>  
 المنزلة تنفسع ويكاه فيقول <sup>ان</sup>  
 ما شذرتك لهذه السورة <sup>فبقول</sup>  
 رسول الله لما راعيني دعي قلبي  
 وما يري قلب هذا من بعد <sup>يفت</sup>  
 وما الذي رايته والذی یقول  
 فيكتب له ما في التراب تنزل الملائكة  
 والروح فيها باذن ربهم من كل امر  
 قال ثم يقول هل بقي شيء بعد  
 فقال امر فيقول ان لا فيقول هل  
 فقال من المنزل اليه ذلك فيقول  
 اني رسول الله فيقول نعم فيقول  
 هل تكون ليلة القدر من بعد

وہ یہ ہیں جانتے کہ ایسا شخص کون ہے جس کے پاس  
 اس شب قدر میں جو قیامت تک باقی رہے گی  
 امر خدا آیا کرے گا جس کا اشارہ آیت تنزل الملائكة و  
 الروح فيها الایہ میں ہے اور آنحضرت کے بتا دینے کے بعد  
 بھی انہوں نے اس کا انکار کر دیا یہی وجہ تھی کہ جب  
 اس کو یاد کرتے تھے تو مرعوب ہو جایا کرتے تھے۔  
 اور روایت وافی کے الفاظ بحوالہ کافی یہ ہیں امام  
 جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ امیر المؤمنین  
 حضرت علی اکثر فرمایا کرتے تھے کہ ابو بکر و عمر جناب  
 رسالت کی خدمت میں آتے تھے جبکہ آنحضرت نہایت  
 خشوع اور گریہ و زاری کے ساتھ سورہ انا انزلنا و  
 ہوتے تھے وہ دونوں کہتے تھے کہ یا حضرت آپ اس سورت  
 اس قدر کیوں روتے ہیں آپ فرماتے تھے کہ اس چیز کی وجہ  
 جس کو میری آنکھ نے دیکھ لیا اور میرے دل نے سمجھ لیا  
 اور علی کا دل اس کو میرے بعد دیکھ لیا کہ وہ لوگ پوچھتے  
 تھے کہ آپ نے کیا دیکھ لیا ہے اور علی کیا دیکھ لینے لگا ہے  
 زمین پر تنزل الملائكة الایہ لکھتے تھے پھر فرماتے تھے کہ ہر امر  
 کے بعد کیا کوئی چیز رہی وہ دونوں کہتے تھے نہیں فرماتے  
 تھے کہ کیا تم جانتے ہو فرشتے کس کے پاس ہر امر لیکر آتے  
 ہیں کہتے تھے آپ کے پاس فرماتے تھے ہاں لیکن کیا شک ہے  
 میرے بعد بھی ہوگی کہتے تھے کہ ہاں آپ فرماتے تھے کہ



فيقولان نعم قال فيقول فيلن  
 ذالك الامر فيها فيقولان نعم قال  
 فيقول الى من فيقولان لا ندر  
 فياخذ براسي فيقول ان ليهديا  
 فادرياهو هذا من بعد قال فان  
 كانا ليعرفنا تلك الليلة بعد ذلك  
 الله من شدة ما بداخلها من  
 الرعب انتهى الرواية ثم قال ضا  
 الوافي في طي بيان لهذه الرواية  
 فان كانا ليعرفنا ان نخفف من  
 المتقلد وضمير الشاخذ وفقر  
 لام التاكيد يعني فان الشاانها  
 كانا ليعرفنا البتة تلك الليلة بعد  
 البني لشدة الرعب الذي بداخلها  
 فيها انتهى وهذه الرواية عن  
 ليس بعظم ما نقله الجاحظ عن  
 النظام وقد عرفت سابقا من  
 قوله لقد اقر القوم يعني التميمي  
 العددي وغيرهم من كبار الصحابة  
 على انفسهم انهم بالظن كانوا  
 الاطراف والنزول

کیا پھر بھی میرا اس میں نازل ہوا کر گیا  
 کہتے تھے ضرور فرماتے تھے کس کے پاس کچھ  
 ہمیں ہیں سلوم حضرت علی فرماتے ہیں کہ بڑا  
 میرا سر کپڑے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر نہیں مانتے  
 تو بان لو کہ یہ وہ شخص ہے جس کے پاس ہے بعد  
 آیا کر گیا اور رسول کے بعد وہ دونوں شدت  
 کی وجہ سے اس بات کو پہچان لیتے تھے یہاں تک  
 روایت تھی اسکے بعد وافی اس روایت کی توجیہ  
 سلسلہ میں لکھتے ہیں کہ قول امیر المؤمنین علی  
 ليعرفنا "میں ان" ان کا مخفف ہے اور لام  
 کا قرینہ یہ بتاتا ہے کہ ضمیر شان مخدوف ہے یعنی  
 یہ تھی کہ وہ دونوں رسول کے بعد شدت رعب کو  
 اس بات کو پہچان لیتے تھے انتہی۔

لیکن امام جعفر صادق علیہ السلام کی روایت  
 اس کلام کے زیادہ عظیم نہیں ہے جس کو حافظ  
 نظام کے نقل کیا ہے اور سابق میں آپ کو  
 ہو چکا ہے یعنی یہ کہ جماعت صحابہ مثلاً شیخین  
 وغیرہ ایسے اکابر اصحاب نے اپنے متعلق اقرار  
 کیا ہے کہ وہ ظن کی بناء پر خونریزاں شہداء  
 کہ خدا نے انہیں اس کے بعد اور عبادات کو



الفردج وبالظن يحكمون في الاموال  
 وبالظن يوجبون العبادات وقد  
 نهى الله عز وجل ان يحكموا بالظن  
 وعلموا ان الناس ينقادون في انهم  
 ما قالوا من شئ غموضه لم يدركه  
 ثم قال واذا كان هذا الذي هو موجود  
 في الاكابر والاوصياء من السلف  
 فما ظنك بالتابعين ثم ما ظنك  
 بالفرق الذي بينهم واذا كان هذا ما  
 اقر به على انفسهم فما لم يقر به  
 وذاؤستوه اكثر انتمى وكذلك  
 ليس باعظم مما نقله ابو جعفر  
 النقيب من قدح طلحة في التقي  
 والنتي في طلحة وهكذا بعض  
 في حق بعض الاخر وكذلك ما قاله  
 الرازي والتفتازاني ولم يلزم مما  
 قالوا هدم الدين وبطلان الاسلام  
 من اصله وما يجر من نقل الصادق  
 لم يزل ذلك وليس هذا الاما تلتد  
 سابقا من نظر الجير الجليل الى  
 كلام الصادق بعد السجود

کرتے تھے حالانکہ خداوند عالم نے اس سے منع فرمایا  
 کہ لوگ ظن سے حکم کریں۔ اور وہ (اصحاب)  
 یہ جانتے تھے کہ لوگ ان کے تابع ہیں اور  
 یہ کہ جو وہ کہہ دینگے وہ امر حق اور ناقابل  
 رد ہوگا۔ پھر تمام کہتے ہیں کہ جب عقیدہ  
 سلف کے تمام چھوٹے بڑوں میں موجود  
 ہوا تو تابعین کے متعلق اور اسکے بعد  
 ان فرقوں کے متعلق متہمسار کیا خیال ہے  
 جو ان کے درمیان تھے اور جب اس قدر  
 وہ پسریں ہیں جن کا انہوں نے اپنے متعلق  
 اقرار کر لیا جن چیزوں کا انہوں نے اقرار نہیں کیا اور انہیں  
 پرزہ ڈالنا مناسب سمجھا وہ یقیناً ان سے بہت زیادہ ہوا  
 انتہی۔ اور اسے طرح مذکورہ روایت امام جعفر صادق  
 ابو جعفر نقیب کے اس کلام سے زیادہ عظیم نہیں سمجھیں  
 نے کیا کیا ہے کہ ظلم نے حضرت ابوبکر کی شان میں اور  
 انہوں نے ظلم کی شان میں اور اسے طرح بعض صحابہ نے  
 بعض کے متعلق کیا رد و قدح کی اور نہ امام رازی و  
 تفتازانی کے مذکورہ بالا مقولات زیادہ عظیم ہیں لیکن  
 ان لوگوں کے کہنے سے انہدام دین و بطلان اسلام کی بھی  
 لازم نہ آیا اور امام جعفر صادق علیہ السلام کے قول پر فوراً  
 کہہ لازم آگیا پس تو وہی ہے جو ہم سابق میں کہا



کلام ہم بعین الوضوء اذا قاض  
 الانسان العاقل فلفظ بعین الانصاف  
 فلفظ لا خبا المخرج من صحاحکم  
 و مسانید کہ وہ فی لا خبا الاخر القی  
 یتخرج من مسانید کہ و صحاحکم  
 الی تدل علی ان الخلیفۃ بعد رسول  
 اللہ ہو علی بن ابیطالب من مثل  
 حدیث الغدی و حدیث المنزلۃ و حدیث  
 الثقلین و نحوھا المتواترۃ کما عند  
 ولایا مخافتا لانا الذکر تط فی حد

کہ مولانا نے ہمارا نام کے کلام کو تو لفظ فیض و نصیب کے ساتھ  
 فرمایا اور اپنی کلام کو نگاہ لطف و رضا سے یہ سب لفظ  
 صحاح ستہ اور مسانید سے نقل کی گئیں اور وہ دوسری تمام چیز  
 جو انہیں کتابوں سے پیش کی جاتی اور اس امر پر دلالت  
 کرتی ہیں کہ بعد رسول آپ کے خلیفہ و جانشین  
 علی بن ابیطالب میں مثلاً حدیث غدی  
 کنت مولاه ف علی مولاه (حدیث منزلت (علی صلی اللہ علیہ وسلم)  
 ہامون من صفی اور حدیث ثقلین (ان فی قاری فیکر  
 الثقلین کتاب اللہ و عتقی اہلبیتی الخ) وغیرہ وغیرہ  
 جو کہ آپ کے یہاں متواتر ہیں اور اگر خوف تطویل نہ ہوتا تو ہم انہیں

سے یہ حدیثیں اور ان کے تمام تفصیلی واقعات اپنی خلافت بلا مفصل علی کی پروردگار قابل انکار شاندار رئیس ہمارے  
 محقق کی دیگر کثیر التعداد احادیث کیلئے ملاحظہ ہو عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری - مناقب ابن مردودہ - سوانح اہل  
 شریعۃ الشریعہ - درخت السیوطی - ملایۃ الادب - سید احمد منیل - تفسیر کاشانی وغیرہ بوقت تبلیغ حضرت مرے ان احادیث  
 مبارک باوردی حدیث شامک یا من ابیطالب اصبت لای و اصبت علی کل مؤمن و مؤمنہ ملاحظہ ہو یہاں  
 مصرع ۲ فصل ۱۱ باب ۱۱ کتاب ۱۱ اول اپنے ہاتھ سے اپنا نام سر علی پر باندھا تب تبلیغ قضا فرمائی  
 کتاب مذکور ۲ باب ۱۱ سطر ۱۴۰ و کیوں نہ ہو اپنے سر پر بی بی ہاتھ سے علامہ بھی باندھنا اچھا عظیم  
 علی متنی بمنزلۃ الواس من الجسد حضرت عمر کا قول ہے کہ میرے پیلو میں لیکھ دو شہر و جوان بیٹھا ہوا تھا وہ کہنے لگا کہ  
 اس وقت رسول نے ایک ایسی گرہ لگا دی ہے جسے سنائی ہی کھوایا گامیں نے یہ واقعہ خود جناب سالتیہ کے  
 آپ نے فرمایا کہ وہ جبریل تھا اور اسے قول کی تائید کرنے آئے تھے ملاحظہ ہو سہر العالین مقالہ رابعہ غزالی اللہ اعلم  
 ہم نے کافی تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب زینۃ العباس (الاعتبار) اور جو آج بے بہا میں  
 لکھا ہے اس میں ہر اقتدار ہی مناسب ہے ترجمہ



بعضہا بتلغ طرفہا الی  
 بعضہا مائتہ و عشرين  
 بعضہا مائتہ یقطع بانہ لا بد  
 التثبت والتمسک بذیل  
 علی البیت الذین ہم احقر جافیہ  
 فی ذلک الاحکام عن علی عن رسول  
 اللہ لا یرایم وظنونہم کائمتکم  
 متراکم و لیس عندکم ما یثبت  
 مدعاکم الا امور ضعیفہ عمدتہا  
 لاجماع علی ما قالہ القوی شیخی فی شرح التحدید  
 وقد عرفت ان النظام انکر حجیتہ و  
 لکن تنکر تحققہ لا حجیتہ و بیان ذلک  
 معلوم لکل احد ان من اقر علی فیض  
 بالکذب و شہادۃ الزور لا یجوز شہادۃ  
 فی ذلک المقام علی اخیین والا نصار  
 اذنت الامۃ لنفسیہا و لا وکونہا  
 مستحقہ لہا و ہذا الشہادۃ باطلہ  
 عندکم من حیث اقرارہا علی نفسہا  
 باطل ثم اقرت بہا لابی بکر و شہدۃ  
 بہا لہ فکیف یجوز شہادۃ قوم قد  
 کذبوا انفسیہم و شہدوا علیہا

ہر ایک کی نقل کے طریقہ ذکر کرتے اور انہیں بعض  
 دو سو طریقوں کے بعض ایک سو بیس کے بعض تلوے  
 منقول ہیں اگر انسان غافل اُن میں غور کرے اور  
 انکو نظر انصاف سے دیکھے تو یقین کر لے کہ اہل بیت  
 کا دامن تحائف بغیر کوئی چارہ نہیں وہی گھر کا حال خوب  
 جانتے ہیں ہی رسول سے احکام نقل کرتے ہیں نہ اپنی مدائے  
 سے سطح کہ آپ کے ائمہ کرتے ہیں جسکا خود آپ بھی  
 اعتراف ہے۔ اور آپ کے پاس آپ کے مدعا کو ثابت  
 کرنے کے لئے چند ضعیف چیزیں ہیں جنہیں سب کے عمدہ اہل  
 ہے جیسا کہ علامہ قوشچی نے شرح تجرید میں بیان کیا  
 اور یہ آپ کو سابق میں معلوم ہو چکا کہ نظام نے  
 اسکی حجیت کا انکار کیا ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ خلافت  
 ابو بکر پر اجماع ہی نہ ہوا تھا لہذا ہم تحقق اجماع کے منکر  
 ہیں نہ اسکی حجیت کے اور اسکی توضیح یہ ہے کہ یہ ہر شخص کو  
 معلوم ہے کہ جو شخص اپنے متعلق کذب اور جھوٹی گواہی دینے  
 کا معترف ہو پھر اسکی گواہی اسی قسم کے معاملہ میں دوسرے  
 متعلق جائز نہیں اور انصار نے اول تو یہ دعویٰ کیا کہ  
 خلافت ہمارے لئے ہے اور ہم اسے مستحق ہیں اور یہ شہادت آپ کے  
 نزدیک (جی) باطل تھی اسلئے کہ انہوں نے خود اسکا اقرار کیا  
 کہ ہم اسکا غلط دعویٰ کر رہے تھے پھر یہ اقرار کیا کہ حضرت  
 ابو بکر کا حق ہے اور اُسپر گواہیاں بھی دیں ہیں ان لوگوں کی



بالزور فقد صا وجود شهادتهم  
 كعدمها وحصل الشهادة بامته  
 ابي بكر من بعض الامة لا كل اولا  
 خلا بيننا وبينكم ان بعض الامة  
 ايس حجة فيما ادعاه وان الفلظ <sup>حائز</sup>  
 عليهم وايضا نقول اليس بنى هاشم  
 وبنى حنيف باسهم من الصحن <sup>شتم</sup>  
 لم يكونوا في المجعين في السقيفة  
 كسائر وجوه الصحن واعيانهم كما <sup>شتم</sup>  
 السنم تنكرون الاجماع في المسئلة  
 حصار عثمان وقلعه وتكفيره و <sup>قتله</sup>  
 وتدعون انه عبدة المحاصرون <sup>معه</sup>  
 في الدار ومردان ابن عمه قاصدون  
 في الاجماع وال حال انه قد رام قوم من  
 بنى امية ان يصلوا عليه فلم يتمكنوا  
 وهم ان يدفنوه في مقابر المسلمين  
 فلم يتركوهم حتى مضوا الى خسر كوكب  
 وهو بستان بقرب البقيع ثم اتوا  
 ليخبروا راسه فصا ذنوة من اهله  
 فصرخن وصرين وجوههن فتركوه

گواہی کیونکر جائز ہو سکتی ہے جنہوں نے اپنے آپ کو  
 مجبوراً بتایا اور اپنے متعلق مبنی گواہیاں بھی دیں  
 انکی شہادت کا عدم وجود کیسا ہو گیا اور غلط  
 ابوبکر کی شہادت بھی بعض امت نے دی نہ کل امت  
 اور یہ امر آپ کے اور ہمارے یہاں بلا امتلا مسلم ہے کہ  
 افراد امت کا قول ابوبکر کے دشوے کے لئے حجت نہیں  
 بعض سے غلطی ممکن ہے۔ نیز ہم کہتے ہیں کیا بنی ہاشم  
 بنی حنیف کے سب صحابہ ہیں نہ تھے (مفروضہ) بلکہ  
 عنقریب معلوم ہوگا کہ دیگر بڑے بڑے صحابہ کثیر  
 ان لوگوں میں سے نہ تھے جو سقیفہ میں اجماع کر رہے  
 کیا آپ اس سلسلہ میں کہ حضرت عثمان کا محاصرہ آپ  
 سے معزول اور بالآخر قتل کیا گیا۔ اجماع کا انکار  
 دعویٰ نہیں کرتے کیونکہ اُس میں خود حضرت عثمان  
 غلام جو آپ کے ساتھ محاصرہ میں تھے اور آپ کے صحابہ  
 نہ تھے اسلئے اجماع نہ رہا اور حال یہ ہے کہ بنی امیہ کی  
 جماعت یہ قصد کیا کہ انکی نماز جنازہ پڑھیں تو مخالفین  
 نہ پڑھنے دی یہ ارادہ کیا کہ قبرستان مسلمین میں دفن کر  
 کرنے دیا یہاں تک کہ وہ لوگ انکو بقیع کے قریب خسر  
 نامی باغ میں لگے تو مخالفین وہاں انکا سر کاٹنے کے لئے  
 اسے حضرت عثمان کی عورتیں پہنچنے پہلے لے گئیں اور اپنا مونہ  
 تانہ لے کر چلے گئیں اور عمر ابن خطاب نے سارا نظم اسلئے



من اضلاعہ وبقی مقامی تلیتہ  
ایام لم یستعظم فی بامستعظم  
ولا انکر منکر من قائل هذا لحال  
علم ان هذه المسئلة احق واولی  
بالاجماع من مسئلة بیعة ابوبکر  
وانتم تنكرون الاجماع فیها وکل  
ذلك معلوم لمن تصفح السیر

والتواریخ

والضحا والیس قال عمر بن الخطاب  
بیعة ابوبکر فلتة وقی الله للمسلمین  
شرها من عادلی مثل فافتاوه

الیس ایها المنصف هذا الکلام  
من عمر شهادة بان بیعة ابوبکر  
لا تکن من اجماع بل وقعت بفتة  
من غیر عزم ودریة وحصلت

فحاجة عن عجلة من غیر مشورة و  
معلوم لمن له ادنی دریة ان الفتنة  
القی فی العجلة والبدل والنهدة

بقتل من عادلی مثلها یضار  
دعوی الغم والروید والاختیار  
والافکیف يجوز قتل من ذهب

اس نام نہاد نظام شہید کو ایک غور لگانی جس کے انکی ایک  
پسلی ٹوٹ گئی وہیں تین دن پڑے رہے اور کسی واقعہ  
بالملکی عظمت سمجھی نہ کسی نے اسکو امرتھیج سمجھا پس جو  
شخص ان حال پر غور کرے گا وہ جان لے گا کہ مسئلہ بیعت ابوبکر  
کی نسبت یہ مسئلہ اجماع کا زیادہ مقدار ہے اور آپ لوگ  
اس پر اجماع کا انکار کرتے ہیں اور جو لوگ سیر و تواریخ کی سیر کریں  
ہوئے ہیں ان کو یہ تمام وقائع و مناقب معلوم ہیں۔

نیز کیا حضرت عمر نے یہ نہیں کہا کہ ابوبکر کی بیعت ایک غور  
و ناگہانی تھی خدا نے اُسکے شرعے مسلمانوں کو بچلایا۔  
پس ہر شخص ایسی بیعت کرے اسکو قتل کر دو۔

مولانا! کیا حضرت عمر کا یہ قول اس امر کی شہادت تھا  
کہ بیعت ابوبکر اجماع سے نہ ہوئی تھی بلکہ یکا یک بغیر  
سوچے سمجھے ناگہانی طور پر جلدی میں بے مشورہ کے  
ہو گئی تھی اور جس شخص کو کچھ بھی ہوش ہے وہ یہ جانتا  
ہے کہ "فتنة" جلدی اور عجلت کو کہتے ہیں نیز ایسی  
بیعت کرنیوالوں کو قتل کی دھمکی دینا بھی قصہ اور  
غور و فکر و اختیار کے منافی ہے ورنہ اس شخص کا قتل  
کیونکر جائز ہے جو ایسے امر کی طرف جائے جس پر مسلمانوں کا  
اجماع قائم ہو۔



الى امر قام علي اجماع المسلمين  
ثم ان هذا الامر الذي لا بد ان يقع  
باجماع المسلمين من الانصار  
والنصارى من باعترافهم كيف صار  
حقا مختصا بابي بكر حتى رض  
على خلافة عمر ولم يجعل للمسلمين  
فيه حقا

ولهذا طعن عليه طلحة وقلال ماذا  
تقول لربك اذا سئلت عن عباده  
وقد وليت عليهم فظا غليظا فقال  
ابوبكر اجلسوا اجلسوا ابان الله يخو  
اذا سئلتني قلت وليت عليهم  
خير اهلكت ثم شتمت بكلام كثير  
منقول ثم انه كيف يجعل عمر هذا  
الامر المتحقق بالاجماع في ستة  
من اصحاب رسول الله وروى ما بها  
لهم ثلثة ايام ويا م يقتلهم ان  
عن ثلثه مع اعتراف بانهم كلمهم كان  
رسول الله عند فاراضيا عنهم  
ثم اومد ان اذكرك بعضا من

پھر یہ کہ خلافت ایسا امر ہے کہ آپ کے  
بنائے پر یہ ضروری ہے کہ تمام مسلمانان مہاجرین  
کے اجماع سے ہی ہو ابو بکر سی کے لئے کیوں نہیں  
ہو گیا کہ انہوں نے خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
اور مسلمانوں کا انہیں کوئی حق نہ رکھا

اسی لئے تو طلحہ نے اپنے طعن کیا تھا کہ جب  
آپ اپنے بندوں کے متعلق سوال کرے گا تو آپ  
جواب دینگے کہ ایک آپ نے ان پر ایک بدخلق  
شخص کو خلیفہ بنا دیا ہے حضرت ابو بکر کہنے لگے کہ  
مجھے بھٹاؤ ای طلحہ کیا تو مجھے ڈراتا ہے کہ جب ابو بکر  
تم کیا کہو گے میں کہہ دوں گا کہ میں نے بہترین مردم  
خلیفہ بنا دیا اس کے بعد بہت کچھ برا بھلا کہا جو کہ  
میں منقول ہے۔ پھر یہ کہ حضرت عمر نے امر خلافت کو  
اجماع سے تحقق ہو چکا تھا چھ آدمیوں کی سپرد کیوں  
انکو تین دن کی مہلت دینے کی بیعت کیوں کی اور  
تاخیر انکے قتل کا حکم کیوں دیا باوجود کہ انکو اسکا  
تھا کہ وہ چھ آدمی ایسے تھے جن سے رسول ناواقف  
اس کے بعد رسولانا میں ایسے چنداں لوگوں کا ذکر کرتا ہوں



المخاکی یتضمن لك عدم تحقق

الاجماع حق الوضع

منهم علی بیضا اذ قد اجتمع کلامه  
علی ان تخلف عن بیعة ابی بکر

بقول متاخر و قبلته ایام و منهم  
بقول تاخر حتی مات فاطمه ثم بايع

بعد موتها و منهم من یقول تاخر  
اربعین یوما و منهم من یقول تاخر

ستة اشهر و المحققون من اهل  
الاکام یقولون لم یبايع ساعة قط

فقد حصل الاجماع علی تاخره عن البیعة  
والذی یدل علی انه لم یبايع البتة

انه لیس مخیلوا تاخره من ان یکون

اچھی طرح واضح ہو جائے کہ اس پر اجماع محقق  
نہ تھا۔

اُن میں سے علی ابن ابیطالب اس لئے کہ امت نے اجماع کیا  
کہ آپ بیعت ابو بکر سے منحرف ہے کم سے کم کہنے والا تو یہ

کہتا ہے کہ تین دن تک بیعت نہ کی بعض کہتے ہیں کہ تا وقت  
سیدہ عالم بیعت نہیں کی اسکے بعد کر لی بعض کہتے ہیں

کہ چالیس دن تک نہ کی بعض کا قول ہے کہ چھ ماہ  
تک نہیں کی۔ اور محققین شیعہ کہتے ہیں کہ ایک

ساعت کے لئے بھی قطعاً بیعت نہیں کی

بہر حال اس پر اجماع حاصل ہو گیا کہ آپ نے بیعت

انحراف فرمایا اور جو دلیل اس پر دلالت کرتی ہے

کہ آپ نے قطعاً ہرگز بیعت نہیں کی جو کہ آپکا بیعت میں

بلکہ مصنف علام مدظلہ نے سطور بالا میں جو بعض اقوال نقل فرمائے ہیں وہ بھی اس اعتبار سے جمع کر دے

میں کہ اہلسنت کے یہاں جتنے اقوال میں سب نقل ہو جائیں اور کم سے کم اسقدر ہر شخص کو تسلیم کرنا پڑے کہ حضرت

علی نے بیعت میں تاخیر ضرور فرمائی اور خلافت ایسے مہتمم بالشان اجماعی امر سے تاخیر اور مطلقاً بیعت

نکرنا دونوں برابر ہیں ورنہ خود اہلسنت کے یہاں بھی آپکا بیعت کرنا مختلف فیہ ہر اجماعی نہیں ہے اور متعدد راجلہ

اور اکابر موفین اہلسنت نے تسلیم کیا ہے کہ آپ نے بیعت نہیں کی اور جو استدلال جناب مصنف آئندہ فرمائے ہیں

وہ بالکل ہی ان اقوال کو ساقط اور اُن کی ٹھکنی کر رہا ہے جن سے بیعت کرنا مترشح ہے اور اس سے

قطعاً طور پر ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے بیعت نہیں کی المختصر یہ کہ بیعت علی کا قائل نہ محض مخالف فرقہ

حقہ افشاریہ بلکہ اقوال اکابر و اہلدار اہلسنت سے بھی منسرف ہے ۱۲ مستخرج



قسوة صلاته او يلوون صلاته  
 وترك التاخير ههنا وصوابا او يلوون  
 التاخير وحرکه کلاهما صوابا او يلوون  
 کلاهما ضلالتا وخطا وثلثه  
 الاخير باطله فتعين الاول  
 اما بطلان الاخيرين فواضح  
 ضروري ان الحق لا يكون في جهتين  
 مختلفتين ولا على صفتين متضادتين  
 ومحال ان يكون التاخير وحرکه کلا  
 خطائين للاجماع على بطلان ذلك  
 واما بطلان الثاني فلا مندوب  
 التاخير ضلالتا لا كما على قد ضل  
 النبي بتروك الهدى الذي كانت بحجة  
 المصير اليه وقد اجتمعت الامة  
 على ان عليه يقع منه ضلالتا بعد  
 ولا في طول زمانا بى بكر وایام عمره  
 وصدرا من ايا حتى نجا الخواارج  
 عند التحكيم وفارقت الامة فلا بد  
 ان يقلل انه لم يبايع قط وايضا

تاخير کرنا چار صورتوں کے خالی نہیں یا تو یہ کہ یہ  
 ہدایت اور ترک تاخير ضلالت یا یہ ضلالت ہی ہدایت  
 ترک ہدایت و صواب یا دونوں باقی ہدایت  
 یا دونوں باقی ضلالت و خطا چونکہ آخری نہیں  
 صورتیں باطل ہیں لہذا پہلی معین و ثابت ہے  
 آخر کی دونوں صورتوں (یعنی دونوں صورتیں ہدایت  
 و ثواب نہیں یا دونوں ضلالت و خطا) کا باطل ہونا  
 ہے اسلئے کہ یہ امر یہی ہے کہ حق دو مختلف نہیں  
 اور دو متضاد وصفوں میں سے ہر ایک کے ساتھ نہیں ہوتا  
 یہ محال ہے کہ تاخير کرنا اور نہ کرنا دونوں خطایا دونوں  
 ہوں اسلئے کہ اس کے بطلان پر اجماع ہے اور دوسری  
 (یعنی بیعت میں تاخير کرنا ضلالت تھا) اسلئے باطل  
 کہ اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت علی بعد رسول مگر  
 ہو گئے اسلئے کہ آپ نے ہدایت ترک کر دی جس کا  
 کرنا واجب تھا اور امت نے اس پر اجماع کیا ہے  
 کہ بعد رسول ضلالت صادر ہوئی نہ زمانہ خلافت میں  
 اور نہ اپنے شروع زمانہ خلافت سے لیکر اس وقت تک  
 جبکہ تحکیم کے وقت خوارج نے آپ سے مخالفت کی اور  
 جدا ہوئی لہذا یہ کہنا میری گاہ کہ آپ نے قطعاً بیعت نہیں کی

یہ لیکن یہاں تک میں تحقیق کی ہے نتیجہ یہ نکلا ہے کہ المہدنت کے مذہب کی بنیادی انکار بدہیات ہے  
 کہ ان کے یہاں امیر معاویہ و امیر المومنین علی بن ابیطالب کے درمیان جدائی قتالی ہو گیا مگر دونوں قتل



بعثت الامم على جواز الاختيار  
 والاختيار في صحة اما ايديكم واما الناس  
 بين قائلين فالشيعة تقول انهم  
 امامهم فلا يصح اختيارها و  
 القول بها وغيرهم يقول بصحتها  
 وعدم حصول ريب لاحد في صحتها  
 لاجل جهة استحقاق الاما هو ظاهر  
 العلم والعلم والقدرة على القيام  
 بالامر ولم تكن هذه الامور على  
 احد في ابي عند هم وعلي ما يدعيون  
 لغيره فلا يصح مع ذلك ان يكون  
 من بيعته مصيبا ابدا لانه لا يكون  
 شاخ الفقد الدليل بل لا يكون متاخرا  
 لشبهة وانما يتاخر اذا ثبت التاخر  
 ولتأخر لعناضال فيكون على ضالا  
 متاخرا وهو خلا اجماع الامم  
 ومن تكلم في ذلك فالدبر سعيد  
 لا وهو اول من قام ابي بكر

نیز دوسری دلیل یہ ہے کہ باجماع امت سخت اہمیت  
 حضرت ابوبکر میں غور و فکر کرنا اور کسی مسلک کے اختیار  
 کرنا جائز ہے اور اس مسئلہ میں کلام کرنے والوں میں یہ  
 کہتے ہیں کہ امامت ابوبکر فاسد تھی لہذا اُسے اختیار کرنا  
 اور اس کا قائل ہونا صحیح نہیں اور غیر شیعہ کے دو طبقے ہوئے  
 ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ انکی خلافت بھی صحیح تھی اور کسی کو  
 اسکی صحت میں شک و شبہ نہیں ہوا اسلئے کہ استحقاق  
 امامت کا مدار اس پر ہے کہ بطامہ عدالت علم اور امور پر  
 عامہ کی انجام دہی پر قدرت ہو اور اہلسنت کے عقیدہ  
 و مذہب کی بنیاد پر ان امور کا حضرت ابوبکر کے اندر ہونا کسی  
 نزدیک قابل شک و شبہ نہ تھا بس اس قاعدہ و اصول  
 کے ہوتے ہوئے یہ ہرگز صحیح نہیں ہے کہ انکی بیعت  
 بیٹے والا راہ راست پر ہوا اسلئے کہ بیٹے والا دلیل ہونے  
 کی وجہ سے نہیں بیٹے گا بلکہ کبھی شبہ کیوجہ سے بھی نہ بیٹے گا  
 بس اگر منحرف ہوگا تو عدو دشمن کیوجہ سے ہوگا اور غنا کیوجہ سے بیعت  
 تاخیر کر دے گا لہذا حضرت علی بھی تاجریہ کیوجہ سے گمراہ قرار پائے  
 اور یہ اجماع امت کے خلاف ہے۔ اور جن لوگوں نے اس مسئلہ میں  
 احتجاج و استدلال کیا تھا انہیں سے خالد بن سعید لموی میں اور یہ

(غیر اشریعیہ فرقہ) حضرت عائشہ امیر المؤمنین کے مقابل جنگ جمل پر چڑھ گئیں اور دونوں راہ راست پر غیور و فیر  
 لڑنے سے اربہ النظر و انشاؤ مطلقا قاصر ہیں "مترجم عدہ" اور ثابت ہو چکا کہ آپ ہرگز بیعت نہیں کی لہذا یہ لازم  
 آتا ہے کہ بیعت نہیں کی اور اس بیعت نکرانے میں آپ حق بجانب بھی تھے۔ ۱۲ مترجم







بطا امامی لشاھرت سیفی و جہا  
 اللہ حق ابلغ عذی فقال علی  
 شکر اللہ مقالک عن ذالک لک  
 وخواہ ابان و عمر ابیا عن بیعت ابی بکر  
 ایض و تابعوا کلہم اهل البیت قالوا  
 لہم انکم لطوال الشجر طیب الثمر و نحن  
 لکم نبتع

عن محمد بن جریر الطبری الشافعی  
 فی مؤلفہ عن ابی علقمہ قال قلت  
 لسعد بن عبادہ وقد مال الناس الی  
 بیعت ابی بکر الا قد اخل فیما دخل فیہ  
 المسلمون قال لیک عنی فوائد لقد  
 سمعت رسول اللہ یقول اذا انا مت

تفضل الی ہوا و ترجع الناس الی  
 اعقابی ثم فالحق یومئذ مع علی  
 و کتاب اللہ بیدہ لا یمایع احد غیہ  
 فقلت هل سمع احد غیرک هذا  
 النبی من رسول اللہ فقال اناس  
 فی قلوبہم احقاد و ضغائن قلت  
 بل نازعتک بہ و ففسک ان یمکون

یہ اپنی تلوار کھینچ کر بلند کر لیتا اور خدا کی راہ میں استقامت  
 جہاد کرتا کہ اپنی حجت تمام کر دیتا حضرت علی نے فرمایا کہ  
 خدا تمہاری تقریر کو مشکور فرمائے اور اسکو تمہارے مبارک  
 کرے۔ اور انکے بھائی ابان اور عمر نے بھی بیعت ابوبکر سے  
 انکار کر دیا سب ایسیت کے تابع ہو گئے اور کہا کہ آپ خیر  
 بہت زیادہ بافیض اور پاکیزہ مقرر والے ہیں اور ہم آپ کے  
 تابع ہیں۔

اور محمد بن جریر طبری شافعی نے اپنی کتاب میں ابو علقمہ  
 روایت کی ہے کہ جب لوگ بیعت ابوبکر کے طرف مائل ہو گئے  
 تو میں نے سعد بن عبادہ سے کہا کہ جس چیز میں مسلمان داخل  
 ہوئے ہیں انہیں آپ کیوں نہیں داخل ہوتے کہا کہ وہ  
 سو جاؤ یہاں سے۔ میں نے جناب رسالت اب کو یہ فرمایا ہے  
 سنا ہے کہ جب میں دنیا سے رحلت کر جاؤنگا تو خواہشیں گمراہ  
 ہو جائیں گی آدمی تجھے پلٹ جائیگا پس اس وقت حق علی کے  
 ساتھ ہوگا اور کتاب خدا انکے ہاتھ میں ہوگی اس وقت  
 علی کے سوا کسی اور کی بیعت نہ کرنی چاہیے۔ ابو علقمہ  
 کہتے ہیں میں نے کہا آیا اس حدیث کو آنحضرت کے کسی  
 اور نے بھی سنا ہے کہا ہاں بہت سے ایسے لوگوں نے سنا ہے  
 و تو نہیں کہتے ہیں میں نے کہا کہ شاید خود تمہارا دل یہ چاہتا  
 کہ امر ضلالت تمہارے سوا کسی اور کو نہ ملتا انہوں نے قسم  
 کیا کہ ان کو کرم نے اسکا قصد اور اسکو پسند ہی نہیں کیا



لم يبق بها ولم يرها وانما لم يوبايعوا  
 عليا كان اول من بايعه  
 ومن كتاب الاستيعاب ان عتقيا  
 فقيها سيدا جوادا مقدما وجيها  
 له سيادة ورعا يعرف له قومها  
 وتختلف عن بيعته ابدا وخرج من  
 ولم يرجع اليها الى ان فاجوزان  
 من ارض الشام انتهى  
 ومنهم مالك بن نويرة قال مخاطبا  
 للاول اربع على ضلعك الزم فم  
 بيتك واستغفر لذنبك ودد  
 الحق الى اهل امانته ان تقوم في  
 مقام اقام الله ورسوله فيه  
 غيرك وما ترك لاحد يوم الغدي  
 حجة لا معذرة اقول وعدم ثبات  
 للاول وامره خالدا بقتله واستبصار  
 طلائفه واسر نسائهم ودخولهم  
 في ليلة مشهورة وفي الكتب  
 ومنهم عبد الله بن زياد بن سفيان  
 بن الحرث بن عبد المطلب وهذا  
 نظم المتفق على نقله

اور اگر لوگ حضرت علیؑ کو بتو میں بیعت  
 کرتا۔  
 اور استيعاب میں ہے کہ عتقی ایک مہاجر  
 رئیس - سخا - پیشوا اور بادشاہت تھے  
 وریاست کے مالک تھے جسکا انکی قوم کو اکثر ان  
 حضرت ابوبکر کی بیعت نہیں کی تھی اور وہ  
 چلے گئے تھے جبکہ بعد وہاں لوگوں نے اسے  
 تک کہ سرزمین شام کے قریب مقام غوزان میں  
 انتہی۔ اور ان (بیعت نہ کرنے والوں) میں سے مالک بن نویر  
 تھے جنہوں نے حضرت اول سے خطاب کر کے کہا کہ اگر  
 تم توقف کرو اپنے گھر میں بیٹھے ہو اپنے گناہ سے  
 کرو اور حق کو اہل حق کی طرف لوٹا دو تمہیں شرف  
 آتی کہ اس مقام پر کھڑے ہوتے ہو جہاں خدا اور  
 نے تمہارے غیر کو قائم کیا ہے اور روز عذیر کسی کیلئے  
 حجت و عذرت نہیں چھوڑی۔ میں کہتا ہوں کہ مالک کا  
 بیعت ابوبکر نہ کرنا۔ ابوبکر کا خال کو قتل مالک کا حکم دینا  
 انکے گھر بھر کی فیکنی کر دینا انکی غورتوں کو قید کرنا  
 اور اسی شب میں انکی زوجہ بے سلوکی کرنا مشہور اور کتب  
 میں مذکور ہے۔ اور ان (بیعت نہ کرنے والوں) میں سے عبد  
 بن ابی سفيان بن حرث بن عبد المطلب ہیں جنکی یہ نظم  
 مسند فریقین نے بالاتفاق نقل کیا ہے



وكان في الامر بعد محمد

علي وفي كل الموطن حيثما

تشهد بان امير المؤمنين كان خليفة

رسول الله دون من تقدم عليه

بشيء من الامر من بعده

ومن قيل قوله قول جبري بن عبد الله

فصل الله على احمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصلى على الطاهر بن عبد الله

عليه عنت وصلى بحال دغند غواه الامم

وهذا قطع على اماره على الارثية على

عاقلة في قصد قائله في ضد الالبانة

من معتقده في انه الخليفة الرسول

بلا فصل والامام من بعده

وما ينبغي لقول الشيعة في معنى

المولى وان النبي اراد به يوم الغدير

الفا قول حسا بن ثعلبة على ما جاء الاقوال

رسول الله لما نصب عليا يوم الغدير

لما علموا قال فيه ما قال استاذهم حسا

بن ثابت في ان يقول شعري في ذلك

المقام فاشاء يقول

حضرت علي رسول الله بعد ولي امر اور آپ کی

زندگی میں تمام مقام پر آپ کے ساتھی تھے

اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت علی کو بعد رسول اللہ کے بعد

اس حقیقت کی شہادت تھی کہ آپ ہی خلیفہ رسول تھے نہ وہ

جو آپ سے مقدم کر دئے گئے۔ اور انہی قول کی طرح جبر بن عبد اللہ

قول ہے

خداوند عالم احمد حق بنی پرانی رحمت نازل فرما جو خدا

رسول میں اور آپ پر کبر انکو کہ تمام مخلوق پر خدائی نہیں تمام

ہو گئی ہیں اور ان کے بعد آپ کے پاک پاکیزہ بلا فصل جانشین حضرت

علی پر رحمت نازل فرما یعنی حضرت علی جو آپ کے رسول

گمراہوں (آپ کے دشمنوں) کو دفع کرتے تھے۔

اور ان اشعار کے معنی یہ ہیں کہ شاعر کو اعلیٰ ابن ابی طالب کا یقین تھا اور اس

امر میں کسی غلطی کو شک نہ ہو سکتا کہ کہنے والے کا قصد مطلب یہ

اور یہ کہ وہ اپنا عقیدہ ظاہر کر رہا ہے کہ علی بن ابی طالب رسول کے بعد بلا فصل

خلیفہ اور آپ کے بعد امام ہیں اور جو کچھ رسول کے معنی میں شیعہوں کا قول ہے

یعنی یہ کہ اس سے مراد رسول امامت تھی اس کا شاید قول حسن

ہے جو اس طرح منقول ہے کہ جب جناب سالتم ابے نو کوئی کے سامنے

روز غدیر حضرت علی کو بلند کیا اور جو کچھ فرمایا تھا فرمایا تو حسن

بن ثابت نے آپ سے اجازت لیکر اس طرح تفسیر

خوانی شروع کی

اسلام اور رسول روز غدیر بمقام غم انکو نہ اور نہ یہ



يقول فمن مولاكم ووليكم

فقالوا ولهم سيد واهلنا

التعامية اليك مولانا واهلنا

وبالك منافي للقاله عاصيا

فقال له قهر يا علي فاني

رضيتك من بعد اماما وهاذا

فمن كنت مولا فم هذا وليه

فكونوا لانصار صدق مواليا

هناك دعا اللهم وال وليه

وكن للذي عادي عليا معاديا

فلما فرغ من هذا القول قال النبي

لا تزال يا حسنا مؤيدا بروح القدس

فانصرتنا بلسانك فلولان النبي

اراد بالمولى الاما لما اثني على حسن

باخباره بذالك ولا انكره عليه

عند وهذا قول قيس بن سعد

بن عباد وهو يتوجه الى صفين

فصيد نه اللاميه التي او اها

قلت لما طغى العدو علينا

حسبنا ربنا ونعم الوكيل

حسبنا الله ففتح البصر

اورا حضرت كسي اپنے طرقتے نراہی (کہا ہے)

مجمع نے سنی کسی کو جہا ظلام نہ رہی اور محبت تمام رہی

آپ نے فرمایا کہ تمہارا مولا اور ولی کون ہے۔ ان سب کو

بغیر نبیائی و نادانی کا اظہار کیے جو کہ بیدار کیا گیا ہو

ہمارا مولا آپ بجا نبی میں اور آپ کے فرمائے ہیں

کوئی سرکشی کرنے والا نہیں ہے تو آپ نے فرمایا کہ ای علی عمر

ہو جاؤ کہ میں نے لکھو اپنے بعد امام وایت کیے پسند کیا

پس حکام میں سنی ہوں یہ علی بھی اس کے ولی میں تم رہیں

ان کے بچے مددگار اور دوستدار ہو جاؤ ہمیں برکت

دعا فرمائی کہ خداوند جو علی کو دوست رکھے اسکو تو بھی دوست

رکھے اور جو علی کے دشمنی رکھے اسکا تو دشمن ہو جا۔

جب حسان نے یہ اشعار تمام کیے تو حضرت نے فرمایا کہ اس

تم جیتک اپنی زبان سے ہماری مدد کرتے ہو یہ بروح القدس کی

مؤید رہو۔ پس اگر کوئی ہے آنحضرت کی مراد لکھتا ہے تو ان اشعار

حسان کی شانہ فرماتے بلکہ برا سمجھتے اور رد کرتے اور (اسی

معنی خلیفہ امام ہونے کی دلیل قیس بن سعد بن عبادہ کا قصہ

لامیہ ہے جو انہوں نے جنگ صفین میں جاتے ہوئے کہا تھا

اور جب کا شروع یہ ہے

جب دشمن مجھ پر سرکشی کی تو مجھ نے کہا کہ ہمیں ہمارا خدا

اور وہ بہترین کار ساز ہے ہمیں ہمارا وہ خدا کافی ہے

کل بصرہ کو فتح کیا جب کا قصہ طویل ہے



بالامس والحديث طويل  
 الى ان قال وعلى امامنا  
 وامام لسوانا اتي به التزوير  
 يوم قال النبي من كنت مولاً  
 فهذا مولاه خطب جليل  
 اما قال النبي على الامام  
 مئة حتما فيه قال قيل  
 وهذا قول علي ونظمه المتفوق علي  
 نقله بسفين وهو بحر البازرة  
 على صفا الصمما وصفا الحوض الذي القا  
 الحوضي السقا والعلاء قد قال اذ عمى العما  
 ان افنى صفا الكرا ومن لم ينك الاما  
 وهذا مع انه دال على ان اما اغايكو  
 بالنفس من النبي قد حل على انه قد ذكر  
 النفس واجتمعت به وفيه ابطال قول النا  
 انه لم يذكر في مقام وهذا قول  
 ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب  
 انما عند بيعة الناس كابي بكر  
 ما كنت احسب ان الامي منتقل  
 من هاهنا ثم فيها عن ابي حسن

یہا تک کہ انہوں نے یہ کہا ہے

اور علی ہمارے اور ہمارے علاوہ کسے گئے امام امیر آپ کے  
 لئے اس دن قرآنی آیت اتري خبر من رسول نے یہ  
 فرمایا تھا کہ جس کا میں مولی ہوں یہ بھی اس کے مولی ہیں  
 اور یہ ایک بردست اقصی ہوا اس کے نہیں کہ آنحضرت  
 نے تمام امت کے سامنے ایسا ضرر فرمایا اور اس  
 کچھ چون و چرا نہیں۔

اور (اسی کی دلیل) خود حضرت علی کے یہ اشعار ہیں جو آپ نے  
 جنگ صفین میں بطور خبر فرمائے ہیں

میں علیؑ کو دنیا میں میرے پاس و الفقار ہوا و قیام میں تو ضعیف  
 میں رسول اللہؐ کا بھائی ہوں اور میں اپنے متعلق دلیل رکھتا ہوں  
 وہ کہ جب آنحضرتؐ کے سر پر دستِ خلا باندھی تو نہایت تمیر  
 بھائی ہوا و تم صفا کر اہو اور میرے بعد ہمارے کسی لئے امت نہیں

اور یہ اشعار اس امر پر دلالت کریں کہ علاوہ کہ آپؐ کی امت انصاریوں کی ہے  
 تھی اس حقیقت پر بھی دلالت کرتے ہیں کہ آپؐ نے اس انصاریوں کے ساتھ  
 احتجاج فرمایا اور انھیں فرقہ نامہ کے اس قول کی دہر کہ رسولؐ نے خلافت  
 علیؑ کا کسی مقام پر ذکر نہیں کیا اور (اسی کی دلیل) ربيعة بن الحرث بن عبد  
 کے یہ اشعار ہیں جو انہوں نے اس وقت کہ جب لوگ حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کر رہے تھے

میں نہیں سمجھتا تھا کہ انہوں نے خلافت ابی ہاشمؑ کے اور مجاہد بنی ہاشم

حضرت علیؑ کے منتقل ہو جائیگا۔ کیا حضرت علیؑ نہیں

ہر جنہوں نے حضرت علیؑ کے قبل کی طرف غماز کر رکھی اور کیا



واعلم الناس بالآيات الفاسقة  
 واحسن الناس عهدا بالثقة من  
 جبرئيل عودا في الغسل <sup>لكنه</sup>  
 وفي ما فيهم ما يقترون به  
 وليس في القوم ما فيه من الحسن  
 ما ذا الذي ردكم عنه فظلمه  
 هان بيعتكم من اول الفتن  
 وفي هذا الشعر قطع من قائله  
 على ابطال اماناتي بكر واثبات الامانة  
 لاميرالمؤمنين وهذا قول خزيمة  
 بن ثابت ذي الشهادتين  
 اذا نحن بايعنا عليا فحبنا  
 ابو حسن سما نخاض من الفتن  
 وجدنا ما اولى الناس بالناس  
 الحبيب قرين الكتاب بالسنن  
 وان قرينا لا تشق عباوه  
 اذا ما جرى يومنا على الضمير البين  
 فقيه الذي فيهم من الخير كله  
 وما فيه مثل الذي فيه من حسن  
 وصلى الله عليه وسلم من اهل  
 وفاءه قد كلفنا الزمنا

آپ تین مرتبہ کو بے زیادہ جاننے والے ہیں  
 ساتھ ساتھ آخر تک (تدفین) رہنے والے اور  
 نہیں کہ جبرئیل نے غسل و کفن میں آپ کی مدد کی۔  
 جوئی اگر فضائل میں آپ پر ہیں جنہیں تم  
 بھی شک شبہ نہیں کرنے بلکہ جو محاسن مفسور  
 میں ہیں وہ دیگر نبی باختم میں بھی نہیں ہیں  
 ہو کہ تم لوگ آپ کی کوئی کچھیر کے بغیر وارد ہوئے ہو  
 کی بحیث کی ہے۔ تو پہلا فقرہ ہے۔  
 اور ان اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ کہنے والے کو ابطال الامانة  
 اور حقیت امانت المومنین علی مرتضیٰ کا یقین ہے۔ اور  
 دلیل :- اشعار میں جو خزمیہ بن ثابت ذی الشہادتین کے ہیں  
 جب ہم نے حضرت علی کی بیعت کر لی تو ہمیں ان تمام  
 فتنوں کے بچانے کے لئے جن کا ہم خوف کرتے ہیں ابوالحسن  
 بن ہمام نے آپ کو بے زیادہ ولایت دریاست مردم کا حق  
 پایا اور کوئی شخص قبیلہ قریش سے زیادہ مخلوق خدا کا  
 کے ذریعہ سے مدد عافی علاج کرتا ہوا انسان نہیں کہ اور  
 جب کسی ان تپلی کمر لطیف الجسم اور مؤثر سوار پر  
 دوڑتے ہیں تو سب آگے بڑھ جاتے ہیں مثلاً  
 انہیں شہسوار معلوم ہے جو ہیں پس متنی خوبانی  
 میں وہ سب آپ میں ہیں اور آپ کے محض  
 انہوں نے ہر آب الحیات میں سے وضو کر



والیہ صلی علیہ وسلم الناس کلہم  
 من خیرۃ النساء واعدوا للنز  
 واکبش القوم فی کل قعر  
 یكون لہا نفس الشجاع لذقن  
 فذلک الذی تنفی المختصر  
 امامہم حتی اغیب فی الکفن  
 وفذلک الاشفاق ودرت عن حذو  
 الجع علی وجہ لم یختلف فیہا من  
 اهل العلم والنقل والا فاسرقتان و  
 یوجب العلم ویزیل الالہ تیاب باوضح  
 یوہا وانت ایہا البحر الجلیل اذا قاتلت  
 المقدساتی اور دیتی ہا فی ہذہ المضا  
 ونظرت فیہا حق النظر تستبج  
 المستنبح الامام الغنی الخ فی مسر العالمین  
 من قوله لکن اسفرت الحجۃ وجمہا  
 واجمع الجماہیر علی متن الحدیث  
 من خطبۃ یوم غدیر خم باقتفا لجمع  
 وهو یقول من کنت مولیٰ فعلی  
 مولیٰ فقال عمر بنی یا ابا الحسن  
 لقد اصبحت مولیٰ وکل من

در رہا سلف آپ کے شہسوار و مددگار ہیں آپ نے سوائے  
 حضرت خدیجہ کے سب آدمیوں کے پہلے قبیلہ کی طرح غارتگری  
 اور فساد کیا کرنا لایا۔ آپ ہر ایسے اقتدار جنگ میں جسکی  
 بہادر ولی دم لبوں پر آجاتے ہوں ہر دار و قوم کے سردار ہیں  
 ہی وہ ہیں کہ آپ کا نام ہر وقت یاد رکھا جاتا ہے بار بار لایا  
 جاتا ہے اور آپ تا وفات لوگوں کے امام ہیں۔  
 اور یہ تمام اشعار ایسے ہیں جو ان تمام شعرا سے اس طرح منقول ہیں  
 کہ اہل علم روایت اور ارباب اخبار میں سے انیس کسی نے  
 اختلاف نہیں کیا یہ مقصود کے قطعی طور پر ثابت ہو جائیگا  
 سبب ہیں اور واضح ترین دلیل کے ساتھ شک و شبہ کراہل کرتے  
 اور مولانا آپ بھی جب ان مقدمات میں غور و فکر فرمائیں گے  
 جو میں نے اس مقام پر وارد کئے ہیں اور پورے طور سے نہیں  
 نظر فرمائیں گے تو وہی نتیجہ نکالیں گے جو آپ کے امام غزالی نے  
 سر العالمین میں نکالا ہے وہ کہتے ہیں کہ محبت بے نقاب ہو گئی  
 تھی اور بڑے بڑے لوگوں نے خطبہ غدیر کی حدیث  
 من کنت مولیٰ پر سب کے اتفاق سے اجماع کر لیا تھا  
 جب کہ رسول فرما رہے تھے کہ جس کا میں مولیٰ ہوں  
 اُسکے علی بھی مولیٰ ہیں پس حضرت عمر نے کہا کہ  
 اے علی آپ کو مبارک ہو کہ آپ ہر مومن مرد و عورت  
 کے مولیٰ ہو گئے اور اُسکے معنی یہ ہوئے کہ انہوں نے حضرت  
 علی کو خلیفہ تسلیم کر لیا تھا آپکی دلالت پر راضی تھے



اعقب الوياست و حمل عمود الخلافة و  
 عقود البنو ح و خفقان الهوى  
 قعقة الرايا و اشتباك اورد عام  
 الغيول و فتح الامصار سقام كاس  
 المصراع فغادر الى الخلافة الاول فنبذ  
 الحق وراء ظمورهم و اشتد و ابه شنا  
 قليلا فنبس ما يشرون انتهي كما  
 استنتج هذه النتيجة الشيخ ابو جعفر  
 النقيب و الامام الرازي و العلما  
 سعد الدين التفتازاني و بعد قال  
 يسهل عليك الامور الخمسة

الاول من اسئلتك و ليس يعنى من  
 الطائفت الامن كان كثير التجاوز  
 و غير التعدي عما نص عليه الله و رسوله  
 و قد علمت من النظام على ما حكى عنه  
 الجاحظ انعام بمظن يريقون اللها  
 و يبيحون الفروج و الاموال و بالظن  
 يجوزون العبادات و قد نهى الله  
 تعالى عن العمل به في محكم مفسد و  
 يسهل عليك التصديق بما صرح به

آپ کو عالم بان لیا تھا لیکن اسکے بعد تبت ریاست کی پوری  
 اپنے خواہش نفس غالب آگئی۔ خلافت کے ستونوں کی  
 علم کو تیار کر لیا۔ نبندوں کے ملنے میں بہو کے لہرائے  
 کی کثرت اور شہروں کے فتح کرنے نے آپ کو ہوا و ہوس کا  
 پیار ملا دیا تو وہ اپنے اختلاف سابق کی طرف لوٹ  
 حق کو پس پشت ڈال دیا اور اس کو تھوڑی سی قیمت میں  
 بیچ دالا اور وہ کیا بڑی چہیز تھی جو انہوں نے غریبی  
 انتہی۔ جس طرح کہ یہی نتیجہ نقیب امام ہازی اور  
 تفتازانی نے نکالا ہے اور اسکے بعد آپ پر آپ کے  
 سوالوں کے پانچوں امر آسان ہو جائیں گے۔

اور آپ نے طاغوت کے یہاں معاملات و قضایا پیش  
 کرنے کا جو مسئلہ ذکر کیا ہے اسکے متعلق سنئے کہ  
 وہ ہے جو حکم خدا و رسول سے شائبہ ہو اور اس میں تعصی و تجاوز کرنا  
 اور ملاحظہ جو نظام کا قول نقل کیا ہے اس سے آپ کو معلوم  
 ہو چکا ہے کہ یہ لوگ گمان پر خونریزیاں شرمگاہوں اور  
 مالوں کو حلال اور عبادتوں کو واجب کہتے تھے  
 خداوند عالم نے قرآن میں اس سے منع فرمایا ہے اور  
 جو نصریات کتب شیعہ میں وارد ہیں انکی تصدیق  
 آپ کو ان سوالوں سے ہو جائے گی جو پانچ پہلے بیان



کتاب الشیعة من الاسئلة التي ذكرتها  
بعد الخمسة الاول لان هذه الاسئلة  
كلها امور متفرعة على صحة الحكومة  
للمستسة وعلى تقدير ثبوتها  
على صاحبها حكم ومسانيدكم من  
النفوس على الاثمة الاثني عشر  
وبعض تحقق الاجماع على تقدير كون  
الخلا امر ابدا لا متولد وليست بنص  
من الله ورسوله لظهور تلك صحة  
جميع ما في كتب الشيعة

وليس يلزم من عدم اثبتنا شيعة  
فما الغيبة من التحاكم الى القضاة  
للمنفوس من قبل الحكومة لان لا خلا  
لنظام كانه يجوز لاهل السنة بلحاظ  
ان لا يحاكموا الى القضاة ويرضون  
بحكم شخص آخر او يرفعون الخصومات  
الى صلح ونحوه وكذا لك البهيم في زمان  
الغيبة حيث ان الشيعة يقولون ان كل  
ما توقع قبل قيام القائم لان تفتحه  
ويجف على المسلمين بخيل ولا

بعد آپ نے ذکر کئے ہیں اسلئے کہ وہ سب موالات آپ کی  
قرار دادہ حکومت کے صحیح ہونے اور اسکے فائدہ  
ہونے کے ثبوت کو مان لینے پر مستغرق ہیں اور فائدہ  
ہونا بھی انہی نفوس پر مبنی ہے جو ائمہ اثنا عشر  
کے متعلق آپ کی صلاح و مسانید میں وارد ہیں  
اور جب یہ ثابت ہو جائیگا کہ خلافت کے امت کے  
ہاتھ میں ہوتے اور انص خدا اور رسول کے متعلق نہ ہوتے  
پراجماع محقق نہیں تو آپ پر ان تمام مضامین  
کی صحت ظاہر ہو جائے گی جو کتب شیعہ میں  
وارد ہیں۔

اور ہمارے ائمہ نے شیعوں کو زمان غیبت امام میں  
ان سرکاری حکام کے پاس بغیر فیصلہ معاملات  
پیش کرنے سے جو منع کیا ہے اس سے کوئی ترنزل  
اور بد نظمی لازم نہیں آتی جس طرح کہ اہلسنت میں  
بھی یہ جائز ہے کہ وہ ان حکام کی طرف نہ رجوع کریں  
اور کسی دوسرے شخص کے فیصلہ پر راضی ہو جائیں  
یا صلح وغیرہ سے اپنے جھگڑے قسے دور کر لیں۔

اور بھی صورت زمانہ غیبت امام میں جہاد کی ہے  
یا بمعنی کہ شیعہ یہ کہتے ہیں کہ میر وہ علم جہاد جو قبل قیام  
امام اسلئے بلند کیا جائے کہ وہ زمین فتح کر لیا جس میں  
مسلمانوں کا عمارت و خرابی ہو اور طائفہ سے کہ اسلام کفار



عقوداً هم الاصل لا يجب علينا الدخول

تحت تلك الراية بل يجوز لا ان كل

دأتم رفع حتى اية الدفاع من اراضي المسلمين

فان الدخول تحت اية الدفاع واجب عند الشيعة

وبما ذكرنا لك في مقصد الجواب عن السؤال

الخامس يظهر لك الجواب عن السؤال

السادس ايضا

قال الحبر الجليل السادس عشر

كتب الشيعة ان كل الفرق الاثنا

عشرها كافرة ملعونة خالدة في النار

والمخالف مشر من الكافر وان دم

الناصب وماله حلال والناصب

من يقدم الاول والثاني على

علي عليه السلام ومن يعتقد امامتهما

الاول والثاني وان الله تعالى قد

غضب عليهما علماً بدينه وبين خلقه

من انكره كافراً ومن اشرك معه

اخر كما مشرك وان المخالف في امامته

لا ايمان له هو النار والى النار المخالف

في حكم المشرك والكافر في جميع الاحكام

اُنك كعدو من جابر حصين اسك تحت من داخل

واجب بلکہ جائز نہیں نہ یہ کہ کسی شخص کے لئے

یہاں تک کہ زمین مسلمین کے دفاع کے لئے جو

بمقد کیا جائے اس کے تحت میں داخل ہونا بھی جائز

(ایسا نہیں) اس لئے کہ دفاع کے علم کے تحت میں داخل

کے نزدیک واجب ہے۔ اور جو کچھ معنی پانچویں سوال کے جواب کے لئے

ذکر کیا ہے اسی آپ پر ہے سوال کا جواب بھی ظاہر ہو جائیگا

## چھٹا سوال

سوالا کہتے ہیں کہ کتب شیعہ میں اس امر کی طرف

اسلامی فرقے کافر و ملعون ہیں اور ہمیشہ جہنم میں

علی ابن ابیطالب کافر سے بدتر ہے۔ ناصبی کافروں اور

ہے اور ناصبی وہ ہے جس نے اول ثانی کو حضرت علی

اور جو انہی اول و دوم کی خلافت کا معتقد ہو

خدا نے حضرت علی کو اپنے اور مخلوق کے

امام و سردار بنایا تھا لہذا آپ کا منکر

جو آپ کے ساتھ امامت میں کسی اور کو شریک

وہ مشرک ہے اور جو حضرت علی سے آپ کی امامت

اختلاف کرے اس کا کچھ ایمان نہیں

ہے اور جہنم ہی میں جائیگا آپ کا مخالف تمام احکام



ان مخاف علیکم ان یقتل رجل  
منکم برجل منہم والرجل منکم  
خیر من مائۃ الف رجل منہم  
لا یرئو ناکم یقتل کلہم ویقولون  
فی ائمۃ المذاہب الاربعہ من ہذہ  
الائمۃ لا تاتاہم ولا تسمع منہم  
للعنم ولعن ملئکم المشرک

وکنالک یظہر لک الجواب عن السوال  
السابع

قال التابع جماہل الملل الاسلامیہ  
الیوم غیر مشروع حتی لو اوصی احد  
فسبیل اللہ وسبیل اللہ فی عقیدتہ  
هو الجماہل العادل عند الی فقراء  
الشیعہ والجمہامع الامام الغیوثی  
طہر ام مثل حرمة المیتہ وحرمة الخمر  
والشہید الا الشیعہ والشیعہ شہید  
ولو تامل فرأی حنف افہر ہذہ مسأ  
لا عقیدۃ الشیعہ منہا یقین فہل  
بقی فی توحید الکلمۃ المسلمین  
فی عالم الاسلام من اهل دہلی بقی  
بعد ہذہ المسائل لکلمۃ التوحید فی

(شیعوں غلط کر کے) فرماتے ہیں کہ اگر ہمیں خوف ہو تا کہ ان کے ایک  
آدمی کے بدلے میں تم میں سے بھی ایک آدمی قتل کر دیا جائیگا مگر  
تم میں سے ایک آدمی ان کے سو ہزار آدمیوں سے بہتر ہے تو ہم تم کو ان کے  
قتل کر دینے کا حکم دیدیتے۔ اور امام اسراریت کے چار فرمایوں (شافی  
نسبی۔ مالکی حنفی) کے اماموں کے متعلق فرماتے ہیں کہ تم ان کے پاس  
نہ جاؤ۔ انکی بات نہ سنو۔ خدا اپنے اور انکی شرک جماعتوں پر لعنت کرے  
اور اسطیلح پانچویں سوال کے جواب سے بھی آپ پر اپنے ساتویں سوال کا

جواب ظاہر ہو جائیگا جو یہ ہے

## ساتواں سوال

مولانا کہتے ہیں کہ مذاہب اسلامیہ کا جہاد و اجل جائز نہیں ہے  
یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کو راہ خدا میں وقف کرے اور راہ  
خدا سے اس کا مقصد جہاد ہو تو اس وقف کو فقراء و شیعہ کی طرف منتقل  
کر دینا جائز ہے اور امام غیر واجب الاطاعت کے ساتھ جہاد کرنا حرام ہے  
جس طرح کہ مردار اور سور کھانا حرام ہے اور شہید صرف شیعہ ہی  
ہو سکتا ہے اور شیعہ شہید ہے اگرچہ اپنے بستر پر گر کر ہے  
یہ تین مسئلہ ہیں جن کا عقیدہ شیعہوں کو یقین کے ساتھ  
پس آیا اس کے بعد عالم اسلام میں مسلمانوں کے متحد  
ہو جانے کی کوئی امید ہو سکتی ہے۔ آیا ان مسائل کے بعد  
کلمہ توحید والوں کے دلوں میں کلمہ توحید کا کوئی اثر ہو  
سکتا ہے۔ اور آیا ممکن ہے کہ مستقبل اسلامیہ غلبہ اسلام کی



قلوب اھل باطن اور وہل عین  
 ان یوں لاکھ الامتلا فی صیل  
 علیہ السلام فی مستقبل الایام  
 من مدی و خالت لافک بعد امتلا  
 ما استجد امامکم الفی فی التواب یسیر  
 علیہ تصدیق ما فقلت من کتب  
 و متدوا ما قولت فی ذیل اب و الیہ  
 و یقول الامام فائمت للاملا الاربعہ من  
 خلف الامہ لایاتہم ولا تصنع معہم  
 لغیرہم اللہ و احسن علیہم المفقو لا یستقر  
 الجواہر فی ضمن الجواہر السوال  
 الثامن و اما قولت فہل بقی فی حید  
 الکلمہ علیہ المسلمین فی حالہ الاسلام  
 من اھل فہو ان الامل قدہ نقطع من  
 الاختلاف الذی صدر عن خلفائکم  
 و ائمتکم لا سوا الشیعہ فان تحقیق ان  
 اول خلا وقع فی الاسلام بعد فنا  
 رسول اللہ علیہ السلام من الخلفاء فی قاتہ  
 علیہ السلام و انما اصحاب اللہ لا کافر یقولون  
 ان اول خلا وقع فی الاسلام بعد

کوئی کوشش کر سکیں (سوال فتح باب ہم ہم  
 یہ جو کب ایک کہ ان دونوں سوالوں کے جواب  
 پانچویں سوال کے جواب سے معلوم ہو جائیگا  
 کہ جب آپ پانچویں سوال کے جواب کو ہی جو نکال  
 جواب کے امام غزالی اور انکی امثال ابو جعفر  
 امام ہادی اور نظام وغیرہ نے (اصحاب کرم غلام  
 مظالم کے سنا و اتفاق مظالم و فاسد اور باہمی  
 تو قومیں میں سب و شتم لعن و لعن خلاف حکم  
 خویرزی و غصب و ضبط فیصل قضایا ارعاد  
 وغیرہ وغیرہ اور اسکے مقابل میں غلبت و عیالات  
 الہیت خصوصاً علی ابن ابیطالب اور آپ کے مقتضات  
 سفوس اٹھا اور حق اللہ جو کے متعلق انکار و انکار  
 تمام مضامین کی تصدیق سہل ہو جائیگی رہا آپ کا  
 سوال کے ذیل میں یہ فرمایا کہ امام نے اسلام کے ذریعہ  
 کہ جو متعلق ایسا ایسا فرماتے ہیں اس کا جواب  
 سوال کے جو امین عنقریب آپ کو معلوم ہو جائیگا اور آپ کا  
 ایسے سائل کے بعد عالم اسلام میں مسلمانوں کے  
 کی کیا ایسا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ امید اس خط  
 گئی جو صدر اسلام میں آپ کے خلفاء و ائمہ سے صادر  
 نہ شیعوں کے تحقیق یہ کہ پہلا امتلا جو بعد و قاتہ  
 کے



ولا نعسا وطال ما كان جابجا جميع أهل الحرم  
 ولا تلو يقولون ان النبي لما قبضه  
 الله عز وجل خرج الناعي بينا خرج  
 من الخيل من منزله فقال الله لا  
 اسمع احد يقول أو رسول الله الا قتلت  
 من الرسول اميت انما قامنا كما غلب  
 انهم من قوم ولي قطع من ايديكم  
 واوجلمهم فلم يزل على خالك يقول  
 هذا القول في محفل بعد محفل <sup>اي</sup>  
 ليلى وافقه الي جبريل رسول الله الى  
 كل رجب <sup>عليه</sup> الى قوم حتى خرج اليه  
 ابوبكر فقال على سلسبيا عمر فلم يفت  
 فلو اذنه ليس يسمع قام ابوبكر فخذ  
 الله واشتد عليه فصر على النبي ثم قال  
 ايها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا  
 قد مات ومن كان يعبد الله سبحانه فان  
 الله سبحانه لا يموت لقد انعمت  
 النفس وهو بين اظهركم فقال  
 انك سميت انما مديون قالوا نعم  
 ثم من القول الذي كان يقوله  
 فقال الله لا

ارباب مثلاً ابنت یہ کہتے ہیں کہ پہلا اختلاف وہ تھا جو نبی  
 و انصار میں واقع ہوا اور تیسرے عرصے کی دلیل یہ کہ تمام  
 اہل سیر و آثار کہتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے وفات پائی تو ایک  
 شخص خیر مرگ دیتا ہوا نکلا اور حضرت عمرؓ نے اس کے گھر سے  
 لوہے کے کھنڈ لے کر اس میں سے یہ کہتا ہوا سنو نکلا کہ رسول  
 اللہؐ نے وفات پائی اُسے قتل کر دینا جتنا جتنا رسولؐ نے اتفاق  
 نہیں فرمایا ہے بلکہ وہ ہم سے اس طرح غائب ہو گئے ہیں اس طرح  
 حضرت ابو فاطمہؓ کے قتل اور جب آپؐ ظالم ہو گئے تو لوگوں  
 کے ہاتھ پیر کاٹنے اور برا حضرت عمرؓ کی بات تک انھوں نے  
 یکے بعد دیگرے یہی کہتے تھے کہ انھوں نے نبیؐ کی طرح اپنی  
 قوم میں لوگوں کے ہاتھ تک کہ حضرت ابو بکرؓ نے اور کہنے  
 لگے کہ ای عمرؓ میرا کیا ہے کہ وہ انہوں نے کچھ نہ سنا جب حضرت  
 ابو بکرؓ نے دیکھا کہ وہ ہمیں سننے تو خدا کی حمد و ثناء کی اور رسولؐ  
 پر درود بھیجا پھر کہہ کہ ایسا انسان جو محمدؐ کی  
 عبادت کرتا ہو وہ جان لے کہ محمدؐ رحلت کی اور  
 جو اللہ کی عبادت کرتا ہو وہ مجھ سے کہ خدا زندہ ہے  
 جو کبھی نہ مرے گا اقیقیت رسولؐ نے جب وہ تیسرا  
 درمیان میں موجود رہا تو خداوند عالم کے اس فعل کے  
 ساتھ اپنی خبر مرگ دی تھی کہ ای رسولؐ تم بھی مر جاؤ گے اور  
 سب آپ بھی مر جائیں گے۔ ارباب سیر و تواریخ کہتے ہیں کہ جب  
 حضرت عمرؓ اپنے بارے میں جو کہتے تھے اسے اس وقت



فَعَلَّاهُ سَوَاءٌ خَلَّاهُ مِنْ خَلْقِهِ  
 عَلَى الْجَنَّةِ وَهَذَا خَلْقُهُ هُوَ مَوْلَا مُحَمَّدٍ  
 مِنَ الْفَلَاحِ وَبِهِ يَتَدَيَّنُونَ هُوَ ضَلَالٌ  
 بِاتِّفَاقٍ هَذَا خَلْقُهُ أَظْهَرَ مِنْ غَيْرِ  
 مُشَبَّهَةٌ تَدْعُو إِلَيْهَا مِنْ جِهَةِ عَقْلِ  
 أَوْ تَأْوِيلِ كِتَابٍ أَوْ لَفْظِ سُنَّةٍ أَوْ عَادَةٍ  
 بِحُرْمَةٍ وَمَا جَرَى هَذَا الْجَرَى لَمْ يَتَوَهَّمْ  
 عَلَى خَلْقٍ إِلَّا الْعَنَاءُ وَقَصْدُ الْإِفْسَادِ  
 وَالْإِدْفَالِ فِي الدِّينِ وَهَذَا خَلْقُهُ  
 عَلَى جَمَلٍ قَائِلٌ بِالْقَرَأَةِ عَدَمِ حِفْظِهِ  
 لِأَنَّهُ مَبِينٌ لَوْ فَاقَهُ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَقَدْ  
 لَنَبِيٍّ يَأْتِيكَ مِثْرَانِ مِثْرَانِ مِثْرَانِ وَقَالَ  
 عَزَّ مِنْ قَائِلٍ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ  
 خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَنُؤْمِنُ بِأَنَّهُ قَتَلَ نَفْسَهُ  
 عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَيُظْهِرُ مِنْ أَظْهَرِ بَارِئِ الْخَلْقِ  
 أَنَّهُ أَقْدَمَ عَلَى الْيَعِينِ بِاللَّهِ أَقْسَمُ بِمَا  
 الْحَسَنِيُّ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَمِيتْ ثُمَّ  
 لَمْ يَقْضِ بِذَلِكَ حَتَّى صَفَرَ بِالْغَيْبِ  
 ثُمَّ شَبَّهِ غَيْبَةَ بَغْيِيَّةٍ هُوَ عَنْ قَوْمِهِ  
 وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ فِي مَقْدَارِ زَمَانٍ غَيْبَةٍ

معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلا اختلاف بعد رسول و مہدی  
 جو حضرت عمرؓ نے تمام جماعت مسلمین سے کیا اور انہی  
 پر غالیوں کے فرقہ محمدیہ کا مذہب مبنی ہے وہ یہی عقیدہ  
 رکھتے ہیں (جو حضرت عمرؓ کہتے پھرتے تھے) اور یہ بالافاضل  
 ضلالت ہے اور یہ اختلاف حضرتؓ کے بغیر کسی ایسے  
 شیعہ کے ظاہر کیا تھا جو عقل یا قرآن یا حدیث یا عادت  
 کے اعتبار سے اسکا داعی ہو سکے اور اس قسم کا اختلاف  
 کفر نموائے پر عناد و ارادہ فتنہ و فساد اور دین کو خراب  
 کر دینے کا خیال بھی ہو سکتا ہے یہ اختلاف اس بات  
 پر دلالت کرتا ہے کہ ایسا کہنے والا قرآن کے جاہل تھا  
 اور اسے یاد نہ تھا اس لئے کہ قرآن وفات رسولؐ کو بیان  
 کرتا ہے وہ خداوند عالم فرماتا ہے۔ اے رسولؐ تم بھی مر جاؤ گے  
 اور وہ صوب بھی۔ اور فرماتا ہے کہ محمدؐ رسول ہیں جو قبل جس کے  
 رسول گزر چکے اگر وہ مر گئے یا قتل کر دئے گئے تو تم بھی چلے جاؤ گے  
 حضرت عمرؓ کے اس اختلاف کو ظاہر کرنے سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ انہوں نے خدا کی قسم کھا کر اقدام کیا اور اس کے ہاتھ  
 حسنی کی قسم کھا کر انتقال نہیں فرمایا یہی اسی پر اکتفا  
 نہیں کی بلکہ آپ کو غائب ہونے کے ساتھ مرتضیٰ کیا اپنی  
 غیبت کو غیبت حضرت موسیٰؑ سے تشبیہ دی اور مقدار زمانہ  
 غیبت کے لئے بھی خدا کی قسم کھائی پھر تمام انہی  
 اختلافات پر قیاس کیا کہ انہوں نے خدا کی قسم کھا کر اقدام کیا اور اس کے ہاتھ



باطل حتی قال انه سید جمع و قطع  
 لیکر رجال و لرجلهم فہب الشبہ  
 دخلت علیہ وفا النبی و اعتقد انہ  
 من الاموت او من تیاخر مو عن تلك  
 الحال ای شبہتہ عرفت لہ فی قطع  
 لیکر الرجال و ارجلهم اذا عا دفا <sup>تصف</sup>  
 ای العبر الجلیل الیس هذا مباینا  
 یقین لصدق و بعیدا عن شرط  
 لا یما والخلا الذم کما من ابی بکر  
 و قتلوا کذا ساء المخالفات من عمر مذکور  
 و کتب ائمتکم و علمائکم فی ضمن  
 شایعہم و مطاعنہم و قد رجع عن  
 طرقہم ان معویہ کان یبذل الاموال  
 من کما وثوقا بہ عند الامام الصغیر  
 یضع حد یشافی فضل الخلفاء <sup>الثلاث</sup>  
 و منقصتہ علی علیہ السلام ثم یرویہ  
 عن النبی صلی اللہ علیہ و آلہ علی المنبر  
 یشہد من الناس او یروی ما ورد فی  
 فضل علی و فضلہم و هذا عبد الحمید  
 ابن ابی الحدید المعتزلی قد ذکر فی

رعت فرمائینگے اور لوگوں کے ہاتھ پر کائینگے۔ اچھا  
 یہاں بھی سمجھئے کہ آپ کو وفات نبی میں شبہ ہوا اور سمجھئے  
 کہ آپ نہیں مر سکتے یا اس وقت کے بعد کسی اور وقت انتقال  
 فرمائینگے لیکن یہ کس شبہ کی بنا پر کہا کہ جب آپ مراعت  
 فرمائینگے تو لوگوں کے ہاتھ پر کائینگے۔

مولانا اب آپ ملاحظہ فرمائے کہ کیا یہ اختلاف  
 یقین و قضا کے منافی اور شرائط ایمان سے  
 بعید نہیں ہے اور وہ اختلافاً جو حضرت ابو بکر و  
 عثمان نے کئے اور اسطرح حضرت عمر کے دیگر اختلاف  
 آپ کے ائمہ و علماء کی کتابوں میں ان لوگوں کے  
 مطاعن و معائب کے سلسلہ میں مذکور ہیں۔

اور آپ کے یہاں کی روایات میں ہے کہ حضرت معاویہ  
 اصحاب میں سے ان لوگوں کو بہت کچھ مال دولت  
 بخشا کرتے تھے جو لوگوں کی نگاہوں میں معتبر تھے  
 اس غرض سے کہ وہ فضل ثلاثہ اور منقصت علی میں

حدیثیں بنائیں اور پھر انہیں برسر منبر علی رؤس الاشہاد  
 جناب رسالت اب کی طرف منسوب کر کے نقل  
 کریں یا جو حدیثیں حضرت علی کی فضیلت میں وارد ہیں  
 انکو بھی فضیلت ثلاثہ ہی میں بیان کریں اور ابن ابی الحدید  
 معتزلی نے شرح نہج البلاغہ میں بیان کیا ہے کہ امیر معاویہ  
 نے حضرت علیؑ کے فضائل و مناقب کو جمع کیا



السيرة بن جندب مائة الف منهم  
 حتى يروا ان قوله تعا ومن الناس  
 من يعجبك قوله في الحياة الدنيا  
 وشهد الله على قلبه وهو  
 الدال لخصا نزل في علي بن ابي طالب وان  
 آية ومن الناس من يشري نفسه  
 ابتغاء مرضا الله فزالت في ابن ملجم  
 فلم يقبل فبذل مائة الف فلم  
 يقبل فبذل اربعة الف فقبل  
 ونادي منادي معوية ان رئت  
 الذم من ذي حديثا من مناب  
 علي وفضل اهل بيته وگا اشد الناس  
 بليتا اهل الكوفة لكثرة من بهما  
 الشيعة فاستعمل زياد بن ابيد  
 وضم اليه العراقيين الكوفة والبطون  
 فجعل يتبع الشيعة وهو عام  
 عارف يقتلهم تحت كل حجر وكما  
 ولخافهم وقطع اليد والرجل  
 وصلبهم في جذوع النخل وسمل  
 اعينهم وطردهم حتى نفوا عن

کری کہ آید و من الناس من يعجبك قوله  
 علی کی شان میں نازل ہوئی ہے جسکا ترجمہ یہ ہے  
 آدمیوں میں سے وہ شخص ہے جسکا قول زندگانی دنیا میں  
 اچھا معلوم ہوتا ہے اور جو کچھ اسکے دل میں ہے اسے  
 ہر اور وہ شے پھر شمر ہے اور آید و من الناس من يشري نفسه  
 ابن ملجم کے لئے آئی ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ آدمیوں میں سے  
 وہ شخص ہے جو اپنی جان کو خدا کی خوشنودی کی خاطر  
 بیچ دیتا ہے لیکن عمر نے قبول نہیں کیا پھر دوسرے  
 نے تب بھی قبول نہ کیا اسکے بعد انہوں نے چار سو  
 نے تب قبول کیا۔ اور معویہ کا ایک منادی نے ندا دی کہ  
 کہ جو شخص مناقب علی وفضائل اہلبیت میں کوئی  
 نقل کریگا ہم اسے ذمہ دار نہیں اور چونکہ کوفہ میں  
 کثرت تھے اسلئے اہل کوفہ سب زیادہ باؤش  
 رہتے تھے وہاں امیر نے زیاد بن ابیہ کو حاکم بنایا  
 و بصره دونوں اُنکے زیر عمل کر دئے چونکہ شیعوں کا  
 تھا اسلئے شیعوں کو تلاش کر کے جہاں بھی ملے  
 قتل کرنا شروع کیا۔ انہیں ڈرایا۔ ہاتھ پرکٹے۔  
 دستوں میں سولیاں دیں۔ اُنکی آنکھیں نکال لیں اور  
 نکال دیا یہاں تک کہ سب عراق سے خارج ہو گئے  
 اور کوئی ایسا شخص نہ رہا جسے لوگ جانتے پہچانتے



ثم اخذ الناس في الروايات في فضل  
 عثمان ومجوع على المنبر في كل كورة  
 ومسجد باحة والقوا على معالي  
 الكنايب فعملوا خالك كما يعلمون  
 القرآن ونشاء عليه الصبيا <sup>ن</sup> حقت  
 على فالك جماعتهم وصارت في  
 يد المتستكين والمتدين منهم  
 الذين لا يستحلون الا فتعال المشايخ  
 فقبواها وهم يرؤاها حق ولو علموا  
 بطلانها وتيقنوا انها مفتلعة  
 لا عرضوا عن روايتها ولم يدبوا  
 بها ولم يدبضوا من خالفها فضا  
 الحق عند هم في خالك الزمابا <sup>ن</sup> طلا  
 والباطل حق والكذب صدق  
 الصد كذبا وقضية لغز الخطايا  
 على المنبر عليا الذم، مع الحق والحق  
 مع يدور حيث ما حار في نفس مجوبه  
 والامويين بعد الى ان هاجم بن عبد الله  
 مشهور ولا يمكن ان ينكر

سجد میں سبر عثمان و معاویہ کے فضائل میں  
 حدیثیں بیان کرنا شروع کیں۔ مدرسوں کے معلمین کو کتابیں  
 وہ لوگ بچوں کو قرآن کی طرح انکی تعلیم دیتے تھے  
 اور اسی حالت پر بچوں کی نشو و نما ہوئی اور ایسی  
 روایات والوں کی ایک جماعت فراہم ہو گئی  
 یہ حدیثیں انہیں سے کچھ ایسے عبادت گزار اور دیندار  
 لوگوں کے باتوں میں بھی پہنچیں جو اس حدیث سازی کو  
 جانز نہیں سمجھتے تھے لیکن انہوں نے وہ اسلئے قبول  
 کر لیں کہ انکو حق جانتے تھے ورنہ اگر انکو انکے بطلان  
 کا علم اور بناوٹی ہونے کا یقین ہوتا تو ضرور انکے نقل کرتے  
 سے انحراف کرتے اور ایمان نہ لیتے اور انکے مخالفین سے  
 بغض نہ رکھتے پس انکے نزدیک اس زمانہ میں حق باطل  
 اور باطل حق۔ کذب صدق اور صدق کذب ہو گیا۔

ربا معاویہ و خلف ابنی امیہ سے لیکر عہد عمر بن عبد الرحمن  
 تک خطیبوں کا ممبروں پر انہی حضرت علی پر لعنت کرنا  
 جنکے لئے بناب رسالتاب نے فرمایا تھا علی مع الحق ہم  
 مشہور و معروف ہے کہ اس سے انکار ہی ممکن نہیں۔

لہذا مولانا! آپ یقین کے ساتھ یہ سمجھ لیجئے کہ



وسولہام ولا یضحاخیارہم ولا یملوا  
 عقولہم ولا افکارہم ولكن الله اعلم  
 اذان مقلد الجہور واعی ابصارہم  
 ثم ترکہم حیارۃ فظلمات اھلکھا  
 منھلک ونجی من نجی ان یتبعون  
 الا الظن وما تھوی الانفس لقد جاء  
 من ربہم الھدۃ

وسندک الجواب عن السؤال الحاد  
 عشر الزوات المصححة الدالة علی ان  
 ابابکر وعمر هما السببان لاضلال هذه  
 الامة الى يوم القيمة وهي صریحة فی  
 ان فرقة النامز هذه الامة المفرقة  
 المثلث وسبعین فرقة هي الفرقة  
 الممتسكة بما علیہ علی بن ابیطالب  
 والباقون ظلمهم فی الشارفا نظر

بسم الله الرحمن الرحيم  
 قال الحبر الجلیل احمد کتب الشیعة  
 ان الائمة کانت متکثر کل تحذیر وید  
 امام من ائمة العامة موسی بن جعفر  
 قد انکر کل حدیث رواه الملائک امام

اتباع نہیں کیا۔ اپنی عقلوں اور فکروں کو کام میں  
 نہیں لائیں لیکن اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا نے ہم  
 مقلدین عامہ کے کانوں کو بہرا اور آنکھوں کو کور  
 کر کے انہیں تاریکیوں میں حیران چھوڑ دیا کہ انہیں  
 ہلاک ہونا تھا ہلاک ہوا اور جسے کچنا نقصانچ گیا اور  
 ہلاک ہونے والے پس گمان اور خواہشات نفس کا پیروی  
 کرتے ہیں حالانکہ انکے رب کی طرف کبرایت اچلی ہے۔

مولانا! میں آپ سے کیا رہوں سوال کے جواب میں ایک  
 صحیح روایت بیان کر دنگا جو اسپر دالت کرتی ہے  
 شیخین ہی اس امت کے قیامت تک کے گمراہ ہیں  
 کا سبب تھے اور وہ صراحت کے ساتھ یہ بتاتی ہے کہ  
 امت میں سے جسکے تہتر فرقے ہو گئے ہیں ناجی فرقہ  
 ایک وہی ہے جو حضرت علی کا تابع ہے اور باقی سب  
 جہنمی ہیں لہذا آپ انتظار فرمائیں۔

## آٹھواں سوال

مولانا فرماتے ہیں کتب شیعہ کا یہ دعویٰ ہے کہ امام  
 شیعہ ہر اس حدیث کا انکار کرتے تھے جسکو انکے امام  
 صہب و مالک وغیرہ میں سے کوئی شخص نقل کرے  
 موسی بن جعفر نے ہر اس حدیث کا انکار کیا ہے جسکو  
 امام شیعہ نے انکار کیا ہے



الا سهل طريق في الاضنا فكل خبر و  
 العا باطل وما خالف العا فنيه  
 الرشاد وان وافق الكل نجيب الوقوف  
 وكان الصادق يامر بما فيه خلا اهل  
 السنة والجماعة وان عليا لم يكن يدين  
 بدين الا خالفته الامه الى غير الباطل  
 لا على هذه دعوى الشيعة وهذه  
 اصل عظيم سهل من اصول الفقه  
 الشيعة وهي باهبا بديعه لم تكن  
 الدين من الاديان ولم تكن مسلکا  
 اعلم من العلوم ولم تجعل مدركا للحق  
 ودليلا للاضنا قبل وضع الشيعة  
 والائمة ان علمت علم اليقين ان  
 فروز الاسلام قرن رسالت وقرن  
 خلافت الراشدة فلم تكن لتخطى فما  
 روت ائمة الامه عن سنن قرني الرسا  
 والخلا الراشدة كان اشد اهدا  
 واقرب من الحق في الدين بشدا  
 فكون الوفاق سمعة البطلان  
 وكون الخلاف دليل الاصابة بغير بديع  
 انهم السوء الامم المشا

پر پہنچنے کا سہل ترین طریقہ یہ ہے کہ اہل سنت کے خلاف  
 مسلک کو اختیار کر لیا جائے اسی بنا پر مرہود خبر جو  
 کے موافق ہو باطل ہے اور جو انکے خلاف ہو احمیں ہدایت  
 ہے اور اگر عامہ و خاصہ دونوں کی موافق ہو تو احمیں  
 توقف واجب ہے۔ امام جعفر صادقؑ اس حدیث کو اختیار  
 کرنے کا حکم دیتے تھے جس میں المسبت کے خلاف حکم ہو جعفرؑ  
 علی السلام کوئی مسلک اختیار نہ کرتے تھے مگر یہ کہ امت  
 رسول آپ کے حکم کو باطل کرنے کے لئے اسکی مخالفت کرتی  
 تھی یہ شیعوں کا دعویٰ ہے جو شیعوں کے پاس اصول فقہ  
 میں سے ایک بردست اور سہل اصل ہے یہ وہ عجیب و غریب  
 دعویٰ ہے جو کسی مذہب نے نہیں کیا اور تمام علوم میں سے  
 کسی علم کا مسلک نہیں شیعوں کے وضع کر غیے پہلے کسی  
 اسکو تحصیل حق کا ذریعہ اور راہ راست پر پہنچنے کی دلیل نہیں  
 قرار دیا۔ اور اگر فرقہ المسبت یا تمام امت یقین کے ساتھ یہ  
 جانے کہ اسلام کے تمام قرونوں کے بہرہ دو قرن رسالت  
 اور قرن خلا راشدہ میں تو ہرگز اسوقت کی روایتوں کے راویوں کو  
 خطا کا رز کہے اسلئے کہ جو کچھ ائمہ امت نے قرن رسالت و قرن خلا راشدہ  
 کی حدیثیں نقل کی ہیں زیادہ پر صلاحیت و ہدایت اور دین میں  
 ہدایت حق سے زیادہ قریب ہیں لہذا انکے اتفاق کی صورت کا باطل  
 ہونا اور مخالفت کا دلیل اصابت ہونا ایک  
 عجیب و غریب امر ہے۔



الجواب اعلم انه قد خلط في هذا  
 السؤال ما هو مرتبط بالسؤال العاشر  
 الذي سياتي ذكره من حيلة التقييد  
 فكل فقره من هذا السؤال مرتبط  
 بالسؤال العاشر لا تعرض بخلافها  
 وفي الجواب عن السؤال العاشر يظهر الخبا  
 عنه ثم اعلم اني فكل من ذهب هذا  
 العدل في الانصاف ولا يصدح الجليل  
 في العموم الذي ادعاه وهو ان لا يمتنع  
 كل تحديري ويدرأه من ائمة العاقل  
 ما كان وما طرقت الخاصه مثلاً لعمامة  
 الشيعة لا تنكح بتحد البيعة بالخيار  
 ما لم يفتقر قالوا واه احداً لا يمتنع  
 واذا الانكار انما يكون في بعض صور  
 كما هو مقرر في علم الاصول  
 فنقول ان انكاره هو جعفر بن محمد  
 مالك ليس اول قاروه كسوف في الاملا  
 بل وائتم العظماء ومحمد ثوكم التفتا  
 علما انكم باحوال الرجال قد طعنوا  
 ائمتكم الاربعه وفي صحاح الاربعه  
 في صحاح غير الاربعه ومسانيدهم

## جواب

معلوم ہونا چاہئے کہ اس سوال میں ایسی باتیں بھی ہیں جو  
 سوال سے مربوط ہیں جسکا ذکر سلسلہ تقیید ایک لکھنا  
 سوال کا یہ وہ فقرہ جو اس سوال سے مربوط ہے یہاں پر  
 اس سے بحث نہیں کرتے اسکا جواب دہیں سوال سے  
 جواب میں بھی آئیگا۔ پھر معلوم ہونا چاہئے کہ میں نے  
 وہ شخص جسکا مسلک عدل و انصاف ہو گا مولا  
 کے اس عموم کو تسلیم نہیں کر سکتا جسکا آپنا مذہب  
 کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ائمہ شیعہ ہر اس حدیث سے  
 انکار کرتے ہیں جسے ائمہ اربعہ مالک و غیرہ نے  
 کسی نے نقل کیا ہو یہاں تک کہ اس حدیث سے  
 بھی خود جو بطریق شیعہ مروی ہو (یہ عموم تسلیم نہیں کرتے)  
 کہ مثلاً ہم گردہ شیعہ اس حدیث کا انکار نہیں کرتے  
 کہ بائع و مشتری جب تک جدا نہ ہو جائیں انہیں فسخ بیع کا  
 اختیار ہے اگرچہ اسکا ائمہ اربعہ میں سے کوئی روایت کرے  
 البتہ جب شیعہ مثنیٰ کے یہاں ایک حکم میں باہم متعارف نہ ہوں  
 منقول ہوں تو اس صورت میں انکی حدیث سے انکار کیا  
 حکم ہے جیسا کہ علم اصول میں اسکا استدلالی بیان ہو رہا ہے  
 ہم کہتے ہیں کہ امام مہدی بن جعفر جوحد مالک کا انکار کیا ہے  
 نئی بات نہیں بلکہ آپ کے عظیم القدر راویوں مقبرہ نقشبندیہ اور  
 رجال کے علماء آپ کے ان چاروں اماموں پر انکی اور ان کے



قال ابن جعفر هو الامام ابن ابي ذئب  
وعبد الغني بن الماجشون وابن الجراح  
ومحمد بن اسحاق الثقفي عند أهل السنة  
قد قد حوا في مالته كما مطعوناً عند  
غير مقبول واشد هم قد خافه الكثر  
طعناه هو محمد بن اسحق

ابن ابي ذئب فقد وثقه الذهبي  
فلك محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن  
ذئب ابو الحرث العامري احد اهل  
من عكره ونافع والزهرى وعنه  
عن ابن المبارك وابن حبان القطان  
وعنه بن العبد وكاتبه الشافعية  
ووثقه ابن حجر في التقریب محمد بن  
ابن الحسن بن المغيرة بن الحرث بن  
ابن ذئب القريشي العامري ابو الحرث  
الثقة فقيه فاضل من السابعة  
وعبد الغني بن الماجشون فقد  
وثقه اليافعي في رواية الجنيد بن  
عبد الله بن ابی سلمة الماجشون  
الثقة الفقيه امام متقيا صاحب

دیگر علماء کی صحاح اور سانیہ پر امام موسیٰ بن جعفر سے قبل طبع  
ایر اور کیا ہے چنانچہ ابن ابی ذئب عبد الغنی بن ماجشون  
ابن ابی حازم اور محمد بن اسحق نے جو المسند کے نزدیک معتبر  
وثقہ ہیں امام مالک کی شان میں قدح کی ہے اور امام مالک  
انکے نزدیک بہت مطعون اور مقبول تھے اور انہیں سب سے  
زیادہ قدح اور طعن کرنا والے محمد بن اسحاق ہیں۔

اور انہیں سے ابن ابی ذئب کو ذہبی نے کاشف میں ان  
الفاظ کے ساتھ ثقہ کہا ہے کہ وہ اعلام میں سے ایک بزرگ  
انہوں نے عکرہ۔ نافع اور زہری سے احادیث نقل کی  
ہیں اور ان سے محمد بن معمر۔ ابن مبارک۔ ابن وہب۔ قطان  
اور علی بن عبد نے یہ بڑے جلیل القدر ثقہ تھے۔ اور ابن حجر نے  
تقریب میں انکو ان الفاظ کے ساتھ ثقہ کہا ہے کہ یہ ثقہ اور  
ساتویں طبقہ کے فقہار و فضلاء میں سے تھے

اور عبد الغنی بن ماجشون کو یافعی نے مرآة الجنان  
میں ان الفاظ سے ثقہ کہا ہے کہ عبد الغنی بن  
فقیہ امام متقی تھے اور تلامذہ کا حلقہ رکھتے تھے



وقال الذهبي في الكاشف كاشف  
معظمها قال ابو الوليد كاشف  
وفي حاشية الكاشف قال ابو زرعة قالوا  
وقدوس ثقة قال ابن خراش صدق  
وقال ابن سعد كاشف كثير الحديث  
السمعة في الامانة والذهبي في تذكرة  
الحفاظ ابن ناصر الدين في التبيان

وغیر ہم فرج کتبهم  
واما ابن ابی حازم فقد  
في الكاشف  
عزيمه وسهيل والعلامة وابن الهيثم  
وعند ابو مصعب قتيبة وابن حجر  
قال احمد لم يكن يعرف بطلب الحديث  
ولم يكن بالمتد بعد مالك اقله  
ونقل ان كتب سليمان بن بلال  
الي ولم يسمعها وقال ابن معين ثقة  
قال ابن حجر في التقييد عبد الغني بن  
حازم سلمة بن دينار المتد صدوق  
فقيه من الثامنة قال الياضي في تقييد  
سنة اربع وثلاثين بعد المائتين  
فقيه المتد عبد الغني بن ابی حازم

اور ذہبی نے کاشف میں کہا ہے کہ امام معمر  
اور قبول ابو الولید وزارت کی قابلیت کے  
اور حاشیہ کاشف میں ہے کہ یہ بڑے بچے تھے  
تھے اور انکو سمعان نے انساب میں ذہبی  
مذکورہ الحفظ میں اور ابن ناصر الدین  
میں اور انکے علاوہ دیگر علماء نے ابی  
کتابوں میں ثقہ کہا ہے آپ انکی کتب  
ملاحظہ فرمائیں۔

اور ابن ابی حازم کو ذہبی نے کاشف میں  
کے ساتھ ثقہ کہا ہے کہ انہوں نے اپنے  
اور سهل۔ علاء اور ابن مہار سے روایت  
ہیں اور انہوں نے ابو مصعب قتیبة اور ابن حجر  
کہتے ہیں کہ مدینہ میں مالک کے بعد انہوں  
کوئی شخص طلب علم حدیث میں معروف  
تھا کہا جاتا ہے کہ سلیمان ابن بلال کی کتابیں  
پس آئیں اور انہوں نے (غیر معتبر ہو سکی  
انکو نہ سنا اور ابن معین نے انکو ثقہ کہا ہے  
نے تقریب میں لکھا ہے کہ یہ بہت بچے اور ان  
..... کے فقہاء میں سے ایک فقیہ تھے باقی  
سہ کے وقائع میں بیان کیا ہے کہ اسی  
مدینہ عبد الغنی بن ابی حازم بھی تھے۔ اور



و ما قدح هو لانه في مالک فقد  
 ذكره المنز في هذا الكتاب قال  
 ابراهيم بن المنذر حدثنا عبد الله  
 بن نافع قال كان ابن ابي قتيب عبد  
 بن الملقشون وابن ابي حازم ومحمد  
 بن اسحق يتكلمون في مالک بن النضر  
 وكان اشدهم فيه كلاما ابن اسحق  
 قال يقول ايتوني ببعض كتب حتى  
 بين عيوب انا بيطار كتب وغيره  
 لم يرد قد قد حوافيه ايضا قال  
 السبكي في الطبقات ذكر ابن عبد البر  
 كلام ابن ابي ثبث ابراهيم بن سعد  
 في مالک بن النضر قال قد تكلم ايضا  
 في مالک عبد الغفر بن ابي سلمه و  
 عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ومحمد  
 بن اسحق وابن ابي يحيى وابن ابي  
 و ما بوا اشياء من مذاهبهم و  
 ابن عبد البر من نفسه وقال قد  
 الله من وجعل مالک اعمالا وكان  
 عبد الله وجيها انتهى

لوگوں نے مالک کی شان میں جو قبح کی ہے اسکا ذکر کرتے  
 عبد اللہ بن نافع مزی نے تہذیب الکمال میں  
 کیا ہے کہ ابن ابی ذئب۔ عبد الغفر بن باجشون۔ ابن  
 ابی حازم اور محمد بن اسحق مالک ابن انس کی شان میں  
 کلام کرتے تھے اور اسمیں ابن اسحق سب سے سخت تھے  
 وہ کہتے تھے کہ میرے پاس انکی کوئی کتاب لاؤ تاکہ میں  
 اُسکے عیوب بیان کروں میں انکی کتابوں کی وجہ سے  
 اُڑانے والا ہوں۔ اور ان چاروں کے علاوہ اور  
 لوگوں نے بھی امام مالک میں قدح کی ہے چنانچہ  
 سبکی نے طبقات میں بیان کیا ہے کہ ابن  
 عبد البر نے مالک بن انس کی شان میں ابن  
 ابی ذئب اور ابراہیم بن سعد کے کلام کو  
 ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ انکی شان میں  
 عبد الغفر بن ابی سلمہ۔ عبد الرحمن بن زید بن  
 اسلم۔ محمد بن اسحاق۔ ابن ابی یحییٰ اور  
 ابن ابی زیاد نے بھی کلام کیا ہے اور ان کے  
 مذہب کی بہت سی چیزوں کو معیوب قرار دیا ہے  
 پھر ابن عبد البر نے اپنی طرف سے مالک کو ان  
 اعتراضات و عیوب سے کہہ کر بری کیا ہے کہ ان  
 لوگوں کے اعتراضات سے مالک کو خداوند عالم نے بری کر دیا



بر اھیم بن سعد و سید الوصی بن زید  
 و ابن ابی زیاد و ابن ابی عینی انضا  
 قد حواقیح مالک و عابد و علیہ و ممن  
 طعن علیہ الامام الشافعی مع کوفہ  
 تلمیذہ لمالک علی ما فکرہ الامام الزکری  
 فی رسالۃ منہ بالمتنا الشافعی و جمیع  
 مذہبہ قال و منی ہار دینی من اعتزلت  
 الشافعی مالک اخبرنا مالک عن ابی الزکری  
 عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس  
 انہ سئل عن رجل واقع اھلہ و هو حاکم  
 جنتی قبل ان یشیض فایرہ ان یفترق  
 قال الشافعی و بہ ناخذ و قال مالک علیہ  
 عمرہ و حجہ تام و ید و رواہ عن سعید  
 عن ثور بن زید عن عکرمہ بن ظنہ عن  
 ابن عباس فانکأ قدوة قول ابن عباس  
 لماری و سعید فهو خطاء و ان ترکوا  
 عکرمہ فهو یسئ القول فی عکرمہ و لا  
 یری لاحد ان یقبل حد و هو یروی  
 بیہین من عطاء عن ابن عباس خلا  
 و عطاء ثقة عندنا و عند الناس  
 —————  
 فیہ  
 الامام الزکری

عبد البر کے کلام سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ان لوگوں نے کسی حد تک  
 کی شان میں توجہ کی ہے اور ان پر عیب لگائے ہیں۔ اور ان  
 مالک پر طعن کیا ہے انہیں سے امام شافعی بھی  
 حالانکہ وہ مالک کے شاگرد بھی تھے عیب لگائے  
 نے اپنے اس رسالہ میں بیان کیا ہے کہ انہوں  
 متناقب شافعی اور ان کے مذہب کی ترویج میں  
 کیا تھا۔ امام ہار دینی فرماتے ہیں کہ ان اقتراعات میں  
 نے مالک پر کلمہ میں یہ ہے کہ مالک نے عطاء سے ابن عباس  
 روایت نقل کی ہے کہ آپ سے اس شخص کے متعلق روایت  
 کیا جس نے اپنی زوجہ سے مقام منیٰ میں نکاح نامہ  
 شعر الحرام جلنے سے قبل جماع کیا آپ نے حکم دیا کہ ایک  
 اونٹنی بٹھ کر دے امام شافعی کہتے ہیں کہ اسی پر علماء  
 اور مالک کہتے ہیں کہ وہ عمرہ بجالائے حج کامل کرے اور  
 اونٹنی فسخ کرے اور اس حکم کی روایت کو بڑے اور کمرے  
 نقل کیا اور یہ گنا کرتے ہیں کہ عکرمہ نے ابن عباس سے نقل  
 پس اگر انہوں نے ابن عباس کے پہلے قول کو بڑھ کر یا کمرے  
 چھوڑ دیا تو یہ خطا کی ہو اگر عکرمہ کی رائے کو چھوڑ دیا تو یہ  
 برا کہتے تھے اور کسی کے لئے پسند نہیں کرتے تھے کہ وہ ان  
 کو نقل کرے اور وہ اسکے خلاف روایت کو عطاء سے ابن  
 کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے ابن عباس سے نقل کیا  
 (۱) عکرمہ سے نقل کے ساتھ نقل کیا ہے اور عطاء سے



ما یقول ثم یحتاج الی فتی من علمه  
 یوافق قوله فیسمیه مرقه و یسکت  
 عن الخیر و یؤخر عن ثور بن زید عن  
 یس ماس فی الرضاع و ذبائح نصر  
 العرب و غیره و یسکت عن ذکر عو  
 یلیح ثور عن عکر مد و هذا من  
 الامور التي ینبغي لاحل العلم ان یحفظوا  
 منها

انظر الی الخبر الجلیل ان امامکم الشافعی  
 کیف یطعن فی حق مالک بارتکاب الذنوب  
 و یعلم مدلساناً بعلیه و ذنبه  
 معضاض من التحفظ و الاما و التورع  
 هو اللائق بالعلماء

وقد قال الامام الرازی فی بیان عدم جواز  
 المسک الشافعی بروایا مالک اماماً  
 الثاني و هو ان مالک اذا احتاج الی  
 یقول عکر مد ذکوه و اذالم یحتاج الیه  
 و کفره فان صح من مالک اودث خالد  
 طعن فی رواه فی دیا و لو کان الامر ک  
 یسکت جواز الشان یتمسک بروایات

سبک نزدیک شد ہی میں (لینا عکر مد کی روایت کے ساتھ خطا  
 کی روایت کو چھوڑ دینا کی طرح صحیح نہیں) اور شافعی کہتے ہیں کہ  
 مالک کی حرکت تعجب فیز ہے کدہ عکر مد کو برا بھی کہتے ہیں اور  
 پیرائے اقوال میں کسشی کی ضرورت ہوتی ہے جو انکے قول کے  
 مطابق ہو تو اسکے ذکر کرنے میں کبھی عکر مد کا نام لیتے ہیں اور کبھی  
 خموش چپا پتہ (مذکورہ روایت میں عکر مد کا نام لیا ہوا ہے) تھا  
 اور ذرا کج نصار عرب غیر کے باب میں ثور بن زید سے ابن عباس  
 کی روایت نقل کرتے ہیں اور عکر مد کا ذکر نہیں کرتے حالانکہ ثور نے  
 انکے سامنے یہ حدیث عکر مد ہی سے نقل کی تھی اور ایسے امور  
 ہیں جن سے اہل علم کو احتراز چاہئے۔

مولا نا اظہار مظہر رائے کا آپ نے امام شافعی کی سلیح امام مالک  
 کے حق میں یہ طعن کرتے ہیں کہ انکی روایت میں تناقض ہے اور انکو تیس  
 کر نیوالا خواہش نفس کا پیرواد احتیاط و امانت و تقویٰ ایسی چیز ہے  
 منحرف قرار دیتے ہیں جو شایان شان علماء ہیں۔

اور امام رازی اس امر کے بیان میں کہ شافعی کو امام مالک کی  
 روایت سے تمسک کرنا جائز نہ تھا کہتے ہیں دوسرا اعتراض ہے  
 کہ مالک کو جب ضرورت ہوتی تھی عکر مد کا قول ذکر کر دیتے تھے  
 اور جب ضرورت نہ ہوتی تھی چھوڑ دیتے تھے اگر یہ صحیح ہو تو اس  
 انکی روایت و روایں قدح لازم آتی ہے پس شافعی کے لئے  
 روایا مالک سے تمسک کرنا اور یہ کہنا کیونکر جائز تھا کہ جب میں  
 ان کا ذکر کرتا ہوں تو مالک ستارہ کی طرح معلوم ہوں



وقال ايضا في تلك الرسالة في مدح الشافعي  
 ولاحقاً بعد الحديث الحجۃ الثالث ان كان  
 علماء الحديث اقرؤا بالفضل والقوة  
 ففضل العلم وروان احمد بن حنبل  
 هل كان الشافعي صاحب حديث فقال اي  
 كان صاحب حديث وكورها لشاررونا انه  
 سمع الموطاء عليه وقال انه ثبت فيه  
 وسئل احمد بن مالك فقال حديث  
 صحيح ورواي ضعيف وسئل من  
 الاوزاعي فقال كذلك وسئل عن  
 الشافعي فقال حديث صحيح ورواي قوي  
 وسئل عن ابى فلان يعني ابى حنيفة  
 فقال لا ورواي لا الحديث قال البیهقي واذا  
 قال احمد بن مالك ذالك لانه كان  
 يترك الحديث الصحيح لعمل اهل المدينة  
 واما قل عن الاوزاعي ذالك لانه  
 كان يحتمل بالمتساويع والمراسيل في بعض  
 المسائل ثم يقيس عليها واما قال في  
 الشافعي ذالك لانه كان لا يروي الاحتجاج  
 في الحديث

اور اسی کتاب میں امام رازی طرح امام شافعی  
 تبحر علم حدیث کے سلسلہ میں کہتے ہیں قیسری مجتہد  
 کہ اکابر علماء حدیث نے امام شافعی کے فضل اور  
 علم حدیث کا اقرار کیا ہے روایت ہے کہ احمد بن حنبل  
 سوال کیا کیا کہ آیا امام شافعی صاحب حدیث تھے  
 میں مرتبہ کہا کہ ہاں خدا کی قسم وہ صاحب حدیث تھے  
 روایت کی گئی ہے کہ امام شافعی کو مالک کی کتاب  
 پر عکس سنانی گئی انہوں نے اسے منکر کہا کہ مالک میں ایسی  
 فقرہ میں ..... اور امام احمد سے مالک کے متعلق یہ  
 کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ انکی حدیث صحیح ہے اور انکی  
 اوزاعی کے متعلق پوچھا گیا تب بھی یہی کہا شافعی کی  
 گیتا تو کہا کہ انکی حدیث صحیح ہے اور رائے قوی۔ ابو یوسف  
 لئے سوال کیا گیا تو کہا کہ انکی رائے کو میرے نزدیک  
 بہت ہی کہتے ہیں کہ امام احمد نے مالک کے متعلق ایسا  
 کہا کہ وہ حدیث صحیح کو اس بنا پر چھوڑ دیا کرتے تھے کہ اگر  
 مدینہ کا عمل ہے۔ اوزاعی کو جو کچھ کہا وہ اسلئے کہ بعض  
 میں مقلد اور ہر مسل احادیث کی قصداً استدلال کیا کرتے  
 ان پر دوسرے مسائل کو قیاس کرتے تھے شافعی کو اسلئے  
 کہا کہ وہ حدیث صحیح سے استدلال پسند کرتے تھے  
 کہ ان کی حدیث صحیح ہے کہ ان کی حدیث صحیح ہے



عندما قال في ابني فلان ذلك لا  
يقبل المجاهيل والمقاطيع والمثل  
وطبع اليد من تحت بلمة وان كان  
ضعيفا يترك بالقياس لاجل دفع  
اليد من احاديث سائر البلاد وان كان  
صحيحا لم يقبل بل عدل الاستحسان  
والقياس وهذا الكلام من احمد  
في ان مالكا كان ضعيفا الراي

وقال الشافعي على مالك ايضا بيان  
رد الاحاديث الصحيحة على ما ذكره  
فقلت الراي حيث انه بعد ذكر قاعدة  
من الشافعي قال ولما قرر الشافعي  
هذه القاعدة ذكر ان مالكا اعتبر  
هذه القاعدة في بعض المواضع دون  
بعض ثم ذكر للسائل التي ترك الاخبار  
الصحيحة فيها لقول احمد من  
ولقول بعض التابعين او لراي  
نفسه وذلك انه ربما ادعى الاجماع  
وهو مختلف فيه ثم بين الشافعي  
ان ادعى ان اجماع اهل المدن يتردد  
فقال ضعيفا وذكر في الباب

بعض كبره او اسلمه كونه جوهرا  
كقول كبره او اسلمه كونه جوهرا  
احاديث من لاني جاتي تهي تو اگر چه  
اسكي وجه سے قياس کو ترک کر دیتے تھے (یعنی اسی پر عمل  
کرتے تھے) اور جو حدیث دیگر شہروں کی احادیث میں  
لانی جاتی تھی تو اگر چه صحیح ہو لیکن اسے نہیں قبول کرتے تھے  
بلکہ استحسان و قیاس کے طرف رجوع کرتے تھے اور امام رازی  
کا یہ کلام اس امر کا بہترین کھلا ہوا ثبوت ہے کہ امام مالک  
(ما شاء اللہ) ضعیف الراے تھے۔

اور شافعی نے مالک پر یہ بھی طعن کیا ہے کہ وہ احادیث صحیحہ  
کو رد کر دیا کرتے تھے جیسا کہ امام رازی نے اسی رسالہ میں  
بیان کیا ہے جہاں انہوں نے شافعی کا ایک قاعدہ ذکر  
کر کے یہ کہا ہے کہ جب شافعی نے اس کی تقریر کی تو یہاں کیا  
کہ مالک اس قاعدہ کا بعض مواقع پر اعتبار کرتے تھے اور بعض  
پر نہیں پھر ان سائل کا تذکرہ کیا ہے جنہیں کسی صحابی یا تابعی  
قول یا اپنی رائے کی وجہ سے انہوں نے اخبار صحیحہ کو ترک کیا  
اور یہ اسلئے کہ اب اوقات کسی سلسلہ میں اجماع کا دعویٰ  
کر دیتے ہیں حالانکہ وہ سلسلہ مختلف فیہ ہوتا ہے۔

پھر شافعی کہتے ہیں کہ مالک نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اہل  
مدینہ کا اجماع حجت ہے لیکن انکا یہ قیاس ضعیف  
ہے۔ اور اس مقام پر چند مثالیں ذکر کی ہیں انہیں



أمثلة منها أن مالكاً قال أجمع الناس  
 على أن يسجدوا للقرآن <sup>ن</sup> أحد عشر سجدة  
 وليس في المفصل منها شيء ثم قال  
 الشافعي قد روي عن أبي هريرة أن  
 الله عليه سلم سجد في إذا السماء  
 وان من الخطأ <sup>ب</sup> يسجد والنجم إذا هوى  
 فقد روي السجود في المفصل عن النبي  
 وعمر بن أبي هريرة فليت شعري أي الناس  
 أجمعوا على أن لا يسجد في المفصل ثم روي  
 أن أكثر الفقهاء ذهبوا إلى أن في المفصل  
 يسجد واحد من أن مالكاً روي أن الناس  
 أجمعوا على أن لا يسجد في الحجر إلا مرة وهو  
 يروي عن عمرو بن عثمان ما يسجد في الحجر <sup>سجدتين</sup>  
 ثم قال الشافعي ليت شعري من هؤلاء  
 المجمعون الذين لا يسجدون <sup>ن</sup> تانا لا نفهم

یہ کہ مالک نے کہا ہے سب لوگوں نے اس پر  
کفران میں گیارہ سجدے ہیں۔ اور مفصلات  
نہیں پھر شافعی نے کہا ہے کہ خود مالک  
سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جناب رسالہ  
سورۃ اذا التمار الشقت میں سجدہ کیا اور  
عمر نے داکنجم میں یعنی حضرت رسالت  
مفصلات میں سجدہ ابو ہریرہ سے مروی  
پس کاش مجھے معلوم ہو جائے کہ کن لوگوں  
مفصلات میں سجدہ نہ ہونے پر اجماع کیا ہے  
کچھ نہیں بلکہ اکثر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ مفصلات  
میں بھی سجدہ ہے اور انہیں مثالوں میں ہے  
بنابر خیال مالک اس پر اجماع ہے کہ سورۃ حج میں ایک  
اور عمر و بن عمر سے یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ ان  
سورۃ حج میں دو سجدے کاش میں سمجھ لیتا کہ یہ اجماع  
کون ہیں جنکے نام نہیں معلوم ہم تو انہیں جانتے ہیں

سورۃ تھوڑے دیکر آخر قرآن تک جتنی سوئیں ہیں ان کو مفصلات کہتے ہیں ۱۲ مترجم عہ جب حضرت ابو بکرؓ  
 یحییٰ مضمبوط کی جا رہی تھیں تو نہ حضرت علیؓ تھے نہ حسینؓ اور نہ دوسرے بہت جلیل القدر اصحاب جن میں سے بعض کے نام سر  
 بھی ذکر کئے جا چکے ہیں پس کاش مجھے یہ معلوم ہو جاتا کہ خلافت ابو بکرؓ پر کن لوگوں نے اجماع کیا تھا اگر امام شافعیؒ  
 کہتا کہ جس نے امام مالکؒ وغیرہ وغیرہ کے یہاں اسی کو اجماع کہتے ہیں اس مقام پر برادر اہلسنت کو اپنے امام شافعیؒ  
 سبق لینا چاہئے کہ وہ ایک ابو ہریرہؓ کی مخالفت یہ وہ ہے اجماع توڑ رہے ہیں اور یہ لوگ باوجود ایسے حضرات کے ہیں



ولا يكلف الله احدًا ان يخذل نفسه  
عن كاي عرفه

وطعن الشافعي على مالك في انكاره  
خيار المجلس في البيع مع انه اورد  
في الموطأ حديث خيار المجلس

قال في الدين ابو زرعه الذي وثقه  
السيوطي في كتاب حسن المحاضرة

في الدين ابو زرعه احمد بن الحارث بن الفضل  
المعروف بالامام العلاء الحافظ الفقيه

الاصولي ذو الفنون ولد في ذي الحجة  
سنة ٢٧٢ وخرج في الفن بوالده ولام

البلقيفي في الفقه وبرع في الفنون  
والله الكتب النافعة المشهورة

كشرح الجوهري والنكت مختصر المهمات  
وشرح جمع الجوامع في الاصلين و

شرح تقريب الاسانيد لوالده وغير  
ذلك واما اكثر من ستاء مجلس

روى قضاء الديار المصرية مات  
في صابع عشرين شعبان سنة

وعشرين وثمان مائة انتهى في شرح

اور خدائے کسی کو یہ تکلیف نہیں دی کہ وہ اس شخص کا  
مسک اختیار کرے جسے جانتا بھی نہیں۔

اور شافعی نے مالک پر یہ طعن کیا کہ وہ بیع میں  
خيار المجلس کا انکار کرتے ہیں باوجودیکہ انہوں نے موطا  
میں خيار المجلس کی حدیث نقل کی ہے۔

اور ولی الدین ابو زرعه جس کو سیوطی نے اپنی کتاب  
حسن المحاضرة میں ان الفاظ کے ساتھ ثقہ کہا ہے

کہ وہ امام علامہ حافظ فقیہ اصولی ذو الفنون  
تھے ذی الحجہ ٦٢٠ء میں پیدا ہوئے فنون اپنے

والد سے حاصل کئے نقہ میں بلقیانی کے ساتھ  
رہے۔ فنون میں کامل ہو گئے بہت سی مفید

اور مشہور کتابیں لکھیں مثلاً شرح ہجہ ونکت  
مختصر المہمات شرح جمع الجوامع شرح تقریب الاسانید

وغیرہ اور حیدر سے زیادہ صحبتوں میں روایات  
واحادیث لوگوں کو لکھوائیں۔ مصر کے شہر ولی کی

قضاوۃ کے والی رہے ٢٤ شعبان ٨٢٢ء میں  
انتقال کیا انتہی۔

ایسے بزرگ کتاب شرح احکام مغربی میں



کل منها بالخيار على من لم يفرق الا  
 بيع الخيا وذهب مالك ابو حنيفة  
 واصحابهما الى انكاحها المجلس قالوا  
 انه يلزم البيع بفسخ الايجار والقبول  
 وبه قال ابراهيم النخعي واختلف في ذلك  
 عند سعد وسفيان الثوري وقال ابن حزم  
 الطاهري ما نقلناه من التابعين سلفنا  
 الا ابراهيم وحده وروا مكنة عنه عن  
 شرح والصحيح منه هو الحق وكذا قال  
 ابن عبد البر لا اعلم احدا رده غير هذا  
 الاثنين الا ما رو عن ابراهيم النخعي  
 واعترف بثبوت هذا الخيا ابن عبد البر  
 مع انه مالكي المذهب على ما نقل عنه  
 ولي الدين ابو زرعة شرح لحكا الصغرى  
 حيث انه بعد رد التاويل الكثرية من  
 المالكيين في تخريم الادكار قال وقد ظهر  
 بما بسطناه انه ليس لهم متعلق صحيح  
 في رد هذا الحد ولذا قال ابن عبد  
 اكر المتأخرون من المالكيين الحنفية  
 الاحتياط المذهب في رد هذا

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے کہ "بالغ وشری حیث  
 جدا جدا ہو جائیں انہیں سے ایک کا دوسرے پر حق خیار نہیں  
 مگر بیع خیار کا یہ حکم نہیں" کہتے ہیں کہ مالک ابو حنیفہ  
 ان کے اصحاب نے خیار مجلس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ  
 وقبول سے بیع لازم ہو جاتی ہے اور یہی ابراہیم نخعی  
 کہا ہے اور اس مسئلہ میں ربیعہ اور سفیان ثوری  
 اختلاف کیا ہے اور ابن حزم طاہری کہتے  
 کہ ہم ان کے موافق سلف میں سے کسی کو نہیں  
 سوائے ایک ابراہیم کے اور ایک جھوٹی روایت  
 جو شرح سے منقول ہے اور شرح ہی سے ایک نسخہ  
 جو منقول ہے وہ حق کے موافق ہے (اور حق یہ ہے کہ  
 مجلس ثابت ہے) اسید طرح ابن عبد البر نے کہا کہ میں  
 ان دونوں (مالک ابو حنیفہ) کے کسی کو نہیں پاتا کہ اسے  
 حدیث کو رد کیا ہو لیکن وہ قول جو ابراہیم نخعی نے نقل کیا  
 اور خیار مجلس کے ثبوت کا اعتراف ابن عبد البر نے بھی کیا ہے  
 وہ مالکی المذہب میں جیسا کہ اُس نے دلی الین ابو زرعة  
 شرح احکام صغریٰ میں نقل کیا ہے جہاں انہوں نے ابن عبد  
 تاویل کو رد کرنے کے بعد جو مالکیوں نے اس حدیث انکار کی  
 میں پیدا کی ہیں کہا ہے کہ ہم نے جو تفصیل کی اسے ظاہر ہوگا  
 کہ ان لوگوں کے پاس اس حدیث کے رد کرنے کی کوئی صحیح وجہ نہیں  
 اس لئے کہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ مالک اور حنفی علماء اس سے منکر ہیں



الحديث باي طول ذكره واكثره تشعب  
لا يحصل منه على شيء لازم لا مدفع له  
وقال النووي في شرح مسلم الاحاديث  
الصحيفة تدعيهم وليس لهم عن بلخا  
عليهم فالصواب وثقة كما قال الجمهور  
وطعن على مالك احمد بن حنبل وابن  
حبيب انكاره التبرك الى صلوة الجمعة  
وقد دل عليه الحديث قال ابو زرعة في شرح  
الحديث الصغير في شرح الحديث الثامن با  
صلوة الجمعة عن سعيد عن ابى هريرة  
يلعب بالنبي اذا كان يوم الجمعة كما على كل  
باب من ابواب المسجد ملئكة يكتبون  
الاول فالاول فاذا خرج الامام طوبيت  
الصالح وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
الحديث بدو والذي يليه كما في الحديث كبشاحته  
ذكر الحديث في البياض ما هذا لفظه قال  
القاضي عياض واقوى معتمد مالك في كتابه  
البيور اليها عمل اهل المدينة المتصل بترك  
ذلك وسعيهم اليها قرب صلواتهم  
هذا نقل معلوم غير منكر عند هم ولا  
معمول بغيره وما كان اهل عصر النبي

اس نذرية مسلک کے لئے جو ہمارا (مالکونکا) اس حدیث کی  
میں ہے اس قدر کثیر احتجاج کیا ہے کہ اس کا ذکر با طول ہو لیکن  
اس کا زیادہ حصہ بے اصل ہے کہ اس کے کوئی ایسی شے لازم نہیں  
آتی جو دفع نہ ہو سکے اور نوادی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ ان  
لوگوں پر بہت سی صحیح حدیثیں وارد ہوتی ہیں جن کا ان کے پاس کوئی  
صحیح جواب نہیں پس صواب ہے کہ خیال مجلس ثابت ہے جیسا کہ جمہور  
کا قول ہے اور امام مالک نے صبح ہی سے نماز جمعہ کیلئے جلنے کا  
انکار کیا تھا حالانکہ اس پر حدیث لالت کرتی ہے اس کی وجہ امام  
احمد حنبل اور ابن حبیب نے ان پر طعن کیا ہے چنانچہ ابو زرعة نے شرح  
احکام صغریٰ میں با صلوة جمعہ کی تیسری حدیث کی شرح کرتے  
ہوئے اس کو بیان کیا ہے اور وہ حدیث روایت ابو ہریرہ یہ ہے کہ جناب  
رسالتاً آپ نے فرمایا جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو میرے مسجد کے دروازہ پر کھم  
ملائکہ ہوتے ہیں جو آئے والوں کو کے بعد دیگرے منبردار لکھتے ہیں یہاں  
کہ جب امام بھی مسجد چلا جاتا ہے تو فرشتوں کے صحیفے لپیٹ دئے  
جاتے ہیں اور آنحضرت ہی کی حدیث ہے کہ جو شخص صبح ہی طہری  
سے نماز جمعہ کے لئے چلا گیا اُس نے گویا ایک اونٹنی راہ خدا میں دی  
اور جو اُس کے بعد جا اُس نے گویا ایک مینڈھا دیا یہاں تک کہ آپ نے  
مرغی اور انڈے کا بھی ذکر فرمایا اور جو کچھ ابو زرعة نے کتاب میں  
اس حدیث کی شرح میں کہا ہے وہ یہ ہے کہ قاضی عیاض کہتے ہیں  
ایام مالک کے پاس اس امر کی بڑی زبردست اور اُن کے نزدیک  
مستند علیہ دلیل کہ صبح ہی سے نماز جمعہ کے لئے جانا مکروہ ہے اہل



ومن بعد هم من يتروك الافضل الشير  
 ويتعاملون على العمل باقل الدخار فذكر ابن عبد  
 البر ان عمل اهل المذنب يشهد له انتهي  
 وقالوا بحال العمل الذي يشهد له نعم ينكر  
 علي عاتما الخلف النبي نبي الي التكر في  
 اتحاد كثيره مني ماخذ او من براوس من  
 يكر وابتكر وفي آخره كاله بكل خطوط اجز  
 سند صياهي او قياهي او هو فالسند  
 الاربعه صحيح ابن جبار والحاكم وقد ذكر  
 غيره واحد من الامثله على ما لك في هذا المسئلة  
 فقال الاثرم قيل الاعد كمالك يقول  
 يتبع التبعين يوم الجمعة فقال هذا خلا  
 في حديث رسول الله وقال سيبا الله في  
 شيء ذهب في هذا والذبي يقول كالحديث  
 خود مراد انك على ما لك ايضا ابن جبار  
 بل يا فقال تحريف في تمامه في الحديث ومجا  
 من وجوه لانه لا يكون ساعا في سوا  
 فشرح الحديث بين في لفظه ولكن سوف عن  
 موضع شرح بل الخلف من القول  
 وهذا فيما غرضه رسول الله من التبعين  
 في اول الحديث وفيه اوجزت كذا انما الختم

دین کا عمل ہے ہوا کے فلا تھا اور وہ نماز کے قریب جا یا  
 تھے اور یہی اصحائے نقول سب کے معلوم اور سب کے نزدیک  
 تھا اسکے عمل پر عمل تھا اور رسول کے زمانہ کے یا ہوا  
 ایسے تھے کہ افضل ترین اعمال کو چھوڑ کر غیر افضل ترین  
 اور کم سے کم درجہ پر عمل کر کے طرف راغب ہوتے اور ایسا  
 بھی ہی کہا ہے کہ اہل مدینہ کا عمل اسکا شاہد ہے انتہی  
 لیکن مجھے نہیں معلوم کہ اہل مدینہ کا عمل کہاں سے شاہد ہو گیا  
 حضرت عمر عثمان پر صبح ہی سے نماز جمعہ کیلئے نہ جانا کہ  
 اعتراض کیا کرتے تھے خود جناب ساقی بہت سی حدیثیں  
 میں صبح ہی سے نماز جمعہ کیلئے ترغیب دیتے ہیں جنہیں لوگوں  
 حدیث ہے کہ جو شخص صبح ہی سے نماز جمعہ کے لئے جائے اور اسے آج  
 کہ اسکے لئے ہر قدم پر ایک سال کے مژدوں اور نماز و نیت  
 ہے اور یہ حدیث چاروں سنن میں ہے ابان جباری عالم کا کہ  
 حدیثیں ہیں اور اکثر ائمہ امت نے انک پر اس میں غیب  
 کی ہے چنانچہ اثرم کہتے ہیں امام احمد سے کہا گیا کہ امام احمد  
 کہتے تھے صبح ہی سے نماز جمعہ کیلئے نہ جانا چاہئے انہوں نے کہا  
 یہ حدیث رسول کے خلاف ہے سبحان اللہ مالک نے بھی اس مسئلہ میں کہ  
 لغو حکم دیا پر در مالیک رسول فرماتے ہیں کہ صبح ہی سے جائز  
 شخص کہ طرح ہے جو راہ خدا میں اونٹنی وغیرہ کے اور ابن جبار  
 بھی امام مالک پر سخت غیب فی کی ہے کہتے ہیں کہ مالک کا یہ  
 تاوان قدس سرہ تھا کہ اور چند دلوں کے محال ہے کہ اسکے لئے



فَمِنْ وَاحِدَةٍ قَرِيبَ ذِي الشَّمْسِ حَكَاةً  
 يُعَذِّبُ بِهَا قُلُوبَ هَٰؤُلَاءِ مِنْ تَحْتِهَا لَعَنَ اللَّهُ  
 مَنْ غَرَّبَ جَهَنَّمَ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ إِنَّكُمْ بِتَرْفَعِ  
 عَنْ سَائِلٍ عَنْ حُكْمِ قَوْلِ بَارِ الْقُرْآنِ مَخْلُوقِ  
 قَالَ فِي مِفْتَاحِ كُنُوزِ الدِّينِ وَاسْتَدِلَّ بِضَا  
 بَعِيضِ ابْنِ نَعِيمٍ فِي حَلِيلِ الْحَيِّ بْنِ خَلْفِ بْنِ  
 الرَّبِيعِ الطَّرِيقَ وَكَانَ مِنْ ثَقَاتِ الْمُسْلِمِينَ  
 وَعَبَادِهِمْ تَالِ كُنْتَ عِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَ  
 دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَنْقُورُ  
 فِيمَنْ يَقُولُ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ فَقَالَ مَالِكٌ هَٰذَا  
 زَنْدِيقٌ فَاقْتُلُوهُ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ إِنَّمَا  
 أَحْكِي كَلَامًا سَمِعْتُهُ فَقَالَ مَالِكٌ لَمْ أَسْمَعْ  
 لِمَنْ أَحَدًا ثَمَّ سَمِعْتُهُ مِنْكَ فَسَطَّحَ هَٰذَا  
 الْقَوْلَ تَعْظِيمًا كَبِيرًا

وَفِيهِ أَيْضًا وَاسْتَدِلَّ بِعَفَى ابْنِ نَعِيمٍ فِي  
 الْحَلِيلِ ابْنِ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا  
 عِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ  
 الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى كَيْفَ اسْتَوَى  
 فَجَاوَبَهُ مَالِكٌ مِنْ شَيْءٍ مَا وَجَدَ مِنْ مَسْئَلَةٍ  
 فَنَظَرَ إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلَ يَنْتَكِبُ بَعُوضًا  
 بِدَافِقِ يَدَيْهِ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى كَيْفَ اسْتَوَى

میں بہت سی ساری باتیں ہیں جو کہ حدیث کی شرح تو لفظوں ہی کے  
 ظاہر ہے لیکن مالک نے اسکو اس کے مقام کے جہاد یا قول رسول کے  
 خلا شرح کی صبح ہی کے نماز جمعہ کیلئے جہاد حسین بن غنیمت رسول تھی  
 اس کے انحراف کیا اور یہ گمان کیا کہ وہ تمام اوقات (جو خیابان تھا)  
 نے اپنے قول میں یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اذان وقت جائیگا اسکو  
 اس قدر ثواب ہوگا جو اس کے بعد جائیگا اسکو اس قدر و علیٰ ہذا القیاس  
 ایک ہی وقت میں جمع ہو جائے (جو امام مالک نے بنایا ہے) یعنی زوال آفتاب  
 کے قریب اور ابن حبیب کے اس تمام اعتراض کو ابن عبد البر نے بھی نقل  
 کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن حبیب نے مالک کے تکلیف مالا یطاق دی ہے۔  
 اور امام مالک کی عجیب غریب جہالتوں میں یہ ہے کہ انہوں نے اس شخص کے  
 مناقق و کافر بنو کا حکم دیا تھا جو اس شخص کا حکم پوچھے جو قرآن کو  
 مخلوق (عادت) کہتا ہو چنانچہ کتاب مفتاح کنز الدرایہ میں ہے  
 کہ حاکم ابو نعیم نے حلیہ میں باسناد صحیح بن حلف بن ربیع طرسموسی جو  
 وعبادہ گندار المسلمین میں سے تھے یہاں کیا ہے وہ کہتے ہیں میں مالک کے پاس  
 بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے آکر پوچھا آپ اس شخص کے متعلق کیا کہتے  
 ہیں جو کہتا ہو کہ قرآن مخلوق ہے مالک نے کہا یہ زندقہ ہے اسے قتل کر دو اس نے  
 کہا میں تو ایک شخص سے سنا کہ نقل کر رہا ہوں مالک نے کہا کہ میں نے تو اسے  
 کسی اور سے نہیں سنا اور تجھ سے سنا ہے غرض مالک نے اس قول کو یہ عظیم  
 اور گراں سمجھا۔ اور اسی کتاب میں کہ ابو نعیم نے حلیہ میں باسناد  
 جعفر بن عبد اللہ بیان کیا ہے کہ ہم مالک کے پاس بیٹھے جو کہتے ایک شخص نے  
 آکر پوچھا کہ اے مالک اگر الرحمن علی العرش استوی میں استوی کے کیا



در احوال العود فقال كيف من غير معقول  
والاستواء من غير مجهول الايمان بوجوب  
والسؤال من عندك واظنك ضابده  
وامره فخرج

ويظهر من كتب اهل السند ان مالكا  
كان يطعن في التقايم مجرد هو نفسه كان  
بلا حظ ميل سلطان الوقت

قل سبط ابن الجوزي في تذكرة خواص  
الائمة بعد ذكره في تفحص من غسل  
بنت رسول الله قبل فاتها واكتفائها  
به عن غسل الموت فان قيل الحد ضعيف  
في اسناد ابن اسحاق كذا في ذلك في الفقه  
على زعم اصحابه متروك ثم الغسل اثم ليكن  
الحديث للموت فكيف يصح قبله فليجوز

قد اخبرنا احمد في الفضائل واما ابن  
اسحق فقد قال احمد يقبل قولنا في اللغز  
والسير واشتق عليه حقا من العلماء وكان  
اما ما كبروا واما طعن عليه فالك لا فائدة  
صنف للموطاء قال ابو نعيم اياه فانا  
بيطلون فبلغ ذلك مالكا فشق عليه  
وقال انك وحالهم والحد حله وقد

منه اوند عالم كونه مستوي هو كذا مالكا  
الاسماء في الاستواء من غير معقول  
يملك كسبه من غير حق هو كذا مالكا  
فما من كسبه من غير معقول هو كذا مالكا  
واجب ان كسبه من غير معقول هو كذا مالكا  
ان كسبه من غير معقول هو كذا مالكا

اور كتب المست من معلوم هو كذا مالكا  
بناير ثقات في شان من طعن كرتي اور بادشاه وقت  
مسلما كونه طوطو كرتي تھے چنانچہ سبط ابن جوزي نے تذکرہ خواص  
میں اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد جس میں ہے کہ بنت رسول اللہ  
قبل وفاتها غسل دی گئی اور وہی غسل میت کے سوا کچھ کافی ہوا ہے کہ اگر  
جائے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ اسکی اسناد میں ابن اسحق اور  
مالک نے کذاب کہا ہے اور علی بن عاصم یہی ہے جو متروک الحدیث ہے  
یہ کہ غسل عدت موت کیلئے ہوتا ہے لہذا قبل موت کیونکر صحیح ہو سکتا  
تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسکو امام احمد نے فضائل میں نقل کیا ہے  
رہا ابن اسحق اس کے متعلق احمد نے کہا ہے کہ معاذی میر میں اس  
قول مقبول ہے ایک جماعت علماء نے اسکی مدح کی ہے وہ  
بزرگ تھا اور مالک نے اس پر اسلئے طعن کیا ہے کہ جب انہوں نے  
کتاب موطا تصنیف کی تو ابن اسحق نے کہا کہ مجھے دکھاؤ میں اسکی  
دعویٰ اراہوا لایوں جب یہ مالک تک پہنچی تو انہیں بہت  
ہوا کہ اسکا کہنا کہ وہ حدیث ہے اسکی مدح ہے اور



لغذوا على مالك على هذا فلا يقل  
 من الدجال بل من الدجالين  
 وقد وثق ابن اسحاق الزهري وسفيان  
 وشعبة وابوزرعة الدمشقي على ما  
 ذكره ابن المديني على ما في حاشية الكاشف  
 وهذا عبارة لثاق قال يحيى ثقفو كان  
 حسن الحديث قال ابن المديني هذا حديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرهم ثم قال هذا  
 علم الستة عند ثاقبي عشر احمد بن  
 اسحق وقال الزهري لا يزال بالمدنية  
 علم جم ما كان فيهم ابن اسحق وقل ابو  
 ابن اسحق احفظ الناس قال ابن  
 المديني سمعت سفيان وسئل عن  
 ابن اسحق قيل له لم يرو عنه اهل المدنية  
 نقل سفيان جالس ستة منذ بضع و  
 سبعين سنين وما يتهم احد من اهل  
 المدنية ولا يقول فيه شيا وقال احمد  
 حسن الحديث وقال شعيب بن اسحق  
 امير المحدثين بحفظه وقال ابو زرعة  
 الدمشقي ابن اسحاق رجل قد اجتمع

لوكون انك اس قول کی بھی گرفت کی ہے اس لئے کہ یہ نہیں کہا تھا  
 کہ وہ شخص دجال میں سے ہے بلکہ یہ کہا جاتا ہے کہ وہ دجالین میں سے  
 ہے اور ابن اسحق کو زہری سفيان شعبة وابوزرعة دمشقي نے  
 ثقہ کہا ہے جیسا کہ ماریہ کاشف سے ابن مديني کا قول معلوم ہوتا ہے  
 اور ماریہ کی عبارت یہ ہے۔ یحیی نے کہا ہے کہ ابن اسحق  
 ثقہ ہیں اور ان کی حدیث حسن ہے ابن مديني نے کہا ہے کہ  
 حدیث رسول کا مدار چھ آدمیوں پر ہے اسکے بعد ان کا  
 ذکر کیا ہے اور پھر کہا ہے کہ ان چھ آدمیوں کا علم گیارہ  
 آدمیوں کے پاس پہنچا جن میں سے ایک ابن اسحاق ہیں  
 زہری کہتے ہیں کہ مدینہ میں تمام علم رہ گیا جب تک ان میں  
 ابواسحق رہینگے۔ ابوعاویہ نے کہا ہے کہ وہ سب زیادہ فقط  
 حدیث میں ابن مديني کہتے ہیں کہ جب سفيان سے ابن اسحق کے  
 متعلق سوال کیا گیا اور کہا گیا کہ ان سے اہل مدینہ زیادہ  
 نہیں کرتے تو میں نے انکو کہتے ہوئے سنا کہ میں ابواسحاق  
 کے پاس ستر سال سے زیادہ سے بیٹھتا ہوں انکو اہل مدینہ  
 میں سے کوئی شخص متہم نہیں کرتا اور ان کے متعلق کچھ نہیں کہتا  
 احمد نے کہا ہے کہ ابن اسحاق کی حدیث حسن ہے۔  
 شعبہ نے کہا ہے کہ ابن اسحاق حفظ حدیث میں امیر المحدثین  
 ہیں۔ ابوزرعة دمشقي کہتے ہیں کہ ابن اسحاق ایسے شخص  
 ہیں کہ اکابر اہل علم نے ان سے تحصیل حدیث پر اجتماع کر لیا  
 اور انہی اکابر میں سے دونوں سفيان دونوں حماد شعبہ



عنهم السفیانان في الحاحا وشعبه  
 وابن المبارك وقال الباقى في حقه  
 الامام محمد بن اسحق بن ديار المطلى  
 مولا هم المذنبات السيرة وكما نجر امن  
 بحور العلم ذكيا حافظا طلبة للعلم  
 اخبارا شابة ثلثا في التحدث عند اكثر  
 العلماء واما في المغازى والسيرة فلا  
 يحجل اما قال ابن شهاب الزهري من اراد  
 المغازى فعليه ما بن اسحق ذكره في الحاحا  
 فتاريخه دوى من الشافعى انه قال من  
 اراد ان يتبحر في المغازى فهو عيال ابن  
 اسحق وقال سفیان بن عیینة ما درکت  
 احدنا من ابن اسحق فتحدث وقال الشعب  
 بن الحجاج محمد بن اسحق امير المؤمنين في  
 التحدث وقال فيدا يضا ومن كتب ابن  
 اسحق المذکور اخذ عبد الملك بن هشام  
 سيرة رسول الله وکذا لک کل من تکلم  
 في هذا الباب فطیبه اعتقاده والی اسناده  
 ثم انظر ما الحبر الجلیل ان الکامع هذه  
 الفضل والشناخ مضافا لى تركه  
 حوضه والى

اور ابن مبارک بھی ہیں۔

یافعی مرآة الجنان میں لکھتے ہیں امام محمد بن اسحاق  
 صاحب سیرت معلوم کے دریاؤ نہیں سے ایک دریاؤ کی  
 حافظ علم کو بہت طلب کر نیوالے۔ اخباری۔ علم ان کے  
 کے ماہر اکثر علماء کے نزدیک حدیث میں ثقہ تھے اور علماء  
 و سیر میں تواضع امامت پوشیدہ نہیں۔ ابن شہاب زہری  
 نے کہا ہے کہ جو شخص علم مغازی حاصل کرنا چاہے  
 اس پر لازم ہے کہ ابن اسحاق سے حاصل کرے اور  
 بخاری نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے۔ اور شافعی نے  
 منقول ہے کہ جو شخص علم مغازی حاصل کرنا چاہے  
 ابن اسحق کے تلمذ میں ہو جائے۔ سفیان بن عیینہ  
 قول ہے کہ میں کسی کو نہیں جانتا جس نے ابن اسحق کو  
 انکی حدیث میں متہم کیا ہو۔ شعبہ کہتے ہیں کہ محمد بن  
 اسحاق حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔ اور یافعی نے بھی  
 کتاب میں لکھا ہے کہ ابن اسحق مذکور کی کتابوں سے  
 ہی عبد الملک بن ہشام نے سیرت رسول کو لیا ہے  
 اور اسے طرح جو شخص سیرت میں کلام کرنا چاہے اس پر لازم  
 کہ ابن اسحاق پر اعتماد اور روایات کو انکی طرف منسوب کرے  
 مولانا! ملاحظہ فرمائے کہ آپ کے امام مالک کے اس قدر  
 اور قابل تشنیع افعال تھے امیر یہ کہ وہ نماز جمود و جماعت  
 میں نہ آتے تھے۔



الثالب والطماعين الذكائب أهل السنة  
 والجماعة للشيخ العلامة ابن قتيبة بن  
 رافد في كتابه المغني عن قول قال الواقدي  
 كذا قال مالك بن النضر في الصلاة  
 والجمعة والجنائز والصلوات ويقضي الحقوق  
 يعطى في المسجد في جمع أصحائهم ترك الجلو  
 في الصلاة كما يصلي ثم ينصرف إلى منزله وترك  
 الجنائز فكان يأتي أصحابه ما يريد منهم ثم  
 ذلك كله فلم يكن يشهد الصلاة في  
 المسجد ولا الجمعة أحد يعزبه  
 ولا يقضي له حق ولا يحتمل الناس له ذلك  
 حتى مات عليه كراما حكم في ذلك فيقول  
 ليس كل الناس بقدر أن يتكلم بعذره  
 وكذا قال الغزالي في إحياء العلوم وابن  
 خلكان وفي حياة الأعيان يوسف الأعرابي  
 جعل ترك الجمعة دليلا قاطعا على عدم  
 الإيمان قال في مصفواتهم ما تسميته أنفسهم  
 من منين فمن ابن جائم الأيمان ولم يكن  
 عندهم شيء من شطو الأول قوله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من  
 يوم الجمعة فاسعوا إليها ذكر الله وهم تاركون

میں سے تھا جسکو اہلسنت شیعوں کے سر بھی تھوپیے ہیں  
 اور مالک کے ترک جمعہ وجماعت کو ابن قتیبة نے کتاب  
 معارف میں واقدی سے نقل بھی کیا ہے چنانچہ وہ  
 کہتے ہیں کہ بنا بر قول واقدی امام مالک مسجد میں آتے غار  
 پنجگانہ وجمعہ وجماعت میں حاضر ہوتے مرفیوں کی عیادت  
 اور حقوق کی ادائیگی کرتے مسجد میں بیٹھتے اور اپنے اصحاب  
 کو نماز جماعت پڑھاتے تھے پھر مجلس میں بیٹھنا چھوڑ دیا  
 نماز پڑھ کر گھر چلے جاتے تھے اور نماز جنازہ میں بھی آنا  
 بند کر دیا بلکہ میت کے وارثوں کے پاس آکر انہیں  
 تغیرت دیدیتے تھے پھر ان سب چیزوں کو ترک کر دیا  
 نہ مسجد میں نماز پنجگانہ و نماز جمعہ پڑھنے آتے نہ کسی کے  
 یہاں تغیرت کو جاتے نہ حقوق ادا کرتے اور لوگ اُسے ان  
 حرکات کو برداشت کرتے رہے یہاں تک کہ مر گئے اور سب اوقات اس  
 معاملہ میں اُسے گفتگو کی جاتی تھی تو کہہ دیا کرتے تھے کہ ہر شخص اپنا  
 عذر بنا کر دینے پر قادر نہیں۔ اور اسے بطرح غزالی نے احوال علما  
 میں اور ابن خلدکان نے وفيات الاعیان میں بیان کیا  
 اور یوسف اعرابی نے نماز جمعہ چھوڑ دینے کو انکے عدم ایمان  
 کی دلیل قاطع قرار دیا ہر چنانچہ مصفوات میں کہتے ہیں کہ یہ لوگ  
 اپنے آپ کو مؤمن کہتے تھے حالانکہ انکے پاس ایمان کہاں سے  
 آیا جبکہ انہیں شرائط ایمان سے کوئی شرط نہ تھی اول تو یہی کہ  
 خداوند عالم فرماتا ہے ”ای ایمان والو جب نماز جمعہ کے لئے آواز



المسجد الجمعة كان يزري بالامام  
الشيخ الله جعفر الصادق كالا يعقد  
عليه قوام مع انه لا شك في وثاقه وجلالته  
هب انه ليس بالامام منصوص من الله  
ورسوله

قال لذهبي في ميزان الاعتدال في  
الرجال قال مصعب بن عبد الله عن  
الداودي قال لم يرو مالك عن جعفر  
حق ظهر امر بنو العباس قال مصعب  
بن عبد الله كان مالك لا يروني عن جعفر  
حق يضمه الى احد انتهى فان قلنا  
اعلاي يروني عن في ما بنو امية تقي فنقول  
على هذا يندفع تشنيعا تم على الشيعة  
في باب التقيده كما هو احد اسئلة هذا  
الحبل الجليل ثم ان ضم المضمينه جعفر  
او زاوية اذ لا يرب لاحد من الموصوفين  
والمشككين في امامته في كونه صادق بالحجة  
ثبنا ورجال كالأحمد والعجب من مالك  
انذيتوا روايا جعفر مع ان ربيع موطئ  
تقريبها من روايات هشام بن عروة وهو كذا

دی جا تو ذکر خدا کے دورو اور انہوں نے مسجد جمہور کو  
 باوجود ان تمام منکاح و مطاعن کے امام مالک امام عفر صاف  
 عیب نہ کرتے اور آپ کی روایات پر وثوق نہ کرتے تھے حالانکہ  
 یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ آپ خدا اور رسول کے معین کے ہونے  
 نہ تھے تب بھی آپ کی ثقافت و جلالت میں کسی کو قطعاً شبہ نہیں  
 اور ہمارے دعوے کا ثبوت یہ ہے کہ ذہبی نیز ان الاعتدال پر  
 ہیں مصعب نے در اور دسی نقل کیا ہے کہ امام مالک نے ایک  
 روایت نہیں نقل کی یہاں تک کہ بنی عباس کی غلامانہ  
 اور مصعب کہتے ہیں کہ مالک تنہا آپ کی روایت نہ کرتے تھے  
 تک کہ اسمیں کسی اور کا نام شامل نہ ہوتا تھا پس اگر کوئی  
 والا یہ کہے کہ انہوں نے آنحضرت سے زمانہ بنی امیہ میں  
 روایا نہیں نقل کی تو ہم کہیں گے کہ اس صورت میں وہ تمام  
 و ایرادات دفع ہو جائیں گے جو تفسیر کے منطلق المبتدئین  
 کرتے ہیں حسب طرح مولانا کا اس سلسلہ میں بھی ایک سوال ہے  
 (جمع جواب آئندہ آئینکا) پھر اسمیں بھی شک نہیں کہ امام  
 مالک کا آپ کی روایت کو کسی اور کے ساتھ ہی قبول کرنا  
 آپ کی شان میں عیب لگانا ہے اسلئے کہ جو لوگ آپ کی روایت  
 میں شک شبہ کرتے ہیں انہیں سے بھی کسی کو آپ کے صادق الہوتہ منشی  
 میں شک نہیں اور اس امر میں کوئی شک شبہ نہیں کہ آپ کا جلیلہ مالک پر  
 اور امام مالک پر برا تعجب ہے کہ وہ آپ کی روایات کو تو چھوڑتے ہیں



الحبر الجلیل اندر فرمایا علی بن ابیطالب  
 وهو الخلیفة عندکم قال ابن تیمیہ  
 فی منہاج السنہ اما جمہور الناس  
 فضلوا عثمان علیہ استقر اہل السنہ  
 وهو مذہب اہل الحدیث و مشائخ  
 اہل التفسیر و ائمۃ الفقہاء کالتائ  
 واصحاب ابی حنیفہ واصحاب و ہوا صح  
 روایتین عن مالک علیہما الصحابہ  
 قال مالک لا اجعل من خاض فی الدلو  
 کم لم یخض فیہا وقال الشافعی وغیرہ  
 انہ یجوز السبب تصدق المتد والی اھا  
 ضرب مالک مع ان اھل مالک الرازی جعل  
 خطیبۃ الشافعی ایذاء اللہ و رسولہ  
 وسببا لکون المخطئ طعونا قال فی  
 رسالتہ فی مناقب الشافعی فی حججہ  
 الشافعی علی غیرہ من المجتہدین الحجۃ  
 السادسة القول بان الشافعی لخطا  
 فمسئلۃ کذا اھا للشافعی القرشی  
 و اھا قرشہ غیر جاریۃ فوجب ان لا  
 یکن القطع بخطا فی شئ من المسائل

پر ہے حالانکہ وہ خود انہی کے اعتراف کی بنا پر شرک الازدج  
 پھر میں کہتا ہوں کہ مولانا! کیا آپ کو تعجب نہیں ہوتا کہ مالک  
 حضرت علی علیہ السلام پر غیب لگاتے ہیں حالانکہ آنحضرت آپ کے  
 نزدیک خلیفہ رسول میں چنانچہ ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں بیان  
 کیا ہے کہ جمہور اہلسنت نے حضرت عثمان کو حضرت علی پر فضیلت  
 دی ہے اسی پر اہلسنت کا عقیدہ ہے یہی المحدث مشائخ زید  
 تصوف ائمہ فقہاء مثلاً شافعی واصحاب شافعی اور ابو حنیفہ  
 واصحاب ابو حنیفہ کا مذہب ہے یہی روایت دونوں روایتوں کے  
 زیادہ صحیح ہے جو مالک سے منقول ہے اسی پر ان کے اصحاب میں مالک  
 کہتے ہیں کہ میں اس شخص کو جس نے مخلوق خدا کے خون میں غوطے لگائے  
 میں (یعنی حضرت علی) اس شخص کی برابر نہ کروں گا جس نے ایسا نہیں کیا  
 (یعنی عثمان) اور شافعی وغیرہ کہہ رہے ہیں کہ اسلوجہ والے مدینہ نے  
 جو ہاشمی تھا مالک کے تازیانے لگوائے باوجودیکہ آپ کے امام ازی  
 کہتے ہیں کہ شافعی کو خطا کا کہنا خدا و رسول کو ایذا دینا اقول  
 کہنے والے کے ملعون ہونیکا سبب (اور انکایہ قول پوری یہ  
 کے ساتھ سابق میں کسی مقام پر گزر چکا ہیں آپ ملاحظہ فرمائیں  
 کہ اس میں انہوں نے بطور دلیل کہا ہے کہ اہانت قرشی جائز  
 نہیں حدیث رسول ہے کہ جو قرشی کی اہانت کا ارادہ بھی کرے گا  
 خدا اسے ذلیل کرے گا سبب سنت ابی لہب کے قصہ میں حضرت فرمایا  
 کہ جس نے میری قرابت دار کو اذیت دی اس نے مجھے اور خدا کو اذیت دی



المخطوط ان كان للجهل فنسبته الانسان  
 الى الجهل اها واذ كان مع العلم كانت  
 لغته الحق مع العلم بكونه حقا من اعظم  
 انواع المعطوكات نسبة الانسان اليها  
 له وانما قلنا ان افعال القرشي غير حارة  
 لما ذكرنا <sup>نظ</sup> الحجاب اسنادا من سعيد بن ابي قحافة  
 انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وآله يقول من يجهل قرشي اهل الله  
 وهو ايضا باسناد عن ابي هريرة ان  
 سبيعة بنت ابي طهيب جاء الى النبي  
 فقالت يارسول الله ان الناس يصيحون  
 بي ويقولون انك ابنة حمات طيب النار  
 فقام وهو مغضب شديد الغضب  
 فقال يا ايها القوام يؤخرونني في قرأتي  
 الا من اذني قوامي فقد اذاني ومن  
 اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله كان  
 ملعونا نقوله تعالى ان الذين يؤخرون  
 عن رسول الله لئن لم اتوا بالبرهان  
 فاذن ظهري جدا الاستدلال ظهور  
 الايات في عاقل وكان الحكماء  
 في

ما لك لم تعبر صادق او حضرت علي بن ابي طالب  
 في الهنت اورا نير عيب زني کرتے ہیں حالانکہ یہ دونوں  
 حضرت قرشی اور قرابت دار رسول ہیں لہذا



یذرن من معاندة الشافعی و بغضه

ملوثة لثلاید خل تحت هذا الوعد

فانظر يا الحبر الجلیل کیف یلزم من

هذا كون مالك معاندا لاهل البيت

مؤذيا ملعونا و الملعون كيف يقبل

روا وقد عرفت ان الشافعی القرشي

قد كذب ما لكا ولا يستطيع الا مثالا

الامام الرازی ان یوحا امام الشافعی

فی قدح مالك و طعنه

واما كتاب الموطاء فمعلوم اشتغال

منها بحديث نفي ميراث الانبياء و قد كذب

فاطمه علی ما فخره سبط ابن جوزی فی مرة

قال علی بن الحسین جفا فاطمة بنت رسول

الله الى ابی بكر و هو علی المنبر فقالت

يا ابا بكر فی كتاب الله ان توث اباك ولا

ارث ابی فاستعبر ابو بكر با کیا ثم قال

ما بی انت ثم نزل فكتب لها بصدق دخل

عليه عمر فقال ما هذا فقال كتبا كتبت

لفاطمة میراثها من ابیها فقال فماذا

علی المسلمین قد حاربك العرب کما ترون

مولانا! آپ ملاحظ فرمائے کہ کس طرح امام مالک کا دشمن بن گیا

اور مؤذی و ملعون ہونا لازم آیا اور ملعون کی روایت کس طرح

مقبول ہو سکتی ہے۔ نیز آپ کو معلوم ہے کہ امام شافعی

نے مالک کو کاذب کہا اور امام رازی ایسے علمائے اس

قدح و طعن کی روئے کی۔

رشی انہی کتاب موطا اسکا جھوٹی احادیث پر مشتمل ہونا معلوم ہے

انہیں سے نفی میراث انبیاء کی حدیث ہے جسکو جناب سید عالم

فاطمہ زہرا نے جھوٹا کہا ہے چنانچہ سبط ابن جوزی ہر راہ اکابر

میں بروایت امام زین العابدین علیہ السلام لکھتے ہیں کہ فاطمہ بنت

رسول اللہ ابو بکر کے پاس آئیں جبکہ وہ منبر پر تھے آپ نے فرمایا کہ ابی ابو بکر

کیا قرآن میں یہ لکھا ہے کہ تو تو اپنے باپ کی میراث پائے اور

میں اپنے باپ کی میراث نہ پاؤں یہ سن کر حضرت ابو بکر رونے لگے

فرمایا میرا باپ تم پر فدا ہو منبر سے نیچے اترے اور فدک آپ کے لئے تحریر

کروا حضرت عمر آپ کے پاس آئے پوچھا یہ کیا ہے کہا یہ ایک تحریر ہے

جس میں میں نے فاطمہ کے لئے اُنکے باپ کی میراث لکھ دی ہے

کہا پھر مسلمانوں پر کیا خرچ کیا جائیگا حالانکہ عرب جس طرح تم سے

دشمن ہو رہے ہیں وہ تم کو کھتہ ہو جائے بعد حضرت عمر نے وہ کاغذ لے کر



و من بعد ذلك مشاء صايشبوري و من كان  
 و شرطت الامام المولاه فقد كذب  
 النوري وغيره و من بعد ذلك مشاء  
 من من الذكر المروي من بسيرة ثابت صقلا  
 فقد كذب بها كبار اهل السنة قال ابن المظفر  
 صا فتم القدير انه قد ثبت عن علي  
 عمار و ابن مسعود و حذيفة و عمر بن  
 الخطاب و ابن ابي الدرداء و سعد بن ابى  
 وقاص و نفع الوضوء بمس الذكر و منها  
 حديث عن النبي عن مسعة النساء يوم  
 و عن اهل اليوم النحر الانبيد و قد صرح  
 اكابر علماء السنة بانها منى من المتعده  
 يوم الخديجة عن عبد الرزاق استاد  
 احمد بن حنبل و ابن جرير الطبري و ابو داود  
 و ابو اسحق الثعلبي و الامام الرازي و  
 السيوطي و غيرهم قال الرازي في تفسيره  
 الكبير اما امير المؤمنين عليه السلام فاشبه  
 يروون عنه اباحت المتعده و روى محمد بن  
 جرير الطبري في تفسيره عن علي ع انه  
 قال اولان عمر بن الخطاب من المتعده و في الا  
 تفسير

بشار و الا اتقى اور انيس سے یہ حدیث ہے کہ حضرت ابو  
 بکر کو اس کے اقرار سے خرید اور ولار کی شرط اس کے لئے  
 اس حدیث کو نووی وغیرہ نے کاذب کہا ہے اور ان سے  
 حدیث ہے کہ پیشاب گاہ کو چھونے سے وضو واجب ہے  
 بہت محفوان سے نقل کیا گیا ہے (اور جو مفصل مجھے کہہ  
 کہ اس کو اکابر اہل سنت نے مجھوٹا کہا ہے۔ ابن ہمام متابع النبی  
 کہتے ہیں کہ حضرت علی عمار ابن مسعود و حذیفہ عمر بن  
 ابو داود اور محمد بن قاص سے یہ حدیث ہے کہ پیشاب گاہ کو چھونے  
 وضو نہیں ٹوٹتا اور انیس سے یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ نے  
 جنگ خیبر سے اور گھر کے پلے ہوئے گدھونکا گوشت کھانے  
 سے منع فرمایا اور اکابر اہل سنت نے تصریح کی ہے کہ آپ نے منع  
 نہیں منع فرمایا جیسا کہ احمد بن حنبل کے استاد عبد الرزاق  
 ابن جریر طبری۔ ابو داود۔ ابو اسحاق ثعلبی۔ امام راوی  
 اور سیوطی وغیرہ سے منقول ہے امام رازی نے اپنی  
 میں لکھا ہے کہ شیعہ اباحت متعہ کو حضرت علی ع  
 نقل کرتے ہیں۔ اور محمد بن جریر طبری نے اپنی تفسیر  
 میں حضرت علی ع سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر متعہ  
 منع نہ کرتے تو بہت کم لوگ ہی زنا کرتے۔



لیسہ خاصہ مستعتم منہن النہ اخرج  
 عبد الرزاق وابوداؤد وحفی ناسخہ و  
 جری عن الحاکم انہ سئل عن هذه  
 النسخة قال وقال علی لولا ان عمر  
 بنی عن المتعة ما زنی الا شقی ثم ان  
 مالک قد اعترف بمجواز المتعة فاعترف  
 بدلیل علی کذب الحد كما صرح بذلك  
 ابو البرکات النسفی فی کنز الدقائق  
 حیث قال ویبطل نکاح للمتعة خلافا  
 لما لک صوری للمتعدان یقول الر  
 لاسنة خدی هذه العشرة لا تمتع  
 بک ایاما وقال مالک هو جائز  
 وصرح بذلك ایض الشیخ الامام العلام  
 فخر الدین ابو محمد عثمان بن علی بن محمد  
 الزبلی فی شرح کنز الدقائق وغیرهما

منہن الآیہ لکھتے ہیں کہ عبد الرزاق نے اور کتاب  
 ناسخ میں ابو داؤد نے اور ابن جریر نے حاکم سے نقل کیا  
 کہ اسی سے اس آیت کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا یہ نسخہ  
 انہوں نے کہا نہیں حضرت علی فرماتے ہیں کہ اگر عمر متعہ سے  
 منع نہ کرتے تو بہت کم لوگ ہی زنا کرتے پھر یہ کہ خود امام مالک  
 جواز متعہ کا اعتراف کیا ہے جسکے معنی یہ ہے کہ جو حدیث  
 انہوں نے موطا میں نقل کی ہے وہ جھوٹی ہے اور انکے اعتراف  
 جواز متعہ کی ابو البرکات نسفی نے کنز الدقائق میں تصریح کی ہے  
 جہاں وہ کہتے ہیں کہ نکاح متعہ باطل ہے مگر مالک اسکے خلاف  
 ہیں اور متعہ کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت سے کہے کہ یہ دس روپے  
 لے تاکہ میں کچھ دن تجھ سے فائدہ اٹھاؤں اور مالک کہتے ہیں  
 کہ یہ جائز ہے اور اسی کی تصریح شیخ امام علامہ فخر الدین زبلی  
 بھی شرح کنز الدقائق میں اور دیگر اکابر علمائے کی ہے

عہد صرف دوسرے علماء اہل سنت کے اقوال کی بنا پر بلکہ خود انہی کے اقرار سے بھی ۱۲ مترجم عہد درغلو انما نباشد عورت  
 متعہ نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ عورت کہے منعت نفسی لنفسک لمدۃ المعلومۃ علی المهر المعلوم اور مرد فوراً کہے  
 المنعۃ لمدۃ المعلومۃ علی المهر المعلوم ممکن ہے کہ وہ سو قیادہ صورت جو ابو البرکات لکھتے ہیں اہل سنت کے علماء کے یہاں ان  
 لوگوں کی عادت تو یہی ہے کہ یہ تمام یہاں انکے گھر کی اور ہندو مت میں شیڈوں کے سپریرہ زانیوں کا متعہ ہے ایسے بیان جیسا کہ بقول ابو البرکات  
 امام مالک تسلیم کیا ہے ہیں اور وہ کہتے کہ شیخ زنا کرتے ہیں واصل ہمارے یہاں تو وہی شرعی مقدمہ ہے کہ ان میں اور نکاح میں



واما ابو حنیفہ فالقاصحون فیکثر  
 قال ابن جریر فی مختار مختصر تاریخ  
 الخطیب ابن عیینہ وابن المبارک و  
 ابو یحییٰ الخاقی وابن عیاض و احمد الخزاز  
 والقاسم بن المعن ومالك بن انس و  
 محمد بن ادریس الشافعی والاوزاعی و  
 مسقر بن کلام واسحاق بن ائیل ومعمّر بن  
 بن عیاض وابو یوسف وابو یوب وسفيان  
 وابو مطیع والحکم بن عبد اللہ ویزید بن  
 هرون وابو عاصم النبیل وعبد اللہ بن داود  
 الجعفی وعبد اللہ بن یزید المقرئ ومشلد  
 بن حکیم ومکی بن ابراهیم وکعب والنضر  
 بن شميل ومجیی بن سعد القطان وابو عیاد  
 والحسن بن عثمان العامی ویزید بن زید  
 وجعفر بن زیدع وابو اھیم بن عمرو القزحی  
 وعلی بن عاصم والحکم بن هشام وعبد اللہ  
 والحسن بن محمد اللیثی ومجیی بن ایوب و  
 حفص بن عبد الرحمن وزافر بن سلیمان  
 واشد بن عمرو والحسن بن عمار ومجیی بن

اور امام ابو حنیفہ کی شان میں قسح کرنے والے  
 تو بہت ہی ہیں۔ ابن جریر نے کتاب مختار مختصر  
 خطیب میں اکابر علماء و فضلاء اہلسنت میں  
 اسٹھ ایسے لوگوں کے نام گناے ہیں جنہوں نے  
 مالک کی شان میں قسح کی ہے۔



فضیل و ابو الجوزیہ و زائدہ و یزید  
 الکلبی و علی بن حفص البزار و طیب بن  
 وکیع و محمد بن عبد الرحمن بن المسعودی  
 و یوسف السمتی و خازنہ بن مصعب  
 و قیس بن الربیع و محمد بن عبد الجبار و حنفیہ  
 بن حمزہ القرشی و الحسن بن زیاد و جعفر بن  
 عون العمری و عبد اللہ بن جلعون الغداری  
 و محمد بن عبد اللہ الانصاری و عبد اللہ  
 بن عباب و محمد بن عبد اللہ الحضرمی و  
 ابن وہب العابدی بن عایشہ

و فیہ ایضاً قال الخطیب ذکر القوم الذین  
 ردوا علی ابی حنیفہ ایوب السجستانی  
 و جریر بن حازم و حماد بن یحیی و فلان و  
 فلان قعد خمس و ثلاثین رجلاً و اعجب  
 ان فیہم عبد المبارک و حفص بن غیاث  
 و مدان من اصحاب ابی حنیفہ اما  
 عبد اللہ بن المبارک فاخذ العلم عنہ و  
 اشتهر بذلك و اما حفص بن غیاث  
 فمن مشہور من اصحابنا و الاخذین عن  
 اصحابنا انھی فہذا خمسہ و ثلاثون رجلاً

اور اسی کتاب میں ہے کہ خطیب نے کہا میں اس تمام مذکورہ جماعت کا ذکر  
 حسین ابو حنیفہ کے متعلق قرح کی ہے پینتیس علماء کے  
 کیا ہے اور تعجب یہ ہے کہ ان میں عبد اللہ بن مبارک  
 اور حفص بن غیاث بھی ہیں حالانکہ یہ دونوں اصحاب  
 ابی حنیفہ سے ہیں۔ عبد اللہ بن مبارک کے  
 تو مختصراً علم ہی ان سے کی تھی اور وہ ان کے مشہور  
 شاگرد ہیں اور حفص ان کے مشہور اصحاب اور ان  
 لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے ان کے اصحاب سے علم  
 حاصل کیا تھا انتہی

المختصر یہ کہ پینتیس آدمیوں نے اس بات کی شہادت  
 دی کہ اکثم آدمیوں نے ابو حنیفہ کے متعلق قرح



قد قد حوائی ابی حنیفہ و فیہ ایضا  
 ان ابی حنیفہ سئل عن رجل قال  
 اشهد ان لا اله الا الله  
 هذه هي الكعبة التي بمكة ام لا فقال  
 هو من حقار سئل من رجل قال  
 ان محمد بن عبد الله بنی ولكن لا اهو  
 هو الله فبره بالمتد ام لا قال هو من حقار  
 وقال الحمیک من قال هذا فقد كفر  
 قال المقاضی ابو الیمن بعد ذکر هذا  
 ثم تابع الخطیب خالت بالطا الکبر  
 یروى باسناد ان ابی حنیفہ قال لو ان  
 رجلا عبد هذه النعل بتقرب بلی  
 الله تعالى لم اربذالك باسا ثم قال  
 الماضی و جمیع ما تری به یعنی الخطیب  
 عن ابی حنیفہ بعد ذالک حقیر

کے ہے۔

اور اسی کتاب میں ہے کہ ابو حنیفہ سے اس شخص کے منہ سے  
 سوال کیا گیا جس نے کہا تھا کہ میں کعبہ کے برحق ہونے کی شہادت  
 دیتا ہوں لیکن یہ نہیں جانتا کہ آیا یہ کعبہ ہی ہے جو مکہ میں ہے  
 یا نہیں انہوں نے کہا وہ یقیناً مومن ہے اور اس شخص کے منہ سے  
 سوال کیا گیا جس نے کہا تھا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد بن عبد اللہ بنی  
 لیکن یہ نہیں جانتا کہ آیا یہ محمد بنی کی قبر پر ہے یا نہیں انہوں نے  
 وہ یقیناً مومن ہے اور حمید نے کہا ہے کہ جو ایسا کہے نہ کا رہے  
 قاضی ابوالیمن ان دونوں روایتوں کو نقل کر کے لکھنے میں  
 کہ خطیب نے اس کے بعد ایک طبری قیامت کی بات نقل کر کے  
 اور وہ یہ کہ ابو حنیفہ نے کہا اگر کوئی شخص بہ نیت قربت  
 اس جوتے کی عبادت کرے تو میرے نزدیک کوئی سچ نہیں  
 پھر قاضی ابوالیمن کہتے ہیں کہ تمام وہ باتیں جو خطیب نے  
 ابو حنیفہ سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ایمان کے معنی  
 ہیں قول بلا عمل اور بہت سی اُن حکایات میں انہیں

عہ کہاں ہیں عبد شکور اور سوا اشرف علی تہانوی ایچے سنی علماء آئیں اور اپنی مذہبی بددیانتیوں کا تماشا دکھیں ان کے  
 مالک کہیں کہ جوتے کی عبادت میں بھی کوئی سچ نہیں اور وہ کہیں کہ تغیر فرزند رسول ذوالجناح سبطہ رحیل علم عالم  
 رسول کی تعلیم بھی بد کفر ضلالت گمراہی مجلس حرام اولیاء خدا کی یادگار گناہ کبیرہ فاتحہ نذر و نیاز موسوم چہم  
 امام مالک ایسے المہ البست کے اقوال اور ان غلاف کی تبلیغات دیکھ کر تو کہتا پڑتا ہوں کہ اس گھر کو آگ لگ گئی گھر  
 چراغ ہے۔ ہمارا مسلک بھی محمد اللہ کیساتھ سوطا سلک ہے جس میں اتنی یہ حماقت کہ جوتے کی پرستش جائز اور نہی

بعض علماء کہہ جاتے ہیں کہ یہ شیخ خیر اللہ اور سبطہ رحیل



هذا الحديث فانه ذكر عند الانبياء  
من بلا عمل وشنع فحكايه لودها

من يقع قدره عن مثلها وعن  
منها ان ايمان ابي بكر الصديق

ابو بليل واحد العجب ثم العجب  
انما الحبر الجليل انك تجعل

ما من امة المسلمين مع انه جعل  
ابو بكر الذي هو خليفة واول

من باقته ورسوله عندكم كما  
ليس الذي هو من الكافرين والمحررين

والمعروفين واذا قال ابو جعفر  
ما كاذب كما قال من تقدم عليه

ومن تاخر عنه تحريما احب بناء الديك  
ان ابا حنيفة كان قائما بخلق

الفرع انه كفر عند اهل السنة  
والكفر لا يصلح ان يكون اماما

وقد ذكر خالك الخطيب البغدادي  
وقد نقل ابن جرير في مختصر تاريخ

الخطيب  
في المبدأ بعد ما تقدم ذكره ان قال في  
الروايات من ابي حنيفة القول

بخطبة القاء بها طائفة وان كان في

تشيع في جو خطيبه ان نقل في بين اور حكي بيان كرمي  
ابو حنيفة في شان بلند تقي انهم في ليك بهي به  
كرو بكر كا اور شيطان كا ايمان ايك بهي

مولانا ابري بهي تعجب كي بات بهي كرو آپ ابو حنيفة كو  
ائم مسلمين مي بهي ليك امام قرار ديتي مي حالانكه وه

ابو بكر ايسے بزرگ كے ايمان كو جو آپ كے خليفه اور پيلے  
وه شخص مي جو آپ كے نزديك خدا اور رسول پر ايمان لائے

شیطان ايسے شخص كے ايمان كي مثل قرار ديتي مي تو بخلاف  
كافرين مرحومين ملعونين بهي اور جب امام موسی بن جعفر

نے یہ کہا كه مالك كاذب مي جيسا كه آپ كے ان ائمہ فریب  
كے بهي كہا بهي جو آنحضرت سے قبل تھے اور آپ كے بعد ہوئے

تو شور و شر برپا كرتے ميں۔  
پھر یہ كه ابو حنيفة مخلوقيت (حدوث) قرآن كے قائل تھے

حالانكه اہل سنت كے نزديك كفر بهي اور كافر اس قائل ميں  
ہو سكتا كه اہل اسلام كا امام ہو۔ اور اس كا خطيب بغداد مي

تذکرہ كيا بهي اور ابن جرير نے كتاب مختصر تاريخ  
خطيب مي لکھا بهي كه خطيب نے ان اقوال روایات كے

بعد جو سابق مي بيان ہو ميں جس چیز سے اپنا بيان شروع كيا  
وه بهي كه نقل كرمي والوں نے جو روایات ابو حنيفة سے نقل  
كي مي انھيں سے یہ بهي كه وه مخلوقيت قرآن كے قائل تھے اور انھيں



عيسى بن مريم فقال القل خارق فقال الخو  
 فان تاب والا فاضربوا عنقه  
 وروى الخطيب في تاريخه البغداد عن سيفيا  
 الثوري ان ابا حنيفة استتيب من الزنادقة  
 مرتين وفي واسن الكفر مراراً  
 وكذا ابا حنيفة جهمي جنا على ما قال  
 تلميذه ابو يوسف على ما نقل ابو علي  
 يحيى نقلا عن القا ابي اليمر العجب  
 ما روي في هذا الباب ما ختمه يعنى الخطيب  
 به باسناده عن سعيد بن مسلم قال قلت  
 لقا القضا ابي يوسف سمعت اهل الحرام  
 يقولون ان ابا جهمي رجس فقال لي  
 صدقوا وروي عن السيف ايضا قلت  
 له فمن اين انت منه فقال انا كنا ثانيا  
 بدرستا الفقده ولم تكن نقلا ديننا  
 والشيخ عبد القادر الجيلاني في كتابه

بہت کچھ کہا ہے وہ ایک مرتبہ مجلس عیسیٰ ابن مریم میں  
 تھے کہنے لگے کہ تو افسوس ہے عیسیٰ کہا اسے نکالو اس کے  
 کرتے تو خیر روز گردن مار دو۔ اور خطیب نے تاریخ بغداد میں  
 ثوری کی روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ سے زندقہ سے روئے  
 کر لی گئی اور ایک زنادیق سے کہ کفر سے کئی مرتبہ توبہ کر لی گئی  
 اور ابو حنیفہ جہمی مرتبہ تھے جیسا کہ ان کے شاگرد ابو یوسف  
 بیان کیا ہے چنانچہ ابو علی یحییٰ نے قاضی ابوالیمین سے  
 نقل کیا ہے کہ اس باب میں عجیب ترین جہش خطیب نے  
 ختم کر دیا ہے یہ روایت ہے کہ سعید بن مسلم کہنے لگے  
 قاضی القضاۃ ابو یوسف سے کہا کہ میں نے ابو  
 خراسان کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ابو حنیفہ جہمی  
 میں انہوں نے کہا وہ سچ کہتے ہیں اور سیف کی بھی  
 رائے ہے میں نے کہا کہ آپ نے اُن کے عقیدے سے کہا  
 کیا ہے کہا ہم اُن کے پاس آتے تھے اور وہ ہمیں تقریر  
 تھے ہم اپنے دین میں انکی تقلید نہ کرتے تھے۔  
 شیخ عبد القادر جیلانی نے کتاب غنیۃ میں ابو حنیفہ

عہدِ نبوت بھی ابوالحسن بن جہم کی طرف منسوب اسکا عقیدہ یہ ہے کہ خدا اور رسول کی معرفت اور ان کے اقرار و تائید نام  
 کی معرفت و اقرار کو ایمان کہتے ہیں جو رسول اللہ خدا کے پاس سے لائے عمل سے ایمان کا کوئی تعلق نہیں اور فرقہ مرزائی  
 عقیدہ یہ ہے کہ اگر ایمان ہو تو گنہ کرنے میں کچھ نقصان نہیں جس طرح کہ کفر کے ساتھ عبادت و اطاعت  
 کوئی فائدہ نہیں اس فرقہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ان لوگوں کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خداوند عالم نے انکو نابالغ







بالذکر و رسولہ و ما جاء به من عنده  
 حمدا علی ما ذکرہ البرہوتی فی کتابہ  
 و ابن قتیبہ ذکر ابا حنیفہ فی المرحبہ  
 قال فی کتاب المعارف اسماء المرحبہ  
 ابراهیم التیمی عمرو بن مرہ ابو ذر العمدی  
 مطلق بن حبیب حماد بن ارجس سلیمان ابو حنیفہ  
 الفقیر عبد الغنی بن ابی رواد ابنہ  
 عبد المجید خارجه بن مصعب عمر بن  
 قیس الماصر ابو معویہ الضری یحیی بن  
 ذکریا بن ابی ائدہ ابو یوسف صا  
 الکرم محمد بن الحسن الشاشی مشعر کد ام  
 قال ابو علی یحیی بن مختار مختار بن  
 الخطیب و من طرفین ماسطری  
 الخطیب فی هذا الباب اسند الی  
 ابی اسحق الغزالی انه قال کنت اخی ابا  
 و اسئل عن من امر العز و فسئل  
 عن مسئلة فاجاب فیها فقلت لانه  
 یرد عن النبی کذا و کذا قال و غنا  
 من هذا و قال سئل یوذا الخ  
 مسئلة فاجاب فیها فقیل لانه یرد  
 الی کذا کذا

اور برہوتی نے بھی کتاب الشجرہ میں ابو حنیفہ  
 نہیب کو اسی پر محمول کیا ہے جو شیخ عبد القادر  
 اور ابن قتیبہ نے ابو حنیفہ کو مرحبہ بیان کیا ہے  
 میں لکھتے ہیں کہ فرقہ مرحبہ والوں کے نام ابراہیم  
 عمر بن مرہ ابو ذر عمدی - مطلق بن حبیب - حماد بن  
 سلیمان - ابو حنیفہ نقیہ وغیرہ وغیرہ (باقی نام اصل  
 عربی عبارت میں ملاحظہ ہوں)

اور ابو علی یحییٰ نے مختار مختار بن  
 کیا ہے کہ جو چیزیں خطیب نے اس باب میں لکھی ہیں  
 انہیں سے عجیب بات یہ ہے کہ انہوں نے ابو اسحاق  
 غزالی سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں میں ابو حنیفہ  
 کے پاس آیا کرتا تھا ایک مرتبہ میں نے اُسے ایک مسئلہ  
 پوچھا اور انہوں نے جواب دیا میں نے کہا جناب رسالت  
 ایسا ایسا منقول ہے انہوں نے کہا اسکی ضرورت نہیں  
 نیز وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک دن اور اُسے ایک مسئلہ پوچھا  
 انہوں نے جواب دیا میں نے کہا جناب رسالت







من الضعفاء واما البخاری فقد  
 ذكر الشافعي في تاريخه الكبير فقال  
 في باب الميم محمد بن ادریس الشافعي  
 القرشي مائة سنة اربع ومائتين ثم  
 انه ما ذكره في باب الضعفاء مع  
 باكان قد روى شيئا كثيرا من  
 الحديث ولو كان من الضعفاء في هذا  
 الباب لذكره كما ذكر ابا حنيفة في هذا  
 الباب قال ابو الجوزي في كتاب المنتظم  
 باسناده الى سعيد بن ابي حمزة انه  
 قال سئلت يحيى بن معين عن  
 ابي حنيفة قال لا يكتب حديثه ولا  
 عبد الله بن علي بن عبد الله المدائني  
 قال سئلت ابي عن ابي حنيفة فضعفه  
 جدا وقال في خمسين حديثا خطأ  
 فيها والى ابي حفص عمرو بن علي قال  
 ابو حنيفة ليس بحافظ مضطرب  
 الحديث واهي الحديث وقال ابو بكر بن ابي  
 داود جميع ما رواه ابو حنيفة من الحديث  
 مائة وخمسون حديثا خطأ او قال  
 غلط في نصفه او ضعفه ايضا

بخاری نے ابو حنیفہ کو ضعیف اور میں نے شمار کیا ہے  
 نے اپنی تاریخ کبیر میں شافعی کا بھی ذکر کیا ہے  
 المیم میں لکھتے ہیں کہ محمد بن ادریس شافعی قرشی  
 میں انتقال کیا لیکن باب ضعیف اور میں انکا تذکرہ نہیں  
 حالانکہ انہیں مسلم تھا کہ شافعی نے بہت سے احادیث  
 نقل کی ہیں اور اگر وہ ضعیف اور میں سے ہوتے تو  
 اس باب میں انکا ضرور ذکر کرتے جس طرح ابو حنیفہ  
 اور ابن جوزی نے کتاب منتظم میں سعید بن حمزہ  
 نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے یحییٰ بن معین  
 ابو حنیفہ کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا کہ  
 نہ لکھنی چاہیے اور عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ  
 نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں میں نے اپنے باپ کے ابو حنیفہ  
 متعلق سوال کیا تو انہوں نے انکو بہت زیان ضعیف  
 اور کہا کہ انہوں نے پچاس حدیثیں ایسی روایت کی ہیں  
 کی ہے اور ابو حفص عمرو بن علی سے نقل کیا ہے  
 حافظہ تھے انکی حدیث مضطرب اور دہائی  
 تھی۔ اور ابو بکر ابن ابی داؤد نے کہا ہے کہ ابو حنیفہ  
 تمام ایک سو پچاس حدیثیں نقل کی ہیں میں نے  
 نصف میں خطا کی ہے یا یہ کہا کہ غلطی کی ہے  
 عدی و نسی نے بھی ابو حنیفہ کو ضعیف کہا ہے  
 نے مسند ابو حنیفہ میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہ



عن النسا على ما قاله الذهبي  
 النعمان بن ثابت بن زوطي ابو حنيفة  
 عن امام اهل الرضا ضعيف النسا  
 عن حفص بن غزاة عن ابي جهم  
 عن طيب في فصلين من تاريخه و  
 في كلام الفرقين معدلية و  
 عن حماد بن عمار بن ثابته عن ابيه  
 قال ابو عبد الله ثلثتم ضعفاء  
 احمد بن حنبل وان بالغوا في قد  
 في كتاب فيض القدير وقال العوا  
 في ضعيف مسند احمد محقق بل  
 في موضوعه في حقه في جزء انتهى  
 في احمد بن محمد بن ابي اسحاق عليه  
 في فاعنه مبغضه قال ابن  
 في مذهب اهل البيت اهل البيت  
 في الامام احمد بن حنبل في الامام احمد بن حنبل  
 في الامام احمد بن حنبل في الامام احمد بن حنبل

امام تھے انکونانی ابن عسکری اور دوسرے لوگوں نے  
 ضعیف قرار دیا ہے اور ضعیف نے اپنی تاریخ میں دو  
 فصلوں کے اندر ابو حنیفہ کا حال لکھا ہے اور  
 انکو عادل کہنے والوں اور ضعیف کہنے والوں دونوں  
 فریقوں کے کلام کو مفصل مع جملہ انواع و اقسام  
 نقل کیا ہے کہ انہیں سے تین شخص ضعیف ہیں۔

رہے امام احمد بن حنبل انکی مدح میں اگرچہ اہلسنت نے  
 بہت مبالغہ کیا ہے لیکن عراقی نے جو اکابر اہل سنت  
 میں سے ہیں۔ اور شیخ ابن حجر عسقلانی نے انکی شان میں  
 قرح کی ہے چنانچہ کتاب فیض القدير میں ہے کہ عراقی نے  
 کہا ہے مسند احمد میں ضعیف روایات کا ہونا یقینی  
 ہے بلکہ انہیں موضوعہ احادیث بھی میں جنکو میں نے ایک خبر  
 میں جمع کر دیا ہے انتہی اور امام احمد حضرت علی کی شان  
 میں عیب زنی اور حسرت کیا کرتے تھے آنحضرت کے بہت  
 برگشتہ اور آپ کے بہت دشمن تھے چنانچہ سابق میں کتاب منہاج  
 ابن تیمیہ کا وہ قول مفصل نقل ہو چکا ہے جس میں انہوں  
 نے امام احمد وغیرہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت علی  
 کا جو اجماع ہے وہ فتنہ و فسادیر مبنی



ثابت بالاحادیث الصحیح عن النبی  
 ﷺ بخلاف قتال صفین فان اولئک لم یبتدئوا  
 بالقتال بل امتنعوا عن سبایعتہ لہذا  
 کما ائمتہ السنۃ کمالک احمد وغیرہا  
 یقولون ان قتال الخوارج مأمور بہ واما  
 قتال الجمل و صفین فهو قتال فتنہ  
 فلو قال قوم نحن نقیم الصلوۃ ونؤتی  
 الزکوۃ ولا ندفع زکوۃنا الی الامام ثم نقوا  
 بولعبا الاسلام لم یجز للامام قتالہم  
 عند اکثر العلماء کابی حنیفہ و احمد ابو  
 الصدق اما قاتل مانع الزکوۃ لانہم استوا  
 من ادائہا مطلقا و الا فلو قالوا نحن نؤتیہا  
 بایدینا و لا ندفعہا الی ابی بکر لم یجز قتالہم  
 عند اکثرین کابی حنیفہ و احمد بن حنبل  
 وغیرہما و لہذا کما علم الامام علی ان  
 القتال کافتنہ و کما من قعد عنہ افضل  
 من قاتل فیہ و ہذا مذکور مالک و احمد  
 بن حنبل و الا و زاعی بل و الثوری الخ  
 یظہر من ہذا الکلام ان احمد کان  
 یؤید بطلان بیضا و ہذا فی الحقیقہ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد آنحضرت پر عیب لگاتے  
 تھے اور آپ پر عیب لگانا فی الحقیقت خود رسول اللہ



رسول الله الذي قد ثبت و  
 صمد عند بطرق اهل السنة يا علي  
 حبيب حبيب ومن اخي عليا فقد  
 اذاني والحق مع علي يد وحيثما اذ  
 ونظير من محمد بن جرير الطبري ارحم  
 بعد من العلماء علي اذ كره اليانو  
 لم يفتي معجم الادباء فلما قدم اى  
 محمد بن جرير الطبري الى بغداد من  
 طبرستان بعد وجوع اليها تعصب  
 عليه ابو عبد الله بن الجصاص وجعفر بن  
 عرفة والبيان وقصده الخنا بلة فسئلوه  
 عن احمد بن حنبل في الجامع يوم الجمعة  
 عن حديث الجلوس على العرش في  
 جعفر اما احمد بن حنبل فلا يمد  
 خلا فقالوا له فقد ذكره العلماء في  
 الاختلاف فقالوا رأيت في عند ولا  
 رأيت له اصحابا يقولون عليه السلام واطلعت  
 الجلوس على العرش فخلل ثم انشده  
 سبحان الله ليس لافيس ولا لافى عرش جليل  
 ونظير من بعض افاداة ابو المؤيد  
 الخوارزمي ان الخطيب قد حذر في

عيب لكانا به اور یہ کہ آپ علی پر عیب زنی کر کے رسول پر  
 عیب زنی کے ترکیب ہو یہ طرُق البسنت ہی ثابت و متحقق  
 ہے چنانچہ انکے یہاں رسول کی یہ حدیثیں منقول ہیں کہ اے علی تم  
 لڑنا مجھ سے لڑنا ہے جس نے علی کو ازیت ہی اُس نے مجھے ازیت دی  
 حق علی کے ساتھ ہے جدھر علی جاتے ہیں حق بھی جاتا ہے اور محمد بن جریر  
 طبری کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد کا شمار علماء میں ہی تھا  
 جیسا کہ یاقوت حموی نے معجم الادباء میں بیان کیا ہے کہ جب محمد بن  
 جریر خراسان سے لوٹ کر بغداد آئے تو ابو عبد اللہ بن حصص  
 اور جعفر بن غرقہ اور بیاضی کا گروہ انکے پاس آیا حنبلی بھی  
 آئے اور جمعہ کے دن مسجد جامع میں احمد حنبل  
 کے متعلق اور اس حدیث کے بارہ میں سوال کیا کہ  
 خداوند عالم عرش پر بیٹھا ہے انہوں نے کہا کہ احمد بن  
 حنبل کے اختلافات کا کوئی شمار نہیں ہو گا انہوں نے کہا کہ  
 اختلافات میں علماء نے انکا ذکر کیا ہے کہا نہ میں نے  
 اُن سے کوئی روایت دیکھی اور نہ اُنکے ایسے اصحاب دیکھے  
 جن پر اعتماد کیا جائے یہی یہ حدیث کہ خداوند عالم عرش پر  
 بیٹھا ہے یہ محال ہے پھر یہ متغیر ہے ہمارے

وہ ذات قابل تسبیح ہے جس کا کوئی

انیس ہے نہ عرش پر اس کا کوئی ہم نشین

اور ابو المؤید خوارزمی کے بعض افادات ظاہر ہوتا ہے

کہ خطیب نے احمد کے بارہ میں اس سے بہت زیادہ قدیم کی ہے



احمد باعظم ما قدح احمد في الجحيم  
 لا تدرك اوله اند سئل احمد عن النظر  
 في كتب ابو حنيفة ايجوز فقال لا ثم  
 قال في مقام الجواب عن هذا بعد  
 ذكر وجهين والثالث ان الخطيب  
 قد ما عن احمد اكثر من هذا فقال  
 قد وثق احمد بن حنبل جابر بن عثمان  
 فقال هو ثقة وجرير كان يبغض  
 امير المؤمنين علياً ولا فرق بينه وبين  
 من يبغض ابا بكر وعمر ثم قال الخطيب  
 وكما جري كذا بافاسقا ورد عند ابن  
 عياش انه قال ان هذا الذي يروي  
 عن النبي لعلي بن ابي طالب انت مني منزلة  
 هرون من موسى فخطاه فقال ابن عياش  
 قلت فما هو قال سمعت ليد بن  
 الملك يروي عن المنبر فيقول علي مني  
 بمنزلة قارون من موسى ثم اكد الخطيب  
 هذه الشئنا على احمد فقال بلغني عن  
 يزيد بن مرون انه قال ايت في العدة  
 في النوم فقال يا يزيد تكذب عن جرير  
 بن عثمان فقلت يا يزيد ما علمت بذلك

جنتي کہ احمد بن ابو حنیفہ کے متعلق کی ہے اسلئے کہ اور  
 انہوں نے یہ روایت نقل کی ہے کہ احمد سے سوال کیا گیا کہ  
 کی کتابیں دیکھنا جائز ہیں یا نہیں کہا نہیں پھر مقام ہر  
 میں دو جہیں ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں تیسری وجہ یہ کہ  
 ذلیب احمد کے متعلق اس سے زیادہ طعن کیا ہے چنانچہ  
 کہتے ہیں کہ احمد بن جریر بن عثمان کی توثیق کی ہے اور  
 دو مرتبہ ثقہ ثقہ کہا ہے حالانکہ جریر امیر المؤمنین  
 حضرت علی سے بغض رکھتا تھا جریر کے اور اس  
 شخص کے درمیان فرق نہیں جو ابوبکر و عمر سے بغض  
 رکھتا ہے ہمیں کہ جریر بڑا کاذب و فاسق تھا  
 اور اس سے عیاش نے روایت کی ہے کہ حضرت علی  
 کی شان میں رسول اللہ کی حدیث علی منی بمنزلہ ہارون  
 من موسیٰ (علی مجھ سے ایسے ہیں جیسے ہارون موسیٰ سے  
 تھے) جو نقل کی جاتی ہے یہ خطا ہے ابن عیاش کہتے ہیں  
 میں نے کہا اور کیا ہے کہا میں نے ولید بن عبد الملک کو منبر  
 پر کہتے ہوئے سنا علی منی بمنزلہ قارون من موسیٰ (علی مجھ سے  
 ایسے ہیں جیسے موسیٰ سے قارون تھا معاذ اللہ پھر خطیب نے  
 اس اعتراض کو کہ احمد بن جریر ایسے حدیث کو ثقہ کہا ہے انہوں نے  
 کے ساتھ بیان کیا ہے کہتے ہیں کہ مجھے یزید بن ہارون کے متعلق  
 معلوم ہوا کہ انہوں نے کہا میں نے سو میں خداوند عالم کو یہ بیان  
 نہیں ہے زمانا کا یہ نزدیک تم حرم رسول عثمان سے مسائل دروایا



فرا فقال لا تكتب عنه فایسب علیا  
وفا حاکم عن احمد انه طعن فی الامیر  
وتصل الخطیب به تنفیر القلوب فکذا  
باز ان یكون مقصودا حکایتہ  
طعن عنده فی الخنیفہ تنفیر قلوب  
منع عند انتہی

فی هذا الكلام دلالة صریحہ ان  
خطیب کے یقبح فی احمد

یظہر من السبکی فی الطبقات البکری  
ابا علی الکراہیسی کا یقبح فی احمد  
حسین بن علی بن زید ابو علی الکراہیسی

کما ساجلہ اجماع بین الفقہ و  
تقد تفقہ اولیٰ علی مذہب اهل الذم  
لم تفقہ للشافعی وسمع منه الحدیث

وس یزید بن ہرون اسحاق الارزق و  
یعقوب ابن ابراہیم وغیرہم دوسے  
مذہب بن محمد بن خلف البزار و محمد  
بن قنفذ و لم مصنف اکثر

فما یزید الشافعی کتب الزعفرانی  
ان قال السبکی قال الخطیب حدیث

کہتے ہوئے کہا خداوند اس سے سو آخر کے کچھ نہیں جانتا  
ارشاد فرمایا کہ تم اس کے کچھ نہ لکھو وہ علی کو برا کہتا ہے اور خطیب  
کی احمد کے متعلق یہ جو حکایت ہے کہ انہوں نے امیر المومنین حضرت  
علی کی شان میں طعن و قبح کی اور اسکی وجہ سے خطیب نے انہیں  
لوگوں کے دلوں کو متنفر کر دیے کا قصد کیا اسی کی مشایخ بھی جانے  
ہے کہ انہوں نے یہ جو نقل کیا ہے کہ احمد نے ابو حنیفہ کے متعلق طعن  
و قبح کی اس کے بھی انکا مقصد یہی ہو گا امام احمد کی نظر سے اس کے  
کے دلوں کو متنفر کر دیں انتہی اور اس کلام میں اس امر کی بھی  
دلائل ہیں کہ خطیب امام احمد کی شان میں قبح کرتے تھے۔

اور سبکی نے طبقات کبریٰ میں جو کچھ بیان کیا ہے اس سے معلوم  
ہوتا ہے کہ ابو علی کراہیسی امام احمد کے متعلق قبح کیا کرتے  
تھے لکھتے ہیں کہ حسین بن علی کراہیسی امام جلیل جامع فقہ  
و حدیث تھے اولافقہ میں اہل سہ کے مسلک پر تھے پھر شافعی  
موافق ہو گئے شافعی۔ یزید بن ہارون۔ اسحاق ارزق۔

یعقوب ابن ابراہیم وغیرہ سے حدیثیں سنیں اور اُسے عبید  
بن محمد اور محمد بن علی نے روایتیں نقل کیں انکی بہت  
سی تصانیف میں انکو شافعی نے کتب زعفرانی سے  
روایت کا احرازہ دیا۔ غرض کہتے کہتے سبکی بیان کرتے  
ہیں کہ خطیب کہتے ہیں کراہیسی کی حدیث بہت ضعیف  
ہے اسلئے کہ احمد انکے روایت میں غلطی کرنے کی وجہ سے



كَأَيْتَكُم نَبِيٍّ سَبَبَ سَبَبُ الْمَقْذُورِ  
 هُوَ أَيْضًا يَتَكَلَّمُ فِي أَحَدٍ فَيَجْعَلُ النَّاسَ  
 الْإِغْذِ عَنْهُ لِهَذَا السَّبَبِ قُلْتُ كَانَ  
 أَبُو عَلِيٍّ الْكَوَابِي وَهُوَ مِنْ مَتَكَلِّمِي أَهْلِ  
 اسْتِخَارَةِ عِلْمِ الْكَلَامِ كَمَا هُوَ اسْتِخَارَةُ  
 فِي تَحْقِيقِ الْفَقْدِ وَلَهُ كِتَابٌ فِي الْمَقَالَاتِ  
 قَالَ ابْنُ الْخَطِيبِ الْأَمَامُ فخر الدين في  
 كِتَابِ غَايَةِ الْمَرَامِ عَلَى كِتَابِهِ فِي الْمَقَالَاتِ  
 مَعُولِ الْمُتَكَلِّمِينَ فِي مَعْرِضِ مَذَاهِبِ الْخَوَاصِ  
 وَمَا أَهْلُ الْأَهْوَاءِ انْتَهَى  
 وَأَمَّا الْأَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ زَادٍ دِينِ الشَّافِعِيِّ الَّذِي  
 سَارَتْ دُكْبَانُكُمْ بِفَضَائِلِهِ وَمَعَارُفُهُ  
 قَدْ قَدَحَ فِيهِ بَحْيِي بْنُ مَعِينٍ الَّذِي قَدْ  
 ثَلَاثٌ مِثْرٌ كَرَّمَ جَدُّهُ وَثَقَاتُ حَقِّهِ قَالَ ابْنُ  
 الْمَدِينِيِّ عَنِ ابْنِ مِفْتَاحٍ كَثُرَ الدُّرَرُ فِي  
 حَقِّهِ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا مِنْ لَدُنْ آدَمَ كَتَبَ  
 مِنْ التَّحْقِيقِ مَا كَتَبَ بَحْيِي بْنُ مَعِينٍ قَالَ  
 مُحَمَّدُ بْنُ تَائِبٍ عِلْمُ النَّاسِ إِلَى بَحْيِيِّ بْنِ مَعِينٍ  
 إِلَى أَخِي مَا قَالَ فِي حَقِّهِ وَالسَّمْعَانِيُّ فِي  
 الْأَشْيَاءِ قَالَ فِي حَقِّهِ كَأَمَّا طَوِيلُ بَيَانَاتِهِ

لینے سے احتراز کرنے لگے (سبکی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ  
 اگر آپ ہی متکلمین المہنت میں سے تھے علم کلام میں اسے علم  
 تھے مہنت حدیث وفقہ میں تھے مقالات میں انکی ایک کتاب

ابن خطیب فخر الدین کتاب غایۃ المرام میں لکھتے ہیں کہ  
 مقالات میں جو ان کی کتاب ہے اس پر خوارج نیز دیگر فرقوں  
 پرستوں کے مذاہب کے چچانے میں متکلمین کا اعتماد ہے انکی

اور امام محمد بن ادریس شافعی جبکہ فضائل و معارف کو  
 آپ کے قافلے سے پھرتے ہیں انکی شان میں یحیی بن معین  
 ایسے بزرگ نے قدح کی ہے جنکی طرح اور وثافت کے  
 طوار سے آپ کی کتابیں بھری پڑی ہیں یہاں تک کہ بابر کا  
 مفتاح کنز الدرایہ ابن مدینی نے انکے حق میں کہا تھا  
 کہ میں حضرت آدم سے لیکر اسدم تک کسی ایسے آدمی کو نہیں  
 جانتا جس نے یحیی بن معین کی برابر حدیثیں لکھی ہوں کہیں یہ  
 تمام آدمیوں کا علم یحیی پر منتہی ہوتا ہے انہی اور سمعانی  
 نے کتاب انساب میں انکے متعلق لکھا ہے کہ یحیی انکی  
 ربانی عالم حافظ ثقہ مستحکم الحدیث جرح و ثناء



الجرح والتعديل والذم معین کان  
 علی خراج الروی فوات خلف لابن یحیی  
 الف الف درهم وخمسين الف درهم  
 فانفق کل فی الحدیث حق لم یبق له  
 یلیس سمع عبد الله بن المبارک و  
 بن بشر و عیسوی بن یونس و سفیان  
 بن عیینہ و عبد الرحمن بن المہدی و  
 بن الجراح و ابی معویہ الضری و  
 عنده من دفقا احمد بن حنبل و ابو حنیفہ  
 و محمد بن اسحاق الصنعانی و محمد بن  
 البخاری و ابوداؤد السجستانی و عبد  
 بن احمد بن حنبل و غیرہم و انتھی علم  
 الیہ حتی قال احمد بن حنبل ہما سراجا  
 خلقہ اللہ لہذا الشان یظہر کذب الکذاب  
 یعنی یحیی بن معین و قال علی بن المدائنی  
 لا یغنی احد من لدن آدم کتب من  
 الحدیث ما کتب یحیی بن معین و قال ابویوسف  
 الرانی اذا رایت البغدادی یحب احمد  
 بن حنبل فاعلم انہ صائنہ و اذا  
 یبغض یحیی بن معین فاعلم انہ کذاب

دس لاکھ پچاس اپنے بیٹے یحییٰ کے لئے چھڑے  
 انہوں نے وہ سب علم حدیث پر خرچ کر دے یہاں تک  
 کہ ان کے پاس پہننے کے لئے جوتا بھی نہ رہا۔ انہوں نے  
 عبد اللہ بن مبارک۔ حشیم بن بشر۔ عیسیٰ بن یونس  
 سفیان بن عیینہ۔ عبد الرحمن بن مہدی۔ وکیع  
 بن جراح اور ابو معاذ بن مزیر سے احادیث سنیں۔  
 اور انہوں نے ان کے اصحاب و اصحاب احمد بن حنبل۔  
 ابو حشیم۔ محمد بن اسحاق صنعانی۔ محمد بن اسماعیل  
 بخاری۔ ابوداؤد سجستانی۔ عبد اللہ بن احمد  
 حنبل وغیرہ سے احادیث روایت کیں۔ علماء کا  
 علم انکی طرف منتہی ہوتا ہے۔ آپ کے متعلق احمد  
 حنبل نے کہا ہے کہ یحییٰ ایسے شخص تھے جن کو  
 خداوند عالم نے پیدا ہی اس شان کے لئے کیا تھا  
 وہ مجھوٹوں کے جھوٹ کو ظاہر کرتے تھے۔ علی ابن  
 مدینی نے کہا ہے کہ میں حضرت آدم سے لیکر اس دم تک  
 کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے انہی براہین  
 لکھی ہوں اور ابوحسام نے کہا ہے کہ جب تم کسی  
 بغدادی کے باشندہ کو دیکھو کہ وہ امام احمد بن حنبل کی  
 مدح کرتا ہے تو سمجھو کہ وہ ضالست و ادیب دیکھو کہ وہ  
 یحییٰ ابن معین کے بغض رکھتا ہے تو سمجھو کہ وہ کاذب ہے  
 اس کے اسناد القدر کے امام شافعی کے



عند كذا فقدم في الشافعي استقبال القبلة  
يَدُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ تَكَلِّمْتَنِي وَجِبِلَّ  
هو عند كذا بافلا تغفر لي قال لا اله  
فالفصل الك صنف بعد تصنيف  
كتاب الميزان وقد ذكر ابن معين قال  
فيما روي في الشافعي ليس بثقة  
قال للنوري في تهذيب الاسماء في ترجمة  
عيسى بن معين واهموا على ما وثقه  
وحفظه وجلالته وقد مر هذا الشا  
واضطرار منه قال الخطيب كان اماما  
ربانيا حافظا ثباتا متقنا وقال احمد  
بن حنبل السماع من يحيى بن معين  
شفاة لما في الصدوق قال علي بن المدا  
عواريت مثله وقال احمد بن حنبل يحيى  
بن معين جيل خليفته لهذا الشا  
الحجيل يظهر كذا بكذا بين كل قد  
لا يعرف يحيى فليس بخد وقال عباس  
الدوري رايته احمد بن حنبل في مجلس  
روح بن عباد ليس يحيى بن معين  
عن اشياء يقول يا ابا بكر يا كيف  
يحدث كذا وكذا كيف يحدث كذا وكذا

شان میں تھی کی ہو کہ رو قبلہ ہاتھ اٹھا کر کہا کہ خداوند  
اگر میں نے اس شخص کے متعلق کلام کیا ہے جو مجھ سے  
تو تو مجھے نہ بخش۔ اور ذہبی نے اس فصل میں جو انہوں نے  
کتاب میزان کے بعد تصنیف کی تھی لکھا ہے کہ یہی  
معین نے شافعی کے متعلق کہا کہ وہ ثقہ نہیں۔

نوری نے تہذیب الاسماء میں سلسلہ حلالہ یحییٰ بن  
معین لکھا ہے کہ علماء نے اُنکی امامت و ثبات حفظ  
حدیث جلالت علم حدیث میں بلندی مرتبت اور ان  
مہارت و قوت پر اجماع کیا ہے۔ خطیب نے کہا ہے کہ وہ امام  
ربانی حافظ ثقہ اور محکم الحدیث تھے۔ احمد بن حنبل نے کہا  
کہ یحییٰ سے احادیث سننا سنیوں کیلئے شفا ہے علی  
بن مدینی کی اُنکے متعلق رائے اور احمد بن حنبل کا دوسرا قول  
اوپر ذکر ہو چکا۔

عباس دوری کہتے ہیں کہ میں نے احمد بن حنبل کو روح بن  
بن عبادہ کی مجلس میں دیکھا کہ یحییٰ بن معین سے احادیث  
کا حال اور جو حدیثیں انہوں نے سنی تھیں اُنہیں اُنکی رائے  
پوچھ رہے تھے اور جس حدیث کو یحییٰ کہتے تھے اسکو امام  
لکھ لیتے تھے ایسے بزرگ کے متعلق مزون بن شہیر



فی الخادم معهما فكلما قال يحيى كذب  
 أحمد وقل هرون بن بشير الرازي  
 يحيى بن معين استقبل القبله دافعا  
 يقول اللهم ان تكلمت رجل ليس  
 عندك لنا يا فلا تغفر لي وقال يحيى  
 يوم تكتب الخدم من ثلثين حجها فاعقلنا  
 الخ واما قاله في حد

ويظهر هذا من افاد القائلين  
 قال في مختار مختصر تاريخ بغداد بعد  
 ذكر اعتدال الخطيب عن ذكر مطا  
 البعدي فوافقه قول الخطيب في  
 هذا الفصل فعمل بل يختلفا  
 قال من معتد دون بيان ابا  
 السوغي من العلماء الذين كوا  
 واورحنا اخبارهم ولم يذكروا عند  
 ذكر اخبارهم بنادر في هذا  
 الكتاب بعض ما قاله في الناس  
 او د الحسن لم يرد القبيح ولا  
 من يحيى بن معين ما قاله في  
 استجیر عن محمد بن قسطنطيه و  
 فم ما فعل الخطيب في ذلك في حق

رازي کہتے ہیں کہ میں نے انہیں دو لقب دیے تھے افسار  
 شافعی کے متعلق وہ کہتے ہوئے مستجاب و اوپر ذکر ہوا  
 اور انکا قول تھا کہ اگر ہم حدیث کو تین طریقہ سے  
 نہ لکھتے الخ

اور یہی قاضی ابوالیمین کے افادات کے بھی ظاہر ہوتا ہے  
 انہوں نے کتاب مختار مختصر تاریخ بغداد میں ذکر کیا  
 ابو حنیفہ کے متعلق خطیب کے عذر کو نقل کرنے کے بعد  
 لکھا ہے کہ اس فصل میں خطیب کا قول و فعل متفق  
 نہیں بلکہ مختلف و متباہن ہے اسلئے کہ انہوں نے  
 یہ تو لکھا کہ ہم مطاعن حنیفہ کے بیان کرنے میں عذر  
 کرتے ہیں کہ وہ ان دیگر علماء کے پیشوا ہیں جبکہ ہم نے  
 ذکر کیا ہے اور انکی روایات نقل کی ہیں مگر جب  
 اس کتاب میں شافعی کی روایات نقل کی ہیں تو  
 بعض ان باتوں کا ذکر کیوں نہ کیا جو لوگوں نے انکے  
 متعلق کہی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے محاسن  
 ذکر کردئے اور معایب چھوڑ دئے اور نہ انکے متعلق  
 بن یسین کا وہ قول نقل کیا جسکا لکھنا بحمد اللہ ہم جائز  
 نہیں جانتے اور وہ عمل بہت اچھا ہے جو اس معاملہ میں



هذا الامام العبر المجليل القدر راعى  
الشأن الى آخر ما قال هذا كله حال اتمكم  
الادب عندكم

واما اشتغال صحاحكم على الاكاذيب  
الموضوعة بتبصير تاج علماءكم فقد فكرت  
في كتاب الاطوار ولو اوردناه لطلا  
بنا الكلام وقد بينت لك اشتغال  
موطاء مالك عليها وكذا الصحاح  
لا حتى فهو كلام الخداعون الكذابين  
عندكم المرتكبون لسوء الصنع  
قد تركوا ما لزمهم من طرح الاكاذيب  
والضعاف نشروها وقد فو ابراهيم  
من يعرف عيوبها فهم الاثمون <sup>بفعلهم</sup>  
فماستون لعوام المسلمين فليس لهم  
من اهل لم نصيب خلاق بل هم  
الجاهلون المذمومون عند <sup>النقاد</sup>  
والخلاق من اهل السنة ومع فائ  
كله قد توجهت اعترافك على مرف  
بن جعفر فكانت ما وجدنا ضعف  
منه بنظره وتريد ان ترمي بذا

تطيب لى اس هليل القدر عالم شافعي كى متعلق كيد  
يه من آپ کے چاروں ائمہ کے حالات۔

سنا آپ کی صحاح کا مجموعہ بنائی ہوئی احادیث دروہان  
پر مشتمل ہونا بسطرح کہ آپ ہی کے علمائے اسکی تفسیر  
کی ہیں اسکو میں نے اپنی کتاب اطوار میں ذکر کیا ہے اگر  
یہ بیان کرینگے تو طول ہو جائیگا اور موطاء و نیز دیگر  
کے اقسام کی چیزوں پر مشتمل ہونے کو میں نے آپ سے  
پہلے بیان کر دیا ہے پس ان کے مصنفین جو آپ  
ہی قول کی بنا پر مکار جھوٹے اور اس بد عملی کے مرتکب  
ہیں انہوں نے ایسی جھوٹی اور ضعیف روایات کو ان  
کتابوں میں رچے دیا جنکا حذف کر دینا لازم تھا انکو نشر  
اور ان لوگوں کے سامنے پیش کیا جو انکے عیوب  
کو جانتے ہیں یہی اپنے فعل کی وجہ سے فطوار اور  
عوام مسلمانوں کی آنکھوں پر پردے ڈالنے والے ہیں  
انکا علم و فضل میں کوئی حصہ نہیں بلکہ وہ مبصرین و  
ماہرین المسنت ہی کے اقوال کی بنا پر جاہل اور ضال  
مذمت ہیں باوجود ان تمام باتوں کے آپ امام بن  
جعفر علیہما السلام پر اعتراض کرتے ہیں گویا آپ  
آنحضرت کے زیادہ کسیکو ضعیف پایا یہی نہیں اور اسوجہ  
نے



ثم اني كلما نظرت الى النتيجة التي تويد  
 بها الخير الجليل ان تاخذها من السؤال  
 فان من اذ دافني بحجبا حيت قلت هذه  
 هو الشيعي الى اخر ما قلت فان هذا  
 كلام صدر من الشيعي في الفساد  
 وامن الجمل بان هذا الدين الواجب  
 كيف صار العوبة بيد هؤلاء الخائفين  
 ذمرا حجة السيور والافكار يعلم ان ما  
 جعفر الصادق كاعا اهل الكوفة  
 نقل على فتوى ابي حنيفة وسفيان  
 الثوري ورجل اخر واهل مكة على فتاوى  
 ابن جبر واهل المدينة على فتاوى مالك  
 واهل البصرة على فتاوى عمار وسواه  
 اهل الشام على فتاوى الاوزاعي و  
 الوليد واهل المص على فتاوى الليث بن  
 سعيد واهل خراسان على فتاوى عبد الله  
 بن المبارك الرضوي وكافينهم من اهل  
 القلوة من غير هؤلاء كسعيد بن  
 السيب وعكرمة وبيعة الراوي محمد  
 بن شهاب الرضوي الى استقر اعيانهم  
 في الامم في الاخرة سنة ثمان مائة

مسلمانوں میں اختلاف پھیلایا یا در کھئے ایسا نہیں ہے اور اگر کوئی  
 فقیر کہ جب میں اس نتیجہ پر نظر کرتا ہوں جو آپ آٹھویں سوال کے  
 نکالنا چاہتے ہیں تو مجھے اور زیادہ تعجب ہوتا ہے جیسا آپ  
 کہتے ہیں کہ یہ شیعوں کا دعویٰ ہے آخر (سوال ملاحظہ ہو) اسلئے  
 کہ یہ کلام یا تو بہ نیت شر و فساد آپ کا صادر ہوا۔

یا آپ یہ نہیں جانتے تھے کہ یہ یکیت دیگرانہ دین اسلام  
 ان مخالفین علم و حق کے ہاتھوں کیونکر باعث تنگ  
 و عار بن گیا اسلئے کہ سیر و آثار دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ زمانہ امام جعفر صادق علیہ السلام میں عامہ اہل کوفہ  
 ابو حنیفہ اور سفیان ثوری کے فتاویٰ پر عمل کرتے تھے  
 اہل مکہ ابن جبر کے فتاویٰ پر اہل مدینہ مالک کے فتاویٰ  
 پر اہل بصرہ عثمان و سوادہ کے فتاویٰ پر اہل شام  
 اوزاعی اور تہید کے فتاویٰ پر اہل مصر لیث  
 بن سعید کے فتاویٰ پر اہل خراسان عبد اللہ  
 بن مبارک زہری کے فتاویٰ پر نیز ان میں ان کے  
 علاوہ اور صاحبان فتویٰ بھی تھے مثلاً سعید  
 بن سبب عکرمہ ربیعہ اور محمد بن شہاب یہاں  
 تک کہ ان سب کی رائے سے ۳۶۵ میں تمام مذاہب  
 چار مذہبوں میں منحصر کر دیے گئے۔



وثلاثمائة فتنسئل حينئذ من جنانك  
 هل كان هذا الاو بعد من اصحاب النبي  
 واهل ذمته وهل كان من التابعين الذين  
 ادركوا اصحاب النبي وواعينهم فلا بد  
 ان تقول لا ثم نسئل هل كان هؤلاء  
 هذا هي عصر واحد هل كان اهلها  
 كذلك وعلى دين واحد فلا بد ان تقول لا  
 بل كانوا في ازمته متفرقة <sup>على</sup> عقائد مختلفة  
 وبعضهم يكفر ببعضا آخر حينئذ لنا  
 ان نسئل عنكم ان قوله تعالى اليوم اكملت  
 لكم دينكم واثممت عليكم نعمتي و<sup>قنيت</sup>  
 لكم الاسلام دينا امانزلت على محمد  
 في واهي عمره فلا بد ان تقول بلى  
 فتنسئل عنكم انه اذا كان دينه قد اكمل  
 في حياته فما هذا الاختلاف العظيم  
 بعده فامع قرب بعض هؤلاء <sup>بعد</sup>  
 هذا من الصدور الاول فقلت انه من  
 الروايات فقد شهد على واة الاحاديثكم  
 بالكذب او الغفلة او الضلال <sup>بل</sup>  
 الاسلام وان قلت انه من نفس هؤلاء  
 الاو بعد فاجاب دعيتهم الى الخالك او يطلب

اب میں آپ کے سوال کرتا ہوں کہ کیا یہ چاروں صدق  
 اصحاب نبی اور آپ کے ہم عصر تھے کیا یہ  
 تابعین میں سے تھے جنہوں نے اصحاب کو  
 اور ان سے روایتیں نقل کی ہوں انہیں آپ املا  
 نفی میں دینگے پھر میں پوچھوں گا کہ کیا یہ چاروں صدق  
 ایک زمانہ میں تھے یا ان مذہبوں والے ایک زمانہ  
 میں اور ایک دین پر تھے اس کے جواب میں بھی آپ  
 نہیں کہیں گے اور یہ کہ یہ سب مختلف زمانوں میں  
 مختلف عقیدہ پر تھے اور انہیں بعض بعض کو کاڑھتے  
 تھے اس وقت بھی آپ سوال کرنا چاہئے کہ آیا یہ اکملت  
 دینکم و انعمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا رہے  
 تمہارے لئے تمہارے دین کو کامل اور تمہاری نعمت کو تمام کر دیا  
 اور تمہارے لئے اسلام کو پسندیدہ دین قرار دیا آخر حیات پر  
 میں نہیں نازل ہوئی آپ کہیں گے ضرور ہوئی پھر ہم سوال کریں گے  
 کہ جب دین آپ کی زندگی میں کامل ہو گیا تھا تو آپ کی وفات کے  
 بعد یہ اختلاف عظیم کیسا حالانکہ ان چاروں مذہبوں میں سے  
 بعض صدراول سے بہت قریب تھے اگر آپ کہیں گے کہ یہ راویوں  
 کی وجہ سے ہوا تو میں نے اس پر گواہیا پیش کر دی میں کہ ایک  
 راوی جھوٹے۔ غافل گمراہ تھے اور انہوں نے اسلام کو بدل کر کفر  
 اور اگر آپ یہ کہیں گے کہ یہ انہیں چاروں ائمہوں (مالک ابو حنیفہ  
 وغیرہ) کہیں گے سوال اس لئے کہ انکو اسکا ضرورت دیا ہوئی تھی



منافع والاتباس من شرع النبی هذا  
 سلطان هؤلاء الا بعد قد شهدوا  
 من دين نبیهم ما كان محفوظا ولا  
 من یقوم مقامه بحفظ شرعہ  
 من بعد علیہم فکیف يجوز الاقتداء  
 بشہد علی بعد ونبیہ <sup>بعثت</sup> <sup>لک</sup> <sup>مختلفا</sup>  
 وکان دینہم قد کان تاما محفوظا  
 من ضاع منہم غیر دین نبیہم حتی  
 شوا علیہ باختلاف الاجل هذا  
 اختلاف وان كانوا مختلفوا من غیر  
 الالاختلاف فقد قبحوا ذکونہم  
 واما سمعوا وهدوا الناس اتباع  
 شرعہ وذا حوالا ونقصوا بذلک فلم  
 یکن ذلک فکیف يجوز الاقتداء بمن یکن  
 هذه المصفا وانکاهوا کلاء الا بعد  
 من انهم ونبیہم وانبیاءہم اعرف بالشرع  
 من انهم ونبیہم وانبیاءہم یزیدون ینقصون  
 اختیارہم وانبیاءہم قد اجماعا بالنبیہم  
 من الابد فہذا خلا عقول العقلاء  
 وعندہم الامم الانبیاء

ثم ان الشیعہ ان تسئل انہ اذا کان

یا یہ کہ شرع محمدی جو ضائع اور شہید ہو گئی تھی اسے وہ لوگ  
 واپس لانا چاہتے تھے تو یہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ  
 چاروں اس بات پر شہادت دیتے تھے کہ انکی نبی کا دین محفوظ  
 نہ تھا اور نہ نبی نے انہیں کوئی ایسا شخص مقرر کیا جو آپکا  
 قائم مقام ہو شریعت کی حفاظت اور ان لوگوں پر حجت قائم  
 کریں اگر ایسا ہے تو ان لوگوں کی اقتدا کیونکر جائز ہے  
 جو اپنے خدا اپنے نبی اور اپنی شریعت کے متعلق ایسی شہادت  
 دیں اور اگر انکا دین محفوظ تھا تو دین کے علاوہ انے اوکون  
 ایسی چیز ضائع ہو گئی تھی جسے اوپر انہوں نے اس قدر تفتیش کی  
 اور جسکی وجہ سے اتنا اختلاف کیا اور اگر انہوں نے بے خبری سے  
 اختلافات کئے انہوں نے اپنے نبی کو بدنام کیا اپنی شہرت  
 یہ برائی کی لوگوں کو اسکی شریعت کے مٹایا اور ایسی کمی بیشیاں  
 کر دیں جو زمانہ نبی میں نہ تھیں اور جن لوگوں کے ایسے اوصاف  
 انکی اقتدا کیونکر جائز ہے۔ اور اگر یہ چاروں یا انہیں بعض  
 یہ سمجھتے تھے کہ وہ خدا اور رسول کے شریعت کو زیادہ پہچانتے ہیں  
 جو کچھ کمی زیادتی کر رہے ہیں اسکا اختیار ہے اور امت کو  
 ایسی ہدایتیں کر رہے ہیں جو نبی نے نہ کی تھیں تو یہ عقول  
 کے خلا اور تمام انبیاء کی امتوں کے مذاہب کی ضد ہے

پھر شیعوں کو آپ سے سوال کرنا چاہیے کہ جب یہ چاروں



هؤلاء الأربعة أزمان متفرقة وعلى  
 هذا مختلف فلاي حال كانوا جميعاً  
 صوامع ان بعضهم يلعبون بعضاً  
 وكفر بعضهم بعضاً وهلاك بعضهم  
 على الحق وبعضهم على الباطل جميعهم  
 على الباطل فيكون الحق مع من كان  
 قبلهم من الصفا والتابعين الذين التزموا  
 بحمداً شريعته وتبعوا طريقة الحق  
 طريقة واحدة وتبع من اقتد بهم ذلك  
 وقد عرفت سابقاً من الخطيب في تاريخه  
 بغداد اندرز بطريق صحيح من النقل  
 على خير البشر فقد كفر وحده المتعلق  
 عند أئمة الأديب يفيد العموم فمؤيد  
 من جميع الجمل التي تتصور بعقلك  
 من العلم والزهو والشجاعة والسخاوة  
 فمؤيد من الكمالات النفسانية ولولا مخافة  
 الاطنال لا ثبت كل ذلك من طرقكم و  
 صحاحكم ومسانيدكم

ثم انك لا تغفوا بما الحبر الجليل ان  
 التسميد يا هبل السنة والجملة لا يزيد  
 في المستقيم شيئاً ولا يهدى

مختلف زمانوں میں مختلف مذاہب پر تھے تو سب  
 راستی پر کیونکر ہو سکتے ہیں جبکہ بعض بعض  
 کرتے اور انہیں کافر کہتے ہیں اور کیونکر انہیں  
 بعض حقیر اور بعض باطل پر سب باطل  
 پر تھے اور اس صورت میں ان لوگوں کے ساتھ  
 حق کا ہونا ضروری ہے جو مجملہ محاسب و تابعین  
 اُن سے پہلے رسول و شریعت رسول کے پابند  
 رسول کے واحد و یکتا طریق کے یا اُن لوگوں کے  
 پیرو تھے جنہوں نے اس طریقہ میں انکا انبیاء کی  
 اور تاریخ بغداد سے جو خطیب کا قول نقل کیا ہے  
 اس سے آپ کو پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ خطیب  
 بطریق صحیح یہ روایت نقل کی ہے کہ جو یہ کہے گا کہ علی  
 خیر البشر میں وہ کافر ہے اور علماء ادب کے نزدیک منافی  
 کا حذف کرنا مفید عموم ہے لہذا یہ ثابت ہوا کہ حضرت  
 علی تمام ان اعتبارات سے جو مجملہ کمالات نفسیہ مثلاً  
 زہد شجاعت سخاوت وغیرہ آپ کی عقل میں آسکتے ہیں  
 سب بہتر ہیں اور اگر طول کا خوف نہ ہوتا تو میں ان سب حقانیت  
 کو آپ کے طریقوں آپ کی محاج اور آپ کی مسانید سے ثابت کرتا  
 پھر یہ کہ مولانا آپ دھوکا نہ کھائیں المہنت جماعت  
 نام ہونا آپ کے مذہب میں کسی شرف کی زیادتی اور اس  
 بات سے لالچ نہ کرنا کہ (آپ کا مذہب تو امام جماعت انسانی



اصل التفرق فلا اختلاف مع وضوح  
سبب التسميه باهل السنة والجماعة  
من اذكريه علماءكم ذكروا بن بطر في  
كتاب المعجزة بالابانده سعي معويه  
في الاسم في سنة اربعين من الهجرة  
في الاجتماع على معويه

فذكر في وهو من اهل الظاهر انا  
في هذا الاسم في يد معويه لما  
دخل عليه راس الحسين بن بابويه  
في كل من دخل من ذلك الناسنا  
ونقل احمد فرید دفاعی فی کتابہ للسنۃ

عصر المامون عن الجاحظ ج ۲ ص ۱  
ذكر الشيخ العسكر عن كتاب الزوائد  
وهو من علماء السنة ان معويه  
ذلك العام (اي عام اربعين) عام  
سنة ذكر ابن عبد ربه في كتاب  
العقد قل لما صالح الحسن معويه  
في ذلك عام الجماعة فاندكاج هذا

اصل تسميتهم فبئس الاصل  
وان كان لدعويهم انهم ملتزمون بسنة

كافر بئس او شيعه اهل افتراق واختلاف من اسلمه  
اس نام کی وجہ ہے وہ آپ کے ہی علماء کے بیانات سے ظاہر ہے  
ابن بطر نے کتاب ابانہ میں لکھا ہے کہ یہ نام سنہ ۴۰ میں  
معاویہ نے رکھا یعنی معاویہ پر اجتماع ہوا تھا۔

امر ایسی نے جو اہل ظاہر سے ہے بیان کیا ہے کہ یہ نام خیرہ  
ابن معاویہ نے رکھا جبکہ اسکے پاس ایک دروازہ  
سے امام حسین علیہ السلام کا سر آیا اور جو اس دروازہ  
داخل ہوا وہ سنی تھا۔

احمد فرید دفاعی نے اپنی کتاب عصر المامون جلد ۳ کے صفحہ ۱  
پر ملاحظہ سے شیخ عسکری عالم سنی کا قول نقل کیا ہے  
جو انہوں نے کتاب زوائد میں لکھا ہے کہ معاویہ  
سنہ ۴۰ کا نام عام السنۃ رکھا۔ ابن عبد ربه نے  
کتاب العقد میں لکھا ہے کہ جب امام حسن  
نے امپ معاویہ سے صلح کی تو اس سال کا نام  
عام جماعت رکھا گیا پس اگر یہ نام رکھنے کی بنا  
یہی ہے تو بہت بُری ہے اور اگر یہ نام السنۃ  
اپنے اس دعوے کی وجہ سے رکھا ہے کہ وہ سنت  
نبی کے پاسند ہیں تو اس اختلاف و افتراق اور  
سور اختلاف کے ہوتے ہوئے یہ پاسندی کہاں ہی



وما يقع بينهم من مساوي الأخطاء وسيا  
في نقل وحفاظ القرآن من الشيعة نقل  
عن كتاب الزيد لأبي حاتم السجستاني  
أول اسم ظهر في الأساطير على عهد رسول الله  
هو الشيعة وكان هذا لقب المختار من  
الصحاب وهم أبو ذر وسمي الفارسي و  
المقداد بن الأسود وعمار بن ياسر  
وأن صفين فاشتهر بين مواعلي بن علي

اور جہاں ہم ابی حاتم سجستانی کی کتاب زید کے شیعیان  
قرآن کی تعداد نقل کرینگے تو اس میں آئے گا کہ مذہب  
پہلا نام جو عہد رسول میں ظاہر ہوا وہ شیعہ ہے اور  
اصحاب اربعہ ابو ذر سلمان فارسی مقداد و عمار  
کا لقب تھا اور زمانہ جنگ صفین تک رہا اس کے  
محبان علی میں مشہور ہو گیا۔

عہ کسی مقام پر ماثیہ میں بیان کیا جا چکا ہے کہ علی کا دہوی حسنا کتاب التذکرہ و محض تھا اور اس کے بعد اس کے پیرو اس کے  
کے پیروان تھے بلکہ لاکھ دفعہ لائل قاطع ہے ان کے سخاوت کر یا لیا کہ شیعہ ہی قرآن کے سچے عامل اور سیر حقیقی ایمان رکھنے والے ہیں  
وہ قرآن کے لئے ہیں اور قرآن ان کے لئے مگر یہ پھر بھی اس اعتراض کے بار نہیں آتے کہ شیعوں کا ایمان عمل قرآن پر نہیں اسی سلسلہ میں  
سوالات ہو چکے ہیں کہ شیعہ کا ذکر قرآن میں نہیں لہذا شیعہ مذہب خلا قرآن پر اگر سوال کی کالت ظاہر ہے اور یہ سوال اس قابل  
نہیں کہ کوئی اہمیت دجائے لیکن اتنا مختصر عرض کر دینا ہے محل ہوگا کہ شیعہ قرآن میں ایک بار نہیں کہی بار ہے اور مقام میں  
اور تفسیر یا اہمیت جماعت کا ذکر قرآن میں کسی جگہ ہرگز نہیں اس مذہب کا قرآن کے کوئی عملی ربط بلکہ شیعہ کے مقابل کفران میں  
"عدو" یعنی دشمن معاند ہے تعبیر کیا گیا ہے ملاحظہ ہو (۱) ہذا من شیعہ وعدہ فاستغاثوا الذین شیعہ علی  
من عدوہ فوکرہ من مفضل علیہ قال ہذا من عمل الشیطان وعدہ مفضل امین ہ یعنی جناب موعی شہر میں ان کے  
تو اس میں دشمنوں کو لڑتے ہو یا ایک تو ان کے شیعوں سے تھا اور ایک ان کے دشمنوں سے جو ان کے شیعوں سے تھا اسنے اس شخص کے جملہ جوان  
دشمنوں سے تھا انے استغاثا کیا پس موعی نے اس کے ایک گھوڑا مارا کہ اس کا خاتمہ ہو گیا فرمایا کہ یہ جیگر تو شیطان کی کارروائی تھی  
بیشک کہ کھلا ہوا دشمن اور ہر جگہ انہو اللہ پر بار ۲ سورہ قصص رکوع ۲۵ وان من شیعہ لہم اہیم اور یقیناً ابراہیم علی  
شیعوں سے تھا پارہ ۳ سورہ والقصص رکوع اب اگر وہ لوگ اپنے دشمنوں سے ہیں تو اپنے مذہب کا صرف نام ہی قرآن میں دکھائی  
عہ اگر وہ ہمارے حضرات کے ہر ائمہ ان کا کمال اہم اور شیعہ ہونا ملاحظہ فرمائیے ہاں حاشیہ میں تو "ارۃ الاشاعت" نہ کا وہ ملاحظہ فرمائیے



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العبد الجليل

## نواں سوال

کتب شیعہ میں ایسے ابواب ہیں جنہیں ان آیات کا ذکر ہے جو ائمہ اور مذہب شیعہ کی طرح میں اور ابو بکر و عمر اور اُن کے تابعین کے کفر کے متعلق نازل ہوئیں ہیں یہ آیتیں سو سے زیادہ ہیں۔ آج آپ حضرات (علما) نجف اشرف مدظلہم سے خطاب کی ان آیات کی تنزیل اور جس عنوان سے انکی تاویلات کتب شیعہ میں مذکور ہیں ان تاویلات کے متعلق کیا رائے ہے جبکہ انکی تنزیلات میں خدا کو عاجز اور رسول کو جاہل ٹھہرانا اور دین ائمہ و ادب آں محمد پر براز بردست طعن ہے۔ اور یہ تاویلات ان لوگوں کے کھیلنے کے لئے جو قرآن مذہب کا استخفاف کرتے ہیں کھلونا یونیسے کیونکر بچ سکتے ہیں۔

## دسواں سوال

شیعوں کی کتابوں سے شیعوں کا حیلہ تقیہ پر عاشق ہو نانا ہے اہل حیلہ تقیہ نے شیعوں کو گرویدہ کر لیا ہے جب کسی امام نے کوئی ایسی حدیث روایت کی ہے جو مسلک امت کے موافق ہے یا کوئی ایسا عمل کیا ہے جو عمل امت کے مشابہ ہے تو شیعہ اسے اس بنا پر رد کر دیتے ہیں کہ حیلہ تقیہ ہے ہم امت

التاسع فی کتاب الشیعہ ابواب فی کتب ثلاث فی الامۃ والشیعۃ آیات فی کفر اہل بکر و عمر و کفر من اتبعھا آیات تزیید علی ما مارا یکم الیوم فی تنزیل هذه الآیات و فی تاویلھا حسب ما فی کتب الشیعہ و فی تنزیل فی حقہم و تجمیل للذبح و الذوا عظم طعن حذر الامۃ و ادب ال محمد و کف بنحو هذه التاویلات من ان یكون لعلوۃ یلعب بہا من یتخف بالکتاب والدين

الحاشیہ و للکتب الشیعہ فی حیلۃ التقیہ غرام قد شغفھا حباً حیلۃ التقیہ فکلما روی امام حدیثاً یوافق علیہ الامۃ و عمل امام عملاً یشبه عمل الامۃ فان الشیعہ تروھا علی انھا حیلۃ علی انھا التقیہ نحن نجل الامۃ

ترجمہ: کتاب عناصر الایمان مفسرہ مترجم منہا کردیکھے جس میں انکے حالات پر استدلالی مدنی ڈالی گئی ہے



ومن عزة الامام واعظم شرفه ان  
 يكون من الذين يبلغون رسالات  
 الله ويخشون الله ولا يخشون الا الله  
 ومن الذين يجاهدون في سبيل الله  
 ولا يخافون لومة لائم نعم التقية  
 في سبيل حفظ حياته وشرفه وفي  
 حفظ ماله في حماية حق من حقوقه  
 واجبة على كل احد اما ما كانا او غيره  
 اما التقية بالعبادة بان يعمل الامام  
 عملا لم يقصد به وجوب الله وانما  
 اتاه واما خوفا من سلطان جائر والتقية  
 بالتبليغ بان يستند الامام الى الشارع  
 فان مثل هذه التقية لا تقع ابدا  
 اصلا من اهل دين وملتصعين صدق  
 من امام معصوم وحمل رواية الامام و  
 عبادة الامام على التقية طعن على عصمت  
 وطعن على دينه وكل رواية يريها عدل  
 فهي اداء اما وهي تبليغ وحملها على  
 التقية قول بان العدل قد افترقا  
 على الله وعلى الشارع وكادها الامة  
 وكل سامع وكل يعلم ان خلافا

کی بڑی سمجھتے ہیں اور امام کی عزت اور بڑا شرف یہ کہ  
 ان لوگوں میں سے ہو جو احکام خدا کو پہنچاتے ہیں اسی کو  
 کرتے ہیں اور بجز اسکے کسی سے نہیں ڈرتے نہ خدا کی رائے  
 جہاد کرتے ہیں اور نہ کسی ملامت کرنوالے کی ملامت  
 سے نہیں ڈرتے البتہ حفاظت زندگی و شرف مال  
 اور حمایت حقوق کے لئے ہر شخص پر تقیہ واجب ہے  
 خواہ امام ہو یا غیر امام۔ رہا عبادات میں اس طرح  
 تقیہ کرنا کہ امام کوئی ایسا عمل کرے جس میں وہ قصد تقیہ  
 خدا کرے بلکہ اس کو سلطان جائز سے خوف کے ہم  
 میں بحال لائے اور تبلیغ میں اس طرح تقیہ کرنا کہ امام  
 شارع کی طرف ایسا حکم منسوب کر دے جو شارع کا  
 نہ ہو ایسا تقیہ کسی دیندار امام سے صادر نہیں ہو سکتا  
 امام معصوم سے اس کا صادر ہونا منقطع ہے۔ اور امام  
 کی روایت و عبادت کا تقیہ پر حمل کرنا اس کی عصمت  
 و دیانت میں طعن کرنا ہے۔ یہ وہ روایت جسے عادل  
 بیان کرتا ہے ادار امانت اور تبلیغ ہے اور اس کا  
 حمل کرنا یہ کہنا ہے کہ اُس نے خدا اور رسول پر افترا کیا  
 اور امت نیز مرسلین و آلے کو فریب دیا۔ ہر شخص  
 جانتا ہے کہ روایت کے خلاف سکوت ہی اور  
 ساکت برتنے سے محفوظ ہے کبھی ایسا نہیں ہوا  
 کہ کسی بادشاہ جائز نے ساکت کا تقیہ کیا ہو



سكوت والساکت امن منكل شر  
 لم يقع قط ان جائزاً غا الساکت  
 فعل الزوا على التقية تسفيتها للراوى  
 فليبه وعلى امير المؤمنين عليه وعلى  
 ولادة السلام كما يحا على الصلاة و  
 على الاوقات ويحضر الجماعة ويصل للكتوبا  
 ويصل صلاة الجمعة مقتديا خلف  
 الاصل والثا والثا وخلفه غيرهم كما يقصد  
 بما وجد الله فقط ولم يكن يصل  
 صلاة الا تقرباً وتقوى واداء ولم  
 ينفى مثله ان يتقى بجميع عباد الله  
 غير الله ولم يكن يصل صلاة الا تقرباً  
 وتقوى وحملها على التقية طعن في دينه  
 وطعن عظيم على فضله وكل الامم بعد  
 اقتداء بابي وجدة في الامت والامنة  
 ولم يقع من امام الا تقوى وتيز لم  
 يقع حيلة وتقية

الحادى عشر في كتب الشيعة  
 ان عليا امير المؤمنين طلق عما  
 فخرجت عن كونه امام المؤمنين  
 على

ايندروايت کو تقيه پر حمل کرنا راہی کو بوقوف اور احمق تانا  
 اور حضرت علی علیہ السلام نمازوں کی پابندی اور اوقات کا  
 لحاظ کرتے نماز جماعت میں آنے مستحب نمازیں  
 پڑھتے جمعہ کی نماز اول و ثانی و ثالث وغیرہ  
 کے پیچھے جبالا تے اور یہ سب کام توجہ اللہ کرتے  
 تھے جب نماز پڑھتے تقرب و تقوى واداء وغیرہ  
 کے لئے پڑھتے تھے ایسے شخص کے لئے مناسب  
 نہیں کہ تمام عبادات میں سوائے خدا کے  
 کسی اور سے ڈرے اور نماز بغیر قصد تقرب  
 و تقوى پڑھے ان اعمال کا تقيه پر حمل کرنا آپ کے  
 دین و فضل میں نقص عظیم کرنا ہے۔ آپ کے بعد ہر امام نے  
 امت سے معاملات کرنے اور خلفاء وقت کی اقتدار کرنے  
 میں اپنے باپ دادے کا اتباع کیا۔ اور کسی امام سے  
 بجز تقوى و دین کوئی عمل صادر نہیں ہوا اور کبھی اس سے  
 حیلہ و تقيه واقع نہیں ہوتا تھا۔

### گیارہواں سوال

شیعوں کی کتابوں میں (۱) حضرت علی نے حضرت عائشہ کو طلاق  
 دیا اسلئے آپ امیر المؤمنین نہیں رہیں۔

(۲) امام ظاہر ہونگے تو حضرت عائشہ سے اپنی ماہ



العائشہ انتقاماً لأمہ ابنتہ النبوی  
السیدۃ فاطمہ علیہا وعلیٰ بیہا واولادہا  
الصلوٰۃ والسلام

۳ وان القائم اذا ظهر منہدم منسا  
الاسلام منہا مسجد المندوبید  
حجر النبوی ینبش قبر فتاویٰ  
وہما طریان یصلیٰ ہما علی خشیۃ  
ومحرقہ لان جمیع ما ارتکبہ البرد من  
المظالم والجناایا والاثم من اثم  
الایوم القیمۃ منہما فاوارہا علیہما  
کل یعلم ان الادب الذی والائمتہ مولد  
من امثال ہذہ الاوہام ولین من  
خالی ردہا وانما ینکروں جو دہما  
صحف الشیعہ واستبعد تمام الاستبعاد  
ان علما کبیرا شیعیا یکتبہا فی کتابہ  
ولا یجد من دینہ وادبہ وعقلہ و  
ایما وازعایز عہ من امثال ہذہ الابا  
والکتب متداولۃ تلوہا الشیعہ  
من غیر انکار ویلقی ہا الخطیب المحافل  
والجماعۃ یستمع ہا استماع الاذکار فان  
کتابین الشرور شرسیۃ عاذب اللہ

گرامی قلمزد ہر ہشت رسول کا انتقام لینے

(۲) جب آپ ظاہر ہوئے تو تمام مساجد اسلام ہر  
کہ کجی کوڑھاویں گے حجر نبوی کو منہدم کرینگے شیخین کی  
قبریں کھودینگے انکو زندہ نکالینگے در انحالیکہ وہ تازہ  
ہونگے انکو لکڑی پر سولی دینگے اور جلا دینگے اسلئے کہ ہر  
حضرت آدم سے لیکر نیا امت تک حسب قدر نظام  
ومعاصی واثام کئے یا رنگا ان سب کا گناہ انہیں دلوں  
پر ہوگا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ ادب دین اور ائمہ ایسے  
اوبام سے بنی رہیں اور انکی رد کی ضرورت نہیں انکا کتب  
شیعہ میں پایا جانا نہایت درجہ قبیح ہے یہ بات ہی  
بعید معلوم ہوتی ہے کہ شیعہ و نکاہرے سے برا عالم انکو اپنی  
کتاب میں لکھتا ہے اور از روئے دین و ادب و  
عقل و ایمان کسی ایسے مانع کو نہیں پاتا جو ان  
ابا صیل سے اسکو منع کرے جو کتابیں ان  
مضامین پر مشتمل ہیں انکو شیعہ بے مانع پڑھتے  
ہیں، خطیب انکو محفلوں میں بیان کرتا ہے  
جب امتیں انکو مشل دیگر اذکار کے سنتی ہیں پس  
اگر کوئی بڑے سے بڑا شر ہو سکتا ہے جس سے  
خدا کی پناہ مانگی جائے تو وہ تعقب



فاعظم شر هو التعصب المذہبی  
و شیطان التعصب المذہبی  
و رأس الشیاطین

الثانی عشر اعجبت فی دین الشیعہ  
فی تحریر کل شراب لیسکر قلیلہ و کثیرہ  
حی حق ان المضطر لا یشوب الخمر  
سألا مضطرا ولا ینہا قاتلہ  
و استحسن کل الا<sup>ن</sup> مستحسنا مذہب  
الشیعہ الا ما فی مسائل الطلاق و  
بعض ما تراه الشیعہ فی اصول المواد  
و اعجبت فی فتاویہم فی جزئیات مسائل  
الربا و وجہ ما طالعتہ من کتب  
مقصود فی مسائل الربا و کتب  
الشیعہ وان ردت القول بالعدل  
و انکرت علی الامراء عالة الفرائض  
الا ینہا لم تنج من اشکال ابن عباس  
و الامام الباقران الذی احصى رجل  
عالج لم یجعل فی مال نصف او ثلثین  
ولا نصف او نصف او ثلث او مثلاً  
فان اخف النقص فی المؤخر اخذ

مذہبی ہے اور تعصب مذہبی کا شیطان شیطانوں کا  
سرور ہے۔

## بارہواں سوال

مجھے دین شیعہ کے اس مسئلہ پر بہت تعجب ہوا کہ نشہ آور شراب  
حرام ہے خواہ کم ہو یا زیادہ یہاں تک کہ مجبور آدمی مجبوری کے  
وقت بھی شراب نہیں پی سکتا اسلئے کہ وہ اسکی قاتل ہے  
اور میں نے مسائل طلاق بعض مسائل میراث میں مذہب  
شیعہ کو بہت اچھا پایا البتہ غریب مسائل یہاں  
مجھے اُنکے مسائل نہیں پسند آئے اور جہاں تک کتب شیعہ کا  
مطالعہ کیا مسائل ربا کے بیان میں انہیں ناقص پایا  
کتب شیعہ نے اگرچہ عوام کو باطل اور امت پر فساد  
کے برصانے کے متعلق اعتراض کیا ہے لیکن جو اشکال  
ابن عباس اور امام محمد باقر علیہ السلام نے وارد کیا ہے  
اس سے وہ چھوٹ نہیں سکی ہیں اور وہ یہ ہے کہ جس نے  
تو وہ ریگ کے ذرو نکا شہر کر لیا ہے اس (خدا)  
نے ایک مال میں نہ ایک نصف اور دو ثلث قرار  
دئے ہیں نہ دو نصف اور ایک ثلث اس اشکال کے  
کتب شیعہ نہیں چھوٹ سکیں اسلئے کہ جو دار  
آخر میں رہ جائے اسکو کم حصہ دیدین اعمال کی



بقسم کبار من العول ولا یدفع صل  
الاشکال فان التسمیة فی الكتاب  
باقیہ کا کافی زوج وام واختین مثلاً  
فالزوج فرضہ بتسمیة القران النصف  
والاختان لهما بتسمیة القران الثلثان  
والام لهما فی حکم القران الثلث  
او السدس و السہام فی تسمیة القران  
الکرم زائدت والنقص فی جمیع السہام  
هو العول العادل او فی سہام النور  
فقطر هو العول الجائی ضروری و تقسمہ  
الام و الشیعہ و الذ قسم المال  
سہی السہام هو الذ حصی مل  
عاج مل و جمیع خرات الکائنات  
و یعلی علی ظنی ان القول بالاعول  
عند الشیعہ قول ظاہر قیل بآد  
الرئی عند بیہا الاختلاف و قال المذهب  
الامہ فان العول هو النقص فاذا کان  
النقص فی جمیع السہام بنسبہ  
متساویة فهو العول العادل اخذ بدلتہ  
وقد حاط علی بضم الکثر و افاکان

یجوز سم کو اختیار کرنا ہے اور اصل اشکال دو نہیں ہوتا  
اس لئے کہ قران مجید میں فرائض مقرر ہیں مثلاً امیر  
شوہر ماں اور دو بہنیں ہوں تو بنا بر فرضہ قران  
زوج کا حصہ نصف بہنوں کا دو ثلث اور ماں کا ثلث  
ہونے کی صورت میں ثلث ورنہ سدس ہے پس یہاں  
قران ہی میں فرائض زیادہ مقرر کئے گئے ہیں  
اور کمی کا واقع ہونا سنی و شیعہ دونوں مذہبوں کا  
بنابر یکساں ضروری ہے۔ یا تو تمام سہام پر ہوگی  
اسکو مول عادل کہتے ہیں (یعنی مول ہو لگ کر عدل کے تقیم)  
یا صرف اسپر ہوگی جو آخر میں رہے اسکو مول جائز  
کہتے ہیں (یعنی یہ مول ظلم و جور کے ساتھ ہوا) یہ صورت بھی  
ہے جسکو تمام امت اور شیعہ سب تقسیم میں لے کر جوڑتے ہیں  
اور جس نے مال کو تقسیم فرمایا ہے اور سہام مقرر کئے ہیں وہ  
وہی (خدا) ہے جس نے تودہ ریگ کے بلکہ تمام کائنات کے  
ذرو کا شمار کر لیا ہے۔ اور سیر طین غالب کی بنا پر یہ کہنا کہ  
شیعوں میں مول نہیں ایک ظاہری بات ہے جو اختلافات کے  
بیا کرتے وقت مذہب امت کی دو میں سے ہی سطحی طور پر کہی  
جاتی ہے اس لئے کہ مول نقص کو کہتے ہیں پس اگر وہ تمام سہام پر  
طریقہ سے ہوگا تو وہ مول عادل ہے جو امت کا طریقہ اور اصول  
کتاب پر مبنی ہیں اور اگر فقط اسپر نقص وار ہوگا جو لہ  
میں سے اس لئے کہ مول نقص وار ہوگا جو لہ



فہو العول الجائر اخذت به الشيعة  
خالفته به نصوص الكتاب والاشكال  
التي تحير فيه ابن عباس فافتحله الامام  
الباقر ثابت راس ولا ريد اليوم كما لو اد  
ابن عباس في يومه ان ابتحل او باهل  
في المسئلة احدا وانما اريد ان يعبرني  
ما علم في انزال الاشكال شدا فما  
قول مجتهد الخف الاشرف في حل  
الاشكال ودفعه

الثالث عشر كتب الشيعة انما  
على المسئلة فهي تجازف في الكلام  
الحد في التشدد مثل طرود في  
البداء والمتعد والبر وتحریم المسئلة  
الخفين وكما الباقر والصادق  
بما لفظ المتعد وقولون من لم  
يستحل متعتنا ولم يقل بوجعنا  
فليس منا ويجعلها علماء الشيعة مشاهير  
الفضل رشعا لامة وللا في المتعد كذا  
وانا اري ان المتعت من يقاها النكحة  
الجاهلية فيمكن انما قد وقعت من

اور نصوص کتاب اسکے خلاف ہیں۔ اور وہ اشکال  
جس میں ابن عباس متحیر ہوئے اور کبھی امام محمد باقر نے  
بھی وارد کیا کچھ موجود ہے جس طرح اسلین ابن عباس  
نے چاہا تھا میں آج یہ تو نہیں چاہتا کہ کسی سے  
اس مسئلہ میں مباہلہ کروں لیکن یہ ضرور چاہتا ہوں کہ  
ازراہ ہدایت جو کچھ آپ حضرات جانتے ہوں وہ مجھے  
بھی بتا دیجئے علمائے نجف اشرف جواب دیں کہ اصل  
اشکال اور اس کے جواب میں انکا کیا قول ہے۔

### تیسرواں سوال

کتب شیعہ جب کسی مسئلہ میں تعصب کا کام لیتی ہیں تو بہت  
لاف و گراف استعمال کرتی اور تشدد میں حد بر معجانی ہیں  
مثلا وہ مضامین جو انکے بدار متعہ برائت اور سوزن کر  
مسح کرنے کے حرام ہونے کے متعلق مروی ہیں۔ امام محمد باقر  
وامام جعفر صادق متعہ میں بہت مبالغہ فرماتے تھے اور  
کہتے تھے کہ جو ہمارے متعہ کو حلال سمجھے گا اور ہماری ر  
قائل نہ ہو گا وہ ہم میں سے نہیں۔ شیعہ متعہ کو اہلبیت کا  
شعار اور ائمہ کا مسلک قرار دیتے ہیں اور ہمارے ائمہ کو  
متعہ میں کلام ہے میں یہ سمجھتا ہوں کہ متعہ ان نکاحوں میں  
سے ایک نکاح ہے جو عاہلیت کے باقی رہ گئے تھے یہ



ويمكن ان الشارع قد قررها في بعض  
 الاحوال من بامانول فيها الا ما قد  
 سلف كما امرنا بخيال الحكماء شرعيا  
 باذن من الشارع وان ادعى طبع ان  
 المتعة كاحلالها باذن الشارع فلتكون  
 ذقول لا بأس فيها ولا كلام لنا اليها  
 في دعواها فاما كلامي الان في ان المتعة هل  
 في القرآن لا كتب الشيعة <sup>غنى</sup> عن المتعة  
 نزل فيها قول الله جل جلاله فما استقيم  
 به منهن فاقوهن اجورهن فضيحة او  
 ان احب اليك يا بني عربية هذه الجملة  
 المعجزة تاني ان تكون هذه الجملة الكريمة  
 قد نزلت فيها لان تركيب هذه الجملة  
 يفسد من نظم هذه الآية الكريمة فيختل  
 لو قلنا انهم نزلت في متعة النكاح اريد  
 ان استمع وان اقرافا فادعهم في النكاح  
 فما قولكم ايها الساقطة في تنزيل هذه الجملة  
 الكريمة المعجزة المباركة

الرابع عشر حديث عرفت النبي اوثقه  
 لعمر سيدنا العباس وابي عبد الله عليهما السلام  
 في قوله تعالى

اور اسکو شارح نے بعض مآل میں مقرر کیا ہوا ان امور کی  
 طرح جس کے لئے قرآن میں الاماقد سلف (یعنی جو کچھ  
 وہ ہو چکا) آیا ہے ہر سال متعہ ایک یا کئی چیز ہے نہ حکم شرعی  
 جس کے متعلق اذن شارع بھی ہو۔ اور اگر کوئی مدعی یہ دے  
 کرے کہ متعہ بنا بر حکم شارع حلال تھا تو ہم کہتے ہیں کہ اگرچہ  
 مرجع نہیں اور ہم اسکی رد میں کچھ نہیں کہتے لیکن کلام مہنت  
 اس امر میں ہے کہ قرآن کے متعہ ثابت ہی یا نہیں کتب ثبوت  
 کرتی ہیں کہ متعہ کے متعلق یہ آیت آئی ہے کہ جب تم انہیں  
 کسی سے استمتاع کرو تو مقرر کی ہوئی اجرت انہیں دے دو  
 اور میں دیکھتا ہوں کہ ادب بیان اسکا انکار کرتا ہے اور اسکا  
 معجزنا حملہ کی عربیت اس سے منکر ہے کہ یہ متعہ کے معنی  
 نازل ہوا اس لئے کہ اگر ہم یہ کہیں کہ یہ آیہ مبارکہ متعہ کے  
 متعلق نازل ہوئی ہے تو اسکی ترکیب فاسد اور نظم  
 بوجہ جاتا ہے اس کے جواب میں میں مجتہدین بحفائش  
 کے افادات سننا اور پڑھنا چاہتا ہوں لہذا آپ  
 حضرات کا اس آیہ کریمہ معجزہ مبارکہ کی تفسیر میں کیا  
 قول ہے۔

## چود ہواں سوال

(وصول کافی ج ۲ صفحہ ۳۳۳ میں یہ حدیث ہے کہ جناب سیدنا  
 نے انہی سے اس لئے صحابہ حضرت عباسؓ اور حجاز اہل



وعلیٰ اقبل و قال لعمد العبادات  
 لعمد تقضی دینہ و تخرج عداۃ  
 لعمد العباد علیہ و قال شیخ کثیر العباد  
 قلیل المال ثم قال لینی ساعطی ما  
 یاخذها بحقی و قال یا علی اتخرج عداۃ  
 لعمد تقضی دینہ و تقبض ثلثہ  
 لعمد ہم جلیل لعمد ادرۃ غیر کتب الشیعہ  
 عدۃ اذراۃ کثیر اغنیاء بستخرج منہ  
 اصول انوار الفقہ حدّ عرض الارث  
 ان صرح لکالہ شا جلیل فان خالت  
 یقلب اصول الارث فی الاسلام قلبا  
 ممکن ان یکون فید صلاح و حکمۃ اجتماع  
 فان الارث عند الفقہاء و خلاقی <sup>فتی الملک</sup>  
 و الحقوق لیس فیہا الا للمورث و لا للوارث  
 اختیار الوارث یکون خلیفۃ فی ملکہ المیت  
 و حقوقہ عرض المورث و لا لشاء الوارث  
 و الی فالارث نقل یتوقف علی اذاعۃ  
 المورث انتقال یکون الا بقبول الوارث  
 فید لاصل العلم و علماء الحقوق اقوال و  
 انظر و لا اجل ذالک اعدت حدیث

حضرت علی پر پیش کی جسکی تفصیل یہ ہے کہ آپ نے اپنے چچا عباس  
 اور حضرت علی کو قبل وفات بلا کر حضرت عباس سے فرمایا کہ کیا آپ  
 میری میراث لینگے اور میرا قرض اور میرا عہد پور کرینگے حضرت  
 عباس نے منظور فرمایا اور کہا کہ میں تمہارا کثیر العیال قلیل المال آدمی  
 ہوں پھر کہنے فرمایا کہ اب میں اسکو دونا گا جو اُسے از روہ استحقاق  
 لینگا اور کہا کہ ای علی کیا تم میرا عہد پور کرے اور میرا قرض ادا کرو گے  
 اور میری میراث لو گے یہ حدیث ایک مہتمم بالمشا و مبطل القدر حضرت  
 ہے جسکو میں نے شیعوں کے علاوہ کسی اور کی کتاب میں نہیں دیکھا  
 جب میں نے اسے دیکھا تو ایک بڑا خزانہ پایا جس سے فقہ کے بہت سے  
 اصول نکلتے ہیں اگر میراث پیش کرنے کی یہ حدیث صحیح ہو تو نہایت  
 عظیم الشان ہے اس میں معنی کہ یہ اسلام میں میراث کے اصول کے  
 اندر ایسا انقلاب پیدا کرتی ہے جس میں شیعوں کے نزدیک ہی کوئی  
 خوبی اور حکمت اجتماعیہ ہوگی اسلئے کہ "ارث" فقہاء کے  
 نزدیک ملک اور حقوق میں خلافت و جانشینی کو کہتے ہیں  
 جس میں مورث و وارث کا کوئی اختیار نہیں وارث بہر حال ملک  
 و حقوق میں میت کا قائم مقام ہے خواہ مورث پیش کرے یا نہ کرے  
 اور وارث چاہے یا نہ چاہے اور یہ کہ ارث کا نقل و انتقال مورث  
 کے ارادہ اور وارث کے قبول کرنے پر موقوف ہے اس میں  
 اہل علم اور علماء و حقوق کے بہت سے اقوال و مبہاش  
 ہیں۔ اسی لئے میں رسول کے میراث پیش کرنے کی حدیث



کمالہ شان جلیل الان اویہ فہ  
 اضاحلجہ عفر من ابید عن جدہ  
 عن نوح صا السفینہ التي استوت علی  
 الجود ولا ادرث للعصبۃ من الشیعہ  
 اما عند فقہاء الامتہ فان ابن العمیر  
 عند وجود العموم الوارث لیس فی  
 اختیار المورث ما قولکم ایہا الاساتذہ  
 فی تحد العرض فی اصل الارث و کیف  
 یکون قول الشیعہ فی التعصیب سید  
 العباکان غنیاً و کان اعقل ارفع من  
 ان یرعرض للبنی بخل او غفلۃ من  
 عظیم الشرف و سیدنا العباکان  
 اشرف قریش و انفذہم نظراً للنبی  
 کا یکم العباس اکوام ابید و کان العبا  
 للنبی اطوع اقرب سید نعم کان العبا عملاً  
 و کان سیدنا ابو طاعنہ لاجبہ و امرو لنا  
 ان تقدم اولاد سیدنا ابیطالب علی  
 عم البنی لایا فی بل هو الغالب لان سیدنا  
 ابیطالب قد قام مقام عبد اللہ

مضمون اور اگر وہ صحیح ہے تو نہایت جلیل الشان ہے  
 یہ کہ راوی نے بہت خراب کر دیا اسوجہ کہ اسکی زوائد  
 جناب رسالتاً کے گرد سے عفر نامی کسی طرف منسوب کیا  
 کہ اسنے اپنے باپ کے باپ کے اسکے دادا سے وارث  
 حضرت نوح سے روایت کی ہے جنکی کشتی کوہ ہودی پر رکھا  
 ٹھہری تھی الخ۔ شیعوں نے تعصیب کے ذریعہ میراث نہیں  
 اور ایک معنی سے اسکو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں یعنی اسطرح کہ  
 بہت وارث ایک ہی سلسلہ کے ہوں کہ قریب کے پوتے پوتے  
 بعید میراث نہ پائیگا چنانچہ فقہاء اہل سنت کے نزدیک چچا  
 پوتے پوتے چچا کا میراث نہیں ہو سکتا لیکن اگر مختلف ہوں  
 تو تعصیب میں کوئی مرجع نہیں لہذا اگر صرف ایک بیٹی  
 اور چچا ہو تو وہ بیٹی کے ساتھ شریک ہو جائیگا لہذا رسول کے  
 اختیار نہ تھا کہ میراث کو ان دونوں حضرات پر پیش کریں اور ہم  
 عباس کو سیدہ عالم کا شریک کریں بلکہ علی کو ہی دیدیں اسلئے  
 کہ وارث کو محروم کر دینا مورث کے اختیار میں نہیں ہے آپ  
 حضرت اساذہ نجف کا رسول کے میراث پیش کرنے اور اصل  
 ارث میں کیا تو اسے شیعوں کا تعصیب میں جو کچھ کہا ہے وہ کیونکر  
 ثابت ہو سکا سردار حضرت عباس نہایت متمول بڑے عقلمند اور اس  
 بالا و برتر تھے کہ بخل یا ایسے بڑے شرف غفلت کی بنا پر ارشاد

عہ ان تمام تنقیات کے محل جواب میں آئیگی ہر ترجمہ عہ تعصیب رسول کے خلاف ہے یعنی یہ کہ وارث کم ہوں اور ترکہ زیادہ ہو تو وہ وارث

کا وارث نہ ہو کہ تعصیب ہر عہ السنہ امارے سہا جسطرح رسول باطال ہے اسطرح تعصیب بھی ہر مترجم



وبعد عبد المطلب في ليله  
 اخوه للنبي هذا صحيح  
 هذا كاف وكلام كتب  
 الشيعة في امة العباس  
 فيه شيء لا ارتضيه  
 وهذه قد عادت  
 لسان

رسول کو لواریتے آپ قریش میں سے زیادہ شریف اور وسیع النظر تھے  
 آنحضرت آپکا باپ کی طرح اگر ام کر لے تھے آپ آنحضرت کے اقارب میں سے  
 زیادہ آپ کے مطیع تھے البتہ آپ کے پسند چاہتے اور ابو طالب آپ کے متبعی  
 چاہتے اور میں چاہے کہ ابو طالب کی اولاد کو حضرت کے پیچھے مقدم کریں میں  
 کوئی مرج نہیں بلکہ ایسا ہی ہونا چاہیے اس لئے کہ حضرت ابو طالب حضرت  
 عبد المطلب کے بعد حضرت عبد المطلب کے قائم مقام ہوئے اور انکی اولاد جن  
 رسالت کے بحالی ہوئی جیسے یہ بالکل درست کافی ہو اور کتب  
 شیعہ میں حضرت عباس کی ماں کے متعلق جو کچھ ہے وہ مجھے پسند نہیں  
 ایسی باتیں کتب شیعہ کی عادت ہیں۔

### پندرہواں سوال

ہر شخص جانتا ہے اور ہم بھی سب جانتے ہیں کہ خاندان نبوی علیہ  
 خاندان نبی ہاشم۔ خاندان عباسیہ میں میراثی عداوت قدیم  
 و جدید جھگڑے انتقام کے جذبے اور عداوتیں تھیں جو  
 صرف بدی خالص تھے ہمیشہ تھے اور ان چیزوں نے  
 اسلام کو ضرر بھی پہنچایا لیکن جب یہ خاندان ختم ہوئے  
 تو یہ چیزیں بھی جاتی رہیں اور صرف اسلامی نہ کہ غیر  
 اسلامی تاریخوں میں چند ناگوار افسانے رہ گئے جنکا  
 کوئی گناہ و اثر نہ اہل اسلام کے لئے نہ اہل سنت کے  
 لئے جو کچھ گناہ تھا ان دو خاندان والوں یعنی نبی علیہ  
 و نبی عباس کے لئے تھا خدا قیامت میں انکا  
 بدلہ لے گا۔

الخامس عشر كل يعلم وكلنا نعلم  
 ان البيوت الاموية والهاشمية  
 والعباسية كانت بيننا تراثرو  
 ثارات وعداوات قديمة وحديثة  
 ولو تكن الاخصائص بدعية عريضة  
 قد كانت وضرت الاسلام ثم رأت  
 بزوال اهليها ووقعت بها فقط  
 تلويح الاسلام امور منكر ولم تقع  
 في غيره وليس فيها اثم ولا اثر اهل  
 الاسلام ولا اهل السنة ليس الاثم  
 الا لاهليها وهم البيت الاموي



يوم القيمة ولم يقع بين الصديق  
 والفارق بين علي خلاف في الخلا  
 ولم يقع بين هؤلاء الصالحين الكرام  
 الا ائمة الجلاء عدا ابداء اصلا  
 فزع الله من صدقهم غلا كافيا  
 وكل ائمة تولت في الثناء على الامتخام  
 اول لخل فيها وكل ما في كتب الشيعة  
 من اخبار العدا ع بين هؤلاء الا  
 وكلها موضوع بلسان الدعاة لو  
 ثبت لكافيا فنقص كبير للامام  
 امير المؤمنين علي واهل البيت كافي  
 وعامة الناس هم اول الناس باهل البيت  
 والائمة والولاية الصادقة بالمعنى  
 الصريح الذي يرضى اهل البيت  
 لا توجد اليوم الا عند اهل السنة  
 والجماعة من الائمة وليس الشان  
 كل الشان ولا يتناوحن اهل البيت  
 اذ لا يوجد من يعادى اهل البيت  
 واذا الشافين من محبهم اهل البيت  
 ولا ارى ان عليا واولاده الا ائمة

میں خلافت کے متعلق کوئی اختلاف نہیں ہوا اور نہ  
 میں ہرگز اصلا کوئی عداوت تھی جو دشمنیاں ان میں  
 میں تھیں انکو خدا نے ان حضرات کے سینوں سے  
 نکال دیا تھا اور جو آیت امت کی تعریف میں آئی  
 اس میں یہ حضرات سب پہلے داخل ہیں اور شیعوں میں  
 جو کچھ اس مضمون کی روایات وارد ہیں ان میں  
 میں عداوت تھی وہ سب ان لوگوں کی زبانوں  
 کی بنائی ہوئی ہیں جو لوگوں کو اس عقیدے  
 کی دعوت دیتے تھے اگر وہ روایات ثابت ہوتی  
 تو ان میں حضرت علی اور تمام اہلبیت کی ہر  
 منقصت ہے اور سچی ولایت و محبت ایسی  
 صیرحی معنی کے ساتھ جسکو اہلبیت پسند  
 کرتے ہیں اگر پائی جاتی ہے تو اہل سنت کے  
 یہاں پائی جاتی ہے جنہیں سے تمام ائمہ ہوئے ہیں  
 اور اگر ہم اہلبیت سے ولایت و محبت رکھتے ہیں تو کون  
 کمال نہیں سکتے کہ کوئی مومن بھی معاند اہلبیت نہیں ہو سکتا  
 البتہ کمال تو ان لوگوں کا ہے جن سے اہلبیت محبت کرتے ہیں  
 اور میں ہرگز یہ نہیں سمجھ سکتا کہ حضرت علی اور  
 آپ کی اولاد میں سے دیگر ائمہ اور اہلبیت  
 اس شخص کو دوست رکھتے ہوں گے جو صوفی  
 یا فاسق یا اسلام کے عدا اور ان کے



الصدیق والفاروق ومحبون  
 من یعادى العصر الاول ویلعن  
 العصر الاول وادى ان لیسلیوم  
 من فائدة للشیعة ولا لاهل  
 الاسلام فی تکفیر عامة الصحابة  
 الطعن علی الصدیق والفاروق  
 واللعن الطعن علی عایشہ وحفصہ  
 واهل البیت بنصر الکتاب  
 هذا هو الطريق الوحید <sup>حید</sup> لتو  
 کلمة الاسلام الیوم ما قولکم ایها  
 السادة

صدقات رکعت اور ان پر لعنت صحیح ہے  
 میرے خیال میں اتحساب کو کافر کہنے  
 صدیق و فاروق پر طعن کرنے اور عائشہ  
 و حفصہ پر جو نبض قرانی سمجھنا البیت  
 تمہیں لعنت بھیجنے سے آج شیعوں یا دیگر  
 مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں ان  
 باتوں کا ترک کرنا ہی آج اتحاد و اتفاق  
 اہل اسلام کا واحد ذریعہ ہے۔ آپ  
 حضرات کا اسمیں کیا قول ہے۔

### سولہواں سوال

امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ عامۃ اہل اسلام میں  
 اگرچہ امانت صدقات و وفاء ہو لیکن وہ مومن نہیں ہو  
 اسلئے کہ ولایت علی ابن ابیطالب کے منکر ہیں اور  
 شیعوں میں اگر بالکل دیانت و مذہبیت نہ ہو لیکن ہمیں  
 کوئی مہرج و قباحت نہیں اسلئے کہ امام عادل کی قولا  
 رکھتے ہیں۔ ایسے کلمات کی فائدہ اور خدا کو کسی کتاب میں لکھا ہوا

### سترہواں سوال

وہ نسبی جو کفر میں زیادتی کا سبب بن گیا۔ کیا عرب کے  
 اسلام سے پہلے نسبی کے مطابق کوئی ایسا نظام

السادس عشر یقول الباقون الا  
 انکالہا اما وصدق ووفاء لا تکون  
 مومنۃ لانکارها الولایۃ وازالشیعہ  
 وان لم یکن عندہا شئی من الدین  
 لعنت لہا الامنیۃ ما تدین بولایۃ اما  
 حاصل ما الفائدة فی امثال هذه الکلمات  
 وفی کتابہ یقول اللہ هذه الکلمات  
 السابع عشر ما النسبی الذی هو  
 خیانتہ فی الکفر وھل کان لہ عند  
 علیہ



حسب السنین و سنو عمر النبی ع  
 علی وفاق نظام النبی او کان للعرب  
 تقویم خال من النبی بمرکان  
 بعد عمر الانسا قد ذکر فی الواقع فی  
 الخامس فی صفحہ ۶۵ ان حسب  
 الشہور عند الامم کادور میا ماجہ  
 انما فالامم حسب الروم و شہود  
 و سنیم و حسب العرب و تاریخ البحر  
 کان عربیا

الثامن عشر حج النبی بعد البحر  
 حجة واحدة و یقول الامام الباقر  
 و الامام الصادق قد حج النبی بمکہ  
 مع قومه حجاً عشرین حجہ کلہما مستقر  
 لاجل النبی و ہل کان یحضر فی  
 موسم الحج مع الناس

التاسع عشر الحج ابو بکر و علی  
 امیر المؤمنین مع الناس فی السنۃ  
 التاسع و تقول کتب الشیعان حج  
 التاکان فی ذی القعدة فی دور النبی  
 و کیف یصم ذالک و الکتاب سماہ

تھا جس برسوں کا حساب چلتا تھا اور کیا رسول کا  
 برسوں کا شمار نظام نسبی کے مطابق ہوتا تھا یا  
 پاس کوئی تقویم نسبی سے خالی تھی جس کے ذریعہ  
 انسان کی عمر شمار کی جاتی تھی۔ دانی  
 کتاب پنجم صفحہ ۶۵ میں ہے کہ ائمہ کے نزدیک ہجرت  
 شمار رومی حساب سے تھا ائمہ نے روم کا اور  
 ہجرتوں اور برسوں کا حساب کیوں اختیار  
 کیا تھا جبکہ عرب کا حساب اور ہجرت کی  
 تاریخ عربی تھی

### اٹھارہواں سوال

ہجرت کے بعد جناب رسالتاً نے ایک حج فرمایا اولاً  
 محمد باقر و امام معبر صادق علیہما السلام ارشاد فرمایا  
 کہ آنحضرت نے مکہ میں اپنی جماعت کے ساتھ بیس حج نسبی  
 کیوں ہے پوشیدہ طور سے کہے۔ آیا آنحضرت ہوا اسم حج میں  
 لوگوں کے ساتھ تشریف لایا کرتے تھے

### انیسواں سوال

حضرت ابو بکر و حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب  
 نے ستم میں لوگوں کے ساتھ حج کیا اور کتب شیعہ  
 کہتی ہیں کہ ستم کا حج نسبی کیوجہ سے ذیقعدہ میں  
 ہوا تھا یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے حالانکہ قرآن میں اس



مشرور لہذا دین علماء الشیعہ  
 یسین اولاد الشیعہ لانی العراق  
 لانی ایران من یحفظ القرآن  
 یقیمہ تمام الا قلوب سا ولا من یعرف  
 القرآن اللغویہ والا دانیہ  
 فکلت ہل هذا اثر عقیدۃ الشیعہ  
 القرآن اثر انتظار الشیعہ مصحف  
 الذی بیدا لقائم ال محمد بغیبہ  
 الخف ما رایتہ للشیعہ فی القرآن  
 لکم ان جمیع ما بین الدفتین کلام  
 الا ان بعض ما نزل الباقی  
 عند المستحفظ لم یضع  
 وان قام القائم یقرئ الناس  
 انزلہ اللہ وکما جمیع علی امیر المؤمنین  
 یستفی فی هذا الکلام من المفاسد  
 نسبتہ التقصیر الی الذی فی التبلیغ  
 علی علی فقط فغاب ولو بلغ  
 لہ لما غاب ۲ اتمام اللہ باخلا  
 منہ انما نحن نزلنا الذکر وانا لرحیم  
 اللہ ما استحقظ احدہما وکان

## بیسواں سوال

میں نے علماء شیعہ و اولاد شیعہ میں عراق میں اور ایران  
 میں کوئی حافظ قرآن دیکھا اور نہ کوئی ایسا شخص جو  
 اسکو کامل طریقہ پر پڑھ سکے اور اسکی وہ لغت و قرات کو  
 جانتا ہو اسکا کیا سبب کیا یہ شیعوں کے اس عقیدہ و انتظام  
 کا نتیجہ ہے جو وہ قرآن کے متعلق رکھتے ہیں کہ علیکا قرآن  
 قائم آل محمد کے پاس ہے شیعوں کا بہت معمولی  
 عقیدہ جو میں قرآن کے متعلق دیکھتا ہوں  
 وہ یہی ہے کہ جو کچھ یہ دو دفتیوں کے درمیان ہے  
 کلام اللہ ہے لیکن یہ قرآن کا ایک جز ہی باقی جو  
 قرآن نازل ہوا تھا وہ قرآن کے حقیقی حافظ (امام) کے پاس  
 ہے اس میں سے کوئی جز ضائع نہیں ہوا جب  
 امام قائم ظہور فرمائیں گے تو لوگ اسے اسی طرح  
 پڑھیں گے جس طرح خداوند عالم نے نازل اور علی بن  
 ابیطالب نے جمع کیا تھا۔ اور اس کلام میں جو کچھ کم و بیش  
 میں وہ یہ ہیں (۱) رسول اللہ کی طرف تبلیغ میں تقصیر کی  
 کہ قرآن صرف حضرت علی کو ہی دیا جیسا کہ وہ غائب  
 ہو گیا اور اگر آپ تمام امت کو قرآن دیدیتے تو غائب نہ ہوتا  
 (۲) خداوند عالم پر خلفہ کا اتہام کہ وہ فراموشی میں نے  
 قرآن کو نازل فرمایا اور ہم اس کے نگران ہیں جس کے معنی میں کہ  
 ہم اس کو نازل فرمایا اور ہم اس کے نگران ہیں جس کے معنی میں کہ



العصر الاول باندر بعض مآزل  
 وهو كثير ورد البعض لو كان فاكف  
 في عقيدة الامم والتاريخ يعلم ان  
 الصنفان تحت المصنفين اثنين ازين  
 الصديق ازين عثمان وعلي كان  
 واس الكتب ازين النسختين لم  
 يقع لابن كباد الصنفين ولا بين  
 صحابي وصحابي لاختلاف خلافت  
 في امر المصنفين اصل لم يكن الاختلاف  
 في وجوه الاداء وفي وجوه اللغوية  
 الخيرية ومن كمال اهتمامهم في الحفظ  
 كما قد يقع بينهم الكلام اذا واد  
 الاختلاف في الوجوه الادائية واللغوية  
 والامام امير المؤمنين علي مثل كثير  
 من سائر الصنفين كان يكتب لنفسه كل  
 آية من آيات نزل بها ومن هذا  
 عند سنده او سبعة من الصنفين اسود  
 آيات ترتيب نزل بها وكان هذا من الاحتكام  
 لا من الاختلاف

وما الذي كان يكتبه كقبة الوحى للنبي  
 بالانوار في قوله الله كان

خود حفاظت کرتا ہوں (۳) عصر اول و الویرہ اعتراض کی کہ  
 قرآن کا بہت سا حصہ ضائع کر دیا اور قرآن کے ایک فرد  
 ضائع کرنا بھی امت کے عقیدہ کی بنیاد پر کفر ہے۔ تاریخ ثانی  
 کہ صحابہ نے قرآن کو دو مرتبہ لکھا (۱) زمانہ حضرت صدیق  
 (۲) زمانہ عثمان میں اور حضرت علی دونوں زمانوں میں  
 کاتبان قرآن کے سردار تھے نہ بڑے بڑے اصحاب میں اور  
 نہ دیگر صحابیوں میں معاملہ مصنف کے متعلق کوئی اختلاف  
 نہیں ہوا جو کچھ اختلاف تصاویر وجوہ قرات اور لفظ  
 میں تھا۔ اصحاب کا حفاظت قرآن میں بڑا اہتمام  
 تھا کہ جب وجوہ لغت و قرات کے متعلق اختلاف  
 دیکھتے تھے تو باہم بحث و تمحیص کرتے تھے اور  
 حضرت علی دوسرے اصحاب کی طرح ہر آیت  
 اپنے لئے اسکے نزول کے وقت ہی لکھ لیتے تھے  
 اسوجہ سے چھ یا سات اصحاب کے پاس  
 بہت سی سورتیں اور آیتیں اپنی ترتیب نزول  
 کے موافق جمع ہو گئی تھیں اور یہ جو کچھ ہے منجملہ  
 اہتمام ہے نہ منجملہ اختلاف۔

وہ کیا چیز ہے جسکو کاتبان وحی رسول کے حکم اور آپ کی  
 تعلیم سے لکھتے تھے وہ قرآن پر کیا آیتیں اور سورتیں



بابت تبت علیٰ هذا لترتيب الذی  
 فی القرآن والمصنوع باینوار هذا  
 المصحف بهذا الترتیب والاعظم  
 قسم فی القرآن الکریم فلا اقسام  
 منافع النجوم وانه لقسم لولعون  
 عظیم انه لقران کریم فی کتاب مکذوب  
 یسر الا المطهرین ففضلوا  
 بالاساتذہ الساده بالافاده  
 حق یتجد الاسلام وتجتمع کلمه  
 مسلمین حول کتاب الله  
 السین اقدم هذه المسائل  
 اساتذہ النجف الاشرف  
 سید الاحترام بامل الاستفا  
 قلب سلیم کلمه رغبه  
 وتالیف عالمی الاسلام  
 عالم اهل السنه والجماعه  
 عالم الشیعہ الطائفة المحقه  
 شیخه الامام سید کنتی باب النجف  
 الاشرف ۱۳۵۲ فی ۲۳ من رجب الفقه

۲۷  
 ۱۹۳۵ فروری ۲۷  
 یوم الاربعاء

میں اسی ترتیب پر جو آج ہم قرآنوں میں دیکھتے  
 ہیں جو ہمارے ہاتھوں میں ہیں اور اسی قرآن کے  
 متعلق مع اسکی اسی ترتیب کے اسمیں یہ قسم  
 عظیم نازل ہوئی ہے کہ قسم ہے ستاروں کے گرلنے کی  
 جگہ کی اور اگر تم مجھو تو یہ قسم بت ہی بڑی ہے بیشک  
 نفع دینے والا قرآن پوشیدہ نوشتہ میں ہے الخ  
 آپ حضرات اساتذہ نجف اشرف ازراہ کرم  
 ان سوالات کے جوابات عطا فرمائیں تاکہ  
 اسلام متحد ہو جائے اور تمام مسلمان کتاب  
 خدا پر مجتمع۔ میں نہایت احترام کیسے  
 بچے دل سے اہلسنت و اہل تشیع میں  
 اتحاد و تالیف کی خواہش کرتے ہوئے  
 استفادہ کی امید پر یہ سوالات اساتذہ  
 نجف اشرف کے سامنے پیش کرتا ہوں۔  
 نجف اشرف ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۵۲ھ مطابق  
 ۲۴ فروری ۱۹۳۵ء روز چار شنبہ

موسیٰ جاوید اللہ



اقول هذه الاسئلة اثنتي عشرة  
 كما ترى بين تكرار متعدد كما الاسئلة  
 الست الثمانية المشتملة على التكرار  
 ايضا وبين خطأ وعظوة وغيب  
 الى فضل التشيع وبين اسئلة فائ  
 لجلولان النظر والفكر ونحن يقتصر  
 على الكلام فيما هو قابل لحوال النظر  
 وقد ذكرنا في جواب السؤال الثامن  
 ما يكون جوابا عن السؤال المتكرر  
 ولا يلزم تعجز الله لا تجهيل النبي ولا  
 الطعن على ادب آل محمد ولا العوبة  
 يلعب بها من يستخف بالكتا والدين  
 ولا ولا ولا حين كان جميع ما ذكر في  
 الجواب الثامن ما خوفا من صحاحكم و  
 مسانيدكم ومن تصرحوا بمظالمكم  
 كالنظام و ابو جعفر النقيب والملاحظ  
 والغزالي والامام الرازي والتفازاني  
 واما سئلة التقية التي قد نسبتها

الى الحبر الجليل الى كتب الشيعة  
 فمن تعطيك الوثيقة بكل مقتد  
 علم بالشيعة لا يجوز منها الا فاجوز

## جوابات

بارد سوالات ہیں جن میں کچھ تو گزشتہ آٹھ سوالوں کی طرح  
 متعدد مکرر چیزیں ہیں کچھ شیعیت کو ٹھوس دینے کے لئے  
 غطابت و وعظ و ترغیب اور کچھ سوالات نظر و فکر  
 کی قابل ہیں۔ ہم صرف اسی حصہ میں کلام کرتے ہیں  
 جو قابل نظر و فکر ہے۔ آٹھویں سوال کے جواب میں ہم  
 وہ چیزیں ذکر کر آئے ہیں جو ان سوالات کا جواب ہیں  
 جو سائل نے ان بارہ سوالات میں مکرر پیش کر دیے ہیں  
 یعنی ثابت کر آئے ہیں کہ نہ خدا کو عاجز اور نبی کو عاجز  
 لازم آتا ہے نہ ادب آل محمد پر طعن نہ قرآن و تہذیب  
 کا استحفاف کرنوالے کے لئے تاویلات آیات قرآن  
 کا کھلونا ہو جانا اور نہ کوئی دوسرا اعتراض۔  
 جبکہ وہ تمام چیزیں جو آٹھویں سوال کے جواب میں  
 کی گئیں آپ ہی صحاح و مسانید اور آپ ہی کے عظیم  
 الشان علماء مثلاً نظام ابو جعفر النقيب والملاحظ  
 غزالی۔ امام رازی اور تفتازانی کی تصریحات  
 سے ماخوذ ہیں۔

## تفتیہ

ربا مسئلہ تفتیہ جسکو آپ نے کتب شیعہ کی طرف منسوب  
 کیا ہے اسکے متعلق ہم آپ کو پورا پورا یقین دلاتے ہیں  
 کہ شیعہ ہم اسکو انہی مقامات پر جائز جانتے ہیں جہاں



بقولك نعم التقية في سبيل  
 حيوة و شرف و في حفظ مال و حق  
 حق من حق و قد واجبة على كل احد  
 اما ما كان او غيره الا ان الشيعة  
 زيدي و موحنا اخر و هو حفظ  
 اصلها و شرفها و حفظ اموالها و  
 يجوز في غير ما ذكره الا انك  
 عن الفرق بين مافيه التقية و مافيه  
 التقية و توهم انهما واحد ليس  
 كذلك فان مافيه التقية ابداهو  
 ما ذكرت من حفظ الحيوة و الشرف  
 و المال و ليس غيرهما و ما به يحصل  
 مختلف حسب اختلاف المقامات  
 فتارة يحصل بالافتاء بما يفتى به  
 المفتون من فعل السنة و الجماعة  
 وقد يحصل بالاعتداء بما يمكن  
 ان يحصل في بعض المقامات بالسكوت  
 وليس ان تعين له ان مافيه التقية  
 هو السكوت لان الانسان على نفسه  
 بصيرة و قد ذكرنا سابقا ان الشيعة

آپ نے یہ کہہ کر جائز قرار دیا ہے کہ ہاں حفظ زندگی و شرف اور  
 حفظ مال اور حمایت حقوق میں تقیہ ہر شخص پر واجب ہے  
 خواہ امام ہو یا غیر امام البتہ شیعہ ایک جگہ اور تقیہ ضروری  
 جانتے ہیں اور وہ یہ کہ اگر کسی پر اپنے اصحاب کی زندگی اور  
 شرف اور اموال کی حفاظت کے لئے بھی تقیہ واجب ہے  
 اسکے علاوہ بجز ان مقامات کے جو آپ نے بیان کیے ہیں  
 شیعہ کسی جگہ تقیہ جائز نہیں جانتے لیکن آپ نے اس کے غفلت  
 کی ہر کہ "تقیہ کہاں ہوتا ہے" اور "کیونکر ہوتا ہے" میں کیا فرق ہے  
 اور اس دہم میں مبتلا ہو گئے کہ یہ دونوں ایک چیز ہیں حالانکہ  
 ایسا نہیں ہے اسلئے کہ جن مقامات پر ہمیشہ تقیہ ہوتا ہے وہ تو  
 میں جو آپ نے بیان کئے یعنی حفظ حیات و شرف مال اسکے  
 علاوہ کچھ نہیں لیکن تقیہ کے طریقے حالات کے اعتبار سے  
 بدلتے رہتے ہیں کبھی تو تقیہ اس طرح ہوتا ہے کہ ہی فتویٰ دیا جائے  
 جو مفتیان السنن دیتے ہیں کبھی اس طرح کہ ان کے مطابق  
 عمل کیا جائے بعض مقامات پر بذریعہ خموشی اور آنکھیں میچ  
 نہیں ہے کہ طریقہ تقیہ کو صرف سکوت ہی میں محدود کریں  
 اسلئے کہ انسان اپنا حال آپ ہی خوب جانتا ہے اور ہم  
 میں کہہ چکے ہیں کہ جب احادیث باہم متعارض ہوتی ہیں  
 تو شیعہ اس حدیث کو جو عامہ کے موافق ہو تقیہ پر حمل کرتے  
 ہیں اور ہر جگہ تقیہ کو جائز نہیں جانتے بالفاظ دیگر اگر آپ  
 سمجھو کہ امام امام کیلئے تقیہ کو اس وقت جائز جانتے ہیں



للتعامل بالتقيد ولا يجوز فيها في كل  
 مقام وبعبارة اخرى نقول ههنا  
 ان الامامية انما يجوز التقيد على الاما  
 فيما تكون عليه دالة قاطعة توصل  
 الى العلم ويكون المكلف متاح العلة  
 في تكليفه خالك فاما ما لا يعرف الا  
 بقول الامام من الاحكام ولا يكون  
 على ذلك دليل الا من جهة فلا يجوز  
 عليه التقيد فيه وهذا كما اذا تقدم  
 من النبي بيان شئ من الاشياء  
 الشرعية فانه يجوز منه ان يبين في  
 حال اخرى لامت ذلك الشئ اذا  
 اقتضت المصلحة لاحت الاتى للمادة  
 ان عمز الخطا سئل عن الكلاله  
 فقال يكفيك آية الصيف انظر  
 تفسير مجمع البیان فی سورة الانعام  
 تفسير قوله تعالى واذا رأيت ان

جبکہ مکلف کے لئے حکم شرعی پر کوئی دلیل قطعی ہو  
 وجہ سے اسکو اصل حکم کا علم ہو (یعنی امام نے اول  
 واقعی بیان کر کے حجت تمام کر دی ہو) اور مکلف کو یہ  
 موقع نہ رہے کہ میں نے اسوجہ سے حکم واقعی پر عمل نہ کیا  
 امام نے بیان نہیں کیا تھا ورنہ اس کے خلاف صورت  
 یعنی جبکہ امام نے اول سے حکم بیان نہ کر دیا ہو بلکہ  
 اس کے اسی بیان پر مکلف کا علم موقوف ہو تقید جائز  
 جس طرح کہ اگر نبی نے پہلے سے کوئی حکم شرعی بیان کیا  
 تو اس کے لئے جائز ہے کہ کسی دوسرے وقت کسی  
 کی بناء پر اسکو نہ بیان کرے آپ اس روایت کو  
 نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر نے جناب رسالت  
 کلام کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ نہیں  
 آیت صیغ کافی ہے (اور صریحاً حکم نہ بیان فرمایا بلکہ  
 مجمل و پوشیدہ کر دیا) ملاحظہ ہو تفسیر مجمع البیان  
 انعام تفسیر آیت اذا رأیت الذین یخوضون  
 (اس سے تقید کے متعلق شیعوں کا عقیدہ معلوم  
 ہو جائے گا۔

عہہ جس طرح قرآن میں کچھ کی آیات ہیں اور کچھ معنی اس طرح کچھ جاڑوں کی آیتیں ہیں اور کچھ گرمیوں کی  
 جاڑوں میں نازل ہوئیں وہ جاڑوں کی اور جو گرمیوں میں نازل ہوئیں وہ گرمیوں کی عربی میں جاڑے کو شتاء کہتے ہیں  
 اس لئے جاڑوں کی آیات شتاء کہلاتی ہیں اور گرمی کو صیف اس لئے گرمی کی آیات صیف کہلاتی ہیں کلام



یحب علیک ان تعلم ان التقیہ  
 الذکرۃ لیس محجب ان یکون من اهل  
 السنۃ من ملوکهم وقضاةم واملاک  
 بل یکن ان تکون من کثیر من الجاهلین  
 ہر اب الامام وعظم قدرۃ عندہ  
 فانه لا یکون معہم من المعرفۃ مقد  
 ینع من السعی الی حد ولو باظہار  
 فتواہ فی مجلس لا یجوز لہ ان ینظہر  
 من المصدقین بامامہ لیسوا بمعتو  
 من الغلط ولا مامونا علیہم لخطاء  
 بل لیس مامونا علیہم العناد والرد  
 فلیس مستبعد ان تدعوہم دواعی  
 الشیطا الی الاغراء بہ والسعی علیہ  
 طعافی العجلۃ واثار الیہا علی الاجلۃ  
 کدعت دواعی الشیطا اہم ان ینبأ  
 الی التوہد عن شرائعہم حق غیر  
 انہم ویدلہا اکثرہم کما عند ق  
 موہبہم وامامہم ہون وارادوا  
 عن شرعہ للذی جاوبہ ہوا خیر

پھر آپ کو یہ جاننا ضروری ہے کہ تقیہ کا ایسے لوگ  
 سلاطین و حکام و امراہی کے خوف سے ہونا لازم نہیں ہے  
 بلکہ ان لوگوں کے خوف سے بھی ہو سکتا ہے جو مرآت  
 امام اور عند اس کی قدر و منزلت کو نہ جانتے ہوں  
 (اگرچہ امامت کے معتقد ہوں) اسلئے کہ انکو امام کی  
 معرفت نہیں ہوتی جو امام کی جان جانے میں سعی کرتے  
 سے مانع ہو (اگرچہ تعلق جان) ایسے مقام پر امام کا  
 فتویٰ بیان کر دینے سے ہی یہاں اسکا بیان کر دینا  
 جائز نہ ہو اسوجہ سے کہ معتقدین امامت معصوم ہی نہیں  
 ہوتے انسے خطا ہو سکتی ہے بلکہ انسے عناد و ارتداد  
 بھی ممکن ہے لہذا بعید نہیں ہے کہ شیطانی دعوے  
 دنیا کی طمع و خواہش اور آخرت کو پس پشت ڈالنے  
 کی بنا پر وہ انکے لوگوں کو ہلاکت امام کی طرف ترغیب  
 دینے اور اس کے خلاف سعی کرنے کا سبب ہوں جس طرح کہ  
 انبیاء سابقین کی امتوں کے فتنے میں انکی شیطانی  
 سے برگشتہ ہو جانے کا سبب ہوئے یہاں تک کہ  
 انہیں سے بہت سے لوگوں نے شریعتوں میں تغیر و  
 تبدل کر دیا اور جس طرح کہ قوم موسیٰ نے اپنے نبی اور اپنے  
 امام حضرت ہارون سے عناد کیا اس شریعت پر بھی



حوث ونسب ولا فکر وافی وعظ  
 وزجہ وهذا ایضا یؤید ما ذکرنا  
 فی الجواب الثامن من ارتداد القوم  
 بعد وفات النبی علی ما یستفاد  
 من احادیث انا فرطکم علی الخوض  
 ومن تحدّث افتراق امتد علی بضع و  
 سبعین فرقة کما ہا لک الافرقہ  
 واحداً وھی الممتسکۃ بعلی بن ابیطالب  
 مافی بعض احادیثکم او باہل البیت  
 کما ہو مفاد مثل اهل بیتی مثل سفینۃ  
 نوح فمن یکلمنا نحن ومن تخلف عنا غرق  
 وھوای

ساری کا اترنا کیا۔ بارون کے اوامر و نواہی کیطورت  
 ملتفت نہوئی آپ کے وعظ نصیحت میں غور نہیں کیا  
 اسی سے ہمارے اس مضمون کی بھی تائید ہوتی ہے جو مجھے  
 انھوں جواب میں نقل کیا ہے کہ امت کول کول کے بعد  
 ہو گئی جیسا کہ حدیث حوض اور حدیث ستفرق اتنی ہی  
 سے معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث میں ایک ناجی فرقہ  
 وہ فرقہ مراد ہے جو حضرت علی سے تمسک کھتا ہو جیسا کہ  
 آپکی بعض احادیث میں ہے یا البیت سے تمسک کھتا ہو  
 حدیث سفینہ سے استفادہ اور وہ یہ ہے مثل البیتی کثر  
 سفینۃ نوح فمن یکلمنا نحن ومن تخلف عنا غرق یعنی میرے  
 کی شان سفینۃ نوح کی طرح ہے کہ جو ہمیں سوار ہوا اسنے نجات پائی اور  
 جو اس سے پھر گیا وہ ڈوب گیا اور ہلاک ہوا۔

یہ مسائل نے اپنے سوال ہی میں قریب قریب تقیہ کو تسلیم کر لیا ہے صرف بعض اعتبارات و جہات سے اعتراف کیا  
 اسکا جناب مصنف مدظلہ نے مسکت جواب دیدیا ہے لیکن بعض دشمنان حق خصوصاً سنیانہ تقیہ کے بالکل  
 منکر اور وہ ازراہ کذب تقیہ کو ہر مقام پر ہی محبوب وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں حالانکہ تقیہ اپنے شرائط کے ساتھ  
 فلسفہ اور ذہن سیاست پر مبنی ہے اور ازبکہ یہ شیعوں کا شعار ہے اس سے شیعوں کے امام اول علی مرتضیٰ کی  
 دانی و سیاست شناسی پر خیرہ کن روشنی پرتی ہے اسلئے دشمنان علی آنکھیں بند کر کے کذب افتراء پر کمر باندھتے  
 ہیں لیکن معلوم ہونا چاہیے کہ وہ صرف مخالف سیاست و شریعت ہی نہیں بلکہ اس کے پہلے دشمن فطرت ثابت ہوتے ہیں اسے  
 کہ تقیہ کرنا ہر ذی روح کا فطری شعار ہے خوف کے وقت میں اپنے آپکو پھیلانا دشمن کی زد سے بچانا زندگی کی  
 پہلے اختیار کرنا کبھی کبھی مردوں کی صورت بنالینا تاکہ فوائد زندگی منقطع نہ ہو جائیں لطف جیسا تا حد کمال عام



حقیقتاً صوفیہ گزشتہ و معاند سیاست و شریعت میں بلکہ مخالف و معاند فطرت بھی ہیں اسبطح نہ محض علی و شیعان علی اور سیا  
 شریعت کے دشمن ہیں بلکہ اپنی جان کے دشمن بھی ہیں بلکہ وہ بظاہر اگرچہ زندہ کہے جاسکتے ہیں لیکن آثار زندگی سے معترض  
 ہیں یہ وہ سے باطن مردہ ہیں وہ اگر واقعی زندگی کے مالک ہوتے تو قیہ ایسے پہلے مسئلہ کو ضرور قبول کر لیتے انما یستجیب الذین <sup>یسمعون</sup>  
 یتوبون یدعونہم اللہ ثم الیہ یرجعون یہی لوگ قبول کرتے ہیں جو زندہ کی طرح سنتے ہیں اور مرد و نکو خداوند عالم معبود کرتے  
 ہیں ان کے حضور میں لوٹائے جائینگے اور چونکہ شریعت سیاست موافق فطرت ہیں لہذا قرآن و سنت سے بھی اثبات حقیقت تفسیر پر  
 یہیں قائم ہوتی ہیں اور متواتر شریعت سے ہیں کہ تفسیر انبیاء سابقین کی شریعتوں کا بھی پایہ ناز و جبر تھا اور شریعت محمدی کا بھی یہی مثل  
 کی بلکہ عادت انبیاء اور حکیم خدا معمول شعار رسول و ائمہ باسول ایسے مسئلہ کے معلق جو متسل تصنیف کا محتاج ہو  
 شریعہ پر چند جملہ کلمہ سے حسرت تو نہیں نکل سکتی لیکن بطور اختصار چند ایسی لیلیں نقل کجائی میں جنکے بعد کوئی مصنف کم سے کم  
 اس سے توفیق کا انکار کر ہی نہیں سکتا اور اگر اہلسنت کی تمام دنیا بھی انکو باطل کرنا چاہے تو نہیں کر سکتی زمانہ جناب و نبی میں فائدان  
 اور ایک ایک شخص فرقیل نامی اپنے ایمان کو چھپا اور تفسیر کرتے تھے انکو خداوند عالم نے مومن کہا ہے اور جسکو زبان قدرت کہتا اس سے  
 یقیناً اسکے بندوں کو ایمان و حفظ ایمان کا سبق لینا چاہیے جس طرح کہ ان لوگوں سے نفاق کا سبق حاصل کیا گیا جسکو خدا نے  
 قرآن میں منافق کہا ہے انہوں نے شیطانی سبق تو بڑی دینہ دلیری سے حاصل کئے جاتے ہیں اور حمانی سبق حاصل کر کے توفیق  
 میں ملتی ہے یہ توفیق توفیق پرستوں اور ایمان والوں ہی کے شامل حال ہے غرض اس تفسیر کر یہو الیکو خداوند عالم نے مومن فرمایا اور  
 اسکی تبلیغ دین خدمت حق اقوال و افعال اور پند و نصائح کی عظمت و وقعت کی کہ قرآن کے اندر انہیں مقام میں جگہ دی ملاحظہ  
 فرمادہ ہو کہ ۹ و ۱۰ کی آیات مع تفسیر فریقین یہ تو نجات آخرت کی دلیل مبنی اور دنیا میں اسکو پہل ہیا کہ تمام فرعونوں کو ہلاک کیا  
 اور انکے نجات ہی یعنی تفسیر دونوں جہاں کی رستگاری کا سبب ہے اسکے علاوہ چارہ ہمسورہ اکی عمران رکوع الیں ارشاد خداوند عالم  
 لا یقعد المؤمنون الکافرین اولیاء من حدون المؤمنین ومن یفعل ذالک فلیس من اللہ فی شئ الا ان یتقوا  
 منہم تقیۃ یعنی مومن کو چھوڑ کر کافر و نکو دوست نہ بنائیں اور جو ایسا کر گیا اس سے اور خدا سے کوئی فاسطہ نہیں لیکن یہ کہ تم نے کسی  
 تم کا خوف کھتے ہو اور قرآن کو ماننے والوں کے لئے یہ تفسیر کی ایک نالائق دلیل ہے جسکے متعلق تفسیر فریقین شاید میں اسکے بعد چارہ ۱۱  
 رکوع ۱۱ میں ارشاد ہوتا ہے من کفر باللہ من بعد یا ایہا الکافرون و قلب مطمئن بالایمان و لکن من شرح بالکفر  
 شہید ہوتا ہے



(بقیہ ماضیہ گذشتہ) جو ان کو کفر قرار دیتے ہیں لیکن اگر دعوت مجبوری اگر اذیتاً ایمان اظہار کیا جائے اور دل میں ایمان نہ ہو تو ہمیں کوئی قیامت نہیں ہے یہی تفسیر ہے اس پر سرکاری اور کیا بوسلنی جو تفسیر اعتراض کر سوائے خدا آنکھیں کھول کر اس پر کیا تفسیر تفسیر کی کتابوں میں دیکھ لیں اور پھر اپنے گریبانوں میں منہ ڈال کر اعتراض کے ذہن کو جانچیں یہ تو قرآنی دلائل میں چند ہیں  
 قتل نہیں ہے ہی سنت رسول اہمیت کے سوا انصاف حاصل اسکے لئے بہت سی اہمیت کی احادیث روایات شایہ ہیں جن میں سے ایک  
 تحقیق مقامات ضرورت میں دھڑکی پیش کیے مخالفین تفسیر کو بھیج کر تے سب سے ہیں لیکن بنظر اختصار یہاں پر ایک محبت فعل کو بیان کیا  
 جو عالتاً اظہار کیا گیا ہے ایسی ہوا پسند فاضل بھی شرب بھرت کے و انفعات کو ملاحظہ فرماتے جب رسول نے حکم خدا رسول کو کفر کیا تو  
 کی خبر دی اور حکم خدا سنایا کہ آپ باہر تشریف لے جائیں اور اسی کو اپنے بستر پر سلائیں۔ آپ نے تعمیل حکم کی علی کو بستر پر سلا دیا اور  
 باہر میں چھپایا۔ پلٹے تو کفار کے منہ پر کنگریاں ہیں ابھی آنکھوں پر پردے پڑ گئے اور آنحضرت نظر نہ گئے۔ فارغین بنے کوئی  
 حکم خدا ہوا کہ کفار کے منہ پر جالاق دے۔ کبوتری کو القادح ہوا کہ کفار دے اور ایاب بولے و دخت بھی اگادیا گیا ان سب باتوں کا  
 مصداق یقیناً یہ تھا کہ جب کفار بستر کو ذیقین تو پاؤں میں نہ بولے کو دیکھ کر سمجھیں کہ رسول سورج ہیں اور جب غار پر جائیں  
 نہ سمجھیں کہ بیان رسول میں ملکہ یہ اسے قائم کریں کہ اگر آنحضرت اس میں داخل ہوتے تو بالاثوث جانا اندے سلا نہ رہتے اور  
 کا دخت نہ ہوتا اور یہ سب وہ واقعات ہیں جن میں یہ ایک کو ذیقین کی مہر اس کتاب کے قطعی طور پر تسلیم کرتے ہوئے بیان کیا ہے  
 واقعتاً بھرت کا تذکرہ کیا ہے اور انکا انکار کرنا صرف اپنی کتابوں کا انکار بلکہ سری طری پر اپنے ائمہ نہ سب علماء طریقت کی بھی  
 ہے اب معتزین انفس کے جواب میں کہ خدا کے حکم سے رسول کا اپنے بستر پر چلی کو سلائے یعنی کفار کو خدا واقعہ وہ علم  
 بستر پر رسول آرام کر رہے ہیں رسول کا کفار کے منہ پر کنگریاں پھینکتا ایسا فعل کے متعلق ارشاد خداوند عالم ہے وہ  
 انہو بیت ولکن اذتھمی (اے رسول کنگریاں تھمتے نہیں بلکہ خدا نے پیسکی تھمتیں یعنی کفار کو خلاف واقع یہ یقین  
 کہ میں آپ پر نہیں جاسکتا ہوں۔ کبوتری کو حکم خدا ہونا کہ کفار کے منہ پر جالاق دے۔ کبوتری کو القادح ہونا کہ اندے دے  
 اور بولے و دخت اگادیا یعنی خداوند عالم کا اپنے انفسا سے کفار کو خلاف حقیقت اس غلط فہمی میں مبتلا کرنا کفار  
 رسول میں اگر سب باتیں تفسیر نہیں ہیں تو اور کیا ہیں اثبات تفسیر کی یہ وہ زبردست دلیل ہیں جنکی مدد کسی توحید  
 محض نہیں کسی مجال نہیں کہ ان حقائق کو غیر تفسیر کے کچھ اور کہہ سکے خدا و رسول نے انشب بھرت کے ان انفسا سے پورے  
 (باقی صفحہ آئندہ)



واما مسئلہ ان علیا امیر المؤمنین  
 طلق عائشہ عن کونہا ام المؤمنین  
 لفظہا ماخوذة من کتب اهل السنة  
 والجماعة اذ رایت هذا القصیدۃ فی تارخ  
 الکوفی مبنیۃ من لسان عائشہ  
 حیث یقول اند بعد ما زیرت عائشہ  
 بن عباس و صکت جہتہ بکلام  
 خشن اذ رسل علی عندہا لکن  
 تحرك نحو اللند بعد اطفاء نائثۃ  
 الحرب فارسل علی الحسن ابنہ الیہا  
 و تکلم معہا بکلام محمل مبہم ففہی مع  
 انہا توجل لمتہا فماتہا قامت و  
 فیما للرجوع الی اللند فسلطتہا ائمة  
 من المہالیہ لم ازعجت من کلام  
 نصبی بعد ان نزلت ابن عباس  
 بکلام خشن فقالہ اند ذکونی ما جعلہ  
 رسول اللہ بیدہ و هو طلاق فلا بد

## طلاق حضرت عائشہ

لیکن یہ مسئلہ کہ حضرت علی نے حضرت عائشہ کو طلاق بیدہ  
 اور وہ ام المؤمنین بن رہی تھیں یہ اہل سنت ہی کی کتابوں سے  
 ماخوذ ہے اس لئے کہ میں نے اس قضیہ کو تاریخ اعظم کوفی میں حضرت  
 عائشہ کی زبانی مندرج دیکھا ہے جہاں ان اعظم کوفی کہتے ہیں  
 کہ آتش جنگ کو فرو کر دینے کے بعد حضرت علی نے عائشہ کے  
 پاس ابن عباس کو یہ پیام دیکر بھیجا کہ وہ مدینہ روانہ ہو جائیں  
 اس پر حضرت عائشہ نے ابن عباس کو جھڑک دیا انکو جواب  
 سخت دیکر انکی بات کو رد کر دیا تب حضرت علی نے امام  
 حسن علیہ السلام کو بھیجا آپ نے اسنے ایک نجل و مبہم گفتگو کی  
 باوجودیکہ وہ اسوقت اپنے بالوں میں گنگھی کر رہی تھیں مگر  
 اسکو سنتے ہی گنگھی چھوڑ کر کھڑی ہو گئیں اور مدینہ جانے  
 لئے تیار بنی مہلب کی ایک عورت نے پوچھا کہ اس کے  
 کے کلام سے تم اسقدر چین و متاثر کیوں ہو گئیں حالانکہ  
 ابن عباس کو سخت دوست کہہ کر جھڑک چکی تھیں اسنے  
 کہا کہ اس نے مجھے کو وہ امر یاد دلایا جو رسول اللہ نے  
 حضرت علی کے قبضہ میں دیدیا تھا یعنی مجھے طلاق بیدہ

(تقریباً سو گزشتہ) قانون پر سپر خد اور رسول علی ابن ابیطالب نے عمل کیا شاید جناب ختمی مرتبت کا حضرت ابو بکر کو ساتھ لے بیٹے  
 پر اطلب ہو کہ یہ بھی ہمارے نفع کے شاہد ہیں اور اب اثبات نفع کے لئے اسقدر کثیر شہادتیں فراہم ہو گئیں کہ کفار چاہیں تو  
 کفار قریش سے منافق چاہیں تو حضرت ابو بکر سے اور مومن چاہیں تو خدا اور رسول علی سے پوچھ لیں کہ نفع عادت البقیہ اور رسول



لی من امثال امیہ والخروج الى اللحد  
 واما انا نقول انما لما خرجت على اهل  
 زما ووجبت قتاله وصارت سببا  
 لقتل الوف من المؤمنين فكيف  
 حينئذ انعم اذكرا بما الحبحر الجليل  
 قصه فالت بن ذویہ و قتل خالد و  
 جمعه مع زوجته مالك ليلة قتله  
 واما مسئلة اقامة الجحد على عائشة  
 فلا يكون من بعد الامن حيث  
 مسئلة الرجعت فمن تثبتا فيما  
 بعد انشاء الله تعالى  
 واما مسئلة هدم المنشا فالذي يقول  
 الشيعة هو انه يهدمها ويرجعها  
 الى مقدورها ارتفاع حائط مسجد النبي  
 الذي كان مقدرا قامة لا انه يهدمها  
 ويحطمها غني مسجد وقد روي ان النبي  
 مارضى بتسقيف مسجد وقال  
 لا عرش كعرش مني واما رضى بن  
 يظلل بالعف  
 واما مسئلة فنبش قبر صاحب رسول

لہذا مجھے انکا حکم ماننا اور مدینہ چلانا ضروری ہے۔  
 لیکن مولانا! میں (اس سے قطع نظر کرتے ہوئے) کہتا ہوں  
 کہ انہوں نے امام زمانہ پر خروج کیا اس کے بعد ان کے قتل کو  
 قرار دیا ہزاروں مومنین کے قتل کا سبب بنیں لہذا امام مومنین  
 کیونکہ ہو سکتی ہیں۔ مالک بن نویرہ کے قصہ کو اور خالد کے  
 مالک کو قتل کرنے اور ان کے قتل کی رات میں ان کی زوجہ کے  
 ساتھ بدسلوکی کرنے کو یاد کیجئے۔  
 رہا یہ مسئلہ کہ قائم آل محمد حضرت عائشہ پر حد جاری کرینگے  
 اس میں جو کچھ اشکال ہو سکتا ہے وہ مسئلہ رجعت کا اعتبار  
 ہو سکتا ہے اسکو ہم عنقریب انشاء اللہ ثابت کرینگے۔  
 اور آنحضرت کے مساجد کو دھوا دینے کے متعلق شیعہ  
 یہ کہتے ہیں کہ آپ انکو منہدم کر دینگے اور پھر رب کو سجدہ  
 کی دیوار کی برابر کر دینگے جو قد آدم کی برابر تھی نہ یہ کہ آپ انکو  
 دھسا کر مسجد نہ رکھینگے بلکہ کچھ اور بنا دینگے اور روایت میں  
 وارد کہ جناب سالتما ہے اپنی مسجد کیلئے مسقف کرنا کہ لیسہ  
 نہیں فرمایا اور کہا کہ یہ ٹھیک نہیں میری مسجد حضرت موسیٰ کے  
 خسر پوش جھونڈے کی طرح ہے اور آپ نے کعبہ کی شہنشاہ  
 سائبان پسند فرمایا۔  
 شیخین کی قبریں



على خشية واحترامها لان جميع ما  
 وتكبد البشر من المظالم والجنائيات  
 ولا نام من ادم الى يوم القيمة  
 وارواها على ما فمستعلا عريضة  
 بدل وليس عندك شئ يرفع هذا  
 الاشكال وقد صرح من اثبتنا  
 حاد يثنا صعب مستصعب  
 لان المذاكر اربعة باجمعهم دوا  
 من ابابكر وعمر خالفوا رسول الله في  
 زلة الضلالة عن امتدوان  
 فالتقى ما كاسبب هلاك من  
 هلك وضل من المسلمين قد  
 في الشئ الحافظ محمد بن موسى  
 الشيرازي في كتابه الذي استخرج  
 من التفات الاثني عشر كتفسير  
 يوسف يعقوب بن سفيان تفسير  
 ابن جرير وتفسير وكيع بن جراح  
 يوسف بن موسى القطاوت تفسير  
 وتفسير ابن عبيد قاسم بن سلا  
 وتفسير ابن جرير الطائي وتفسير

قبرين كسودكر انبياء كاليك عالانك ده زنده وتان هونك  
 پھر انکو لکری کے اوپر دار پر کھینچیں گے اور جاؤ الیں گے اسلے کہ  
 ہذاکان خدا نے حضرت آدم سے لیکر تاقیامت جتنے گناہ اور  
 مظالم کئے اور کر نیے سب کا بار انہی کی گردن پر ہے یہ مسئلہ سخت  
 مشکل ہے ہمارے ائمہ نے سچ فرمایا ہے کہ ہماری احادیث  
 و دشواریں اسکا جواب میرے پاس ہواے اسکے کچھ نہیں  
 کہ آپ کے چاروں مذہبوں نے بالاجماع روایت کی ہے  
 کہ جناب سالتاب امت کو ضلالت پہنا چاہتے تھے  
 لیکن شیخین نے آپکی مخالفت کی اور انکی مخالفت ان  
 تمام لوگوں کی ہلاکت و ضلالت کا سبب ہوئی جو  
 مسلمانوں میں سے ہلاک نہ گمراہ ہوئے۔

چنانچہ شیخ حافظ محمد بن موسی شیرازی نے اپنی اس  
 کتاب میں جسکو انہوں نے تفسیر ابو یوسف  
 تفسیر ابن جریر تفسیر مقاتل بن حیان تفسیر  
 ابن جراح تفسیر یوسف بن موسی تفسیر قتادہ  
 تفسیر ابن عبیہ تفسیر علی طائی تفسیر لبری  
 تفسیر حبانہ تفسیر مقاتل بن حیان اور  
 تفسیر ابی صالح ایسی علماء اہلبیت کی بارہ  
 مستند تفسیروں سے اخذ کیا ہے۔ ایک روایت  
 ہے کہ اسے اور سب روایت ہے جسکا ہم



بزحیان و تفسیر الہی صالم کلام  
 من اهل السنة والجماعة وهذه هي  
 الرواية التي قد وعدناك سابقا  
 بما في سند كرهاوي صريح في ان الفرق  
 النافذة المتفردة بعباد الله تعالى  
 والياقون في النار فتبصر قال حدثنا  
 محمد بن الحسين بمكة حدثنا ابو شعيب  
 الحراني حدثنا الحسن بن عبد الله الباقلي  
 عن سلم بن دراج عن انس بن  
 مالك قال كنا جلوسا عند النبي صلى  
 الله عليه وسلم فذا كونا جلا  
 يصلي ويصوم ويتصدق فيؤتي  
 فقال لنا رسول الله لا اعرف فقلنا  
 يا رسول الله انه يعبد الله ويسبحه  
 ويثني فقال لا اعرف فبينما نحن في  
 ذكر الرجل اذ طلع علينا فقلنا هو  
 هذا فنظر اليه رسول الله فقال  
 لبي بكم خذ سيفي هذا وامض  
 الى هذا الرجل فاخرب عتقه فان  
 اول من ياتي في حزب الشيطان  
 فخذوا هذه بكم المسجد وادركوا

آپ سے سابق میں وعدہ کر آئے ہیں اور اس لم  
 صریح دلالت کرتی ہے کہ فرقہ ناجبہ یہی ہے  
 جو علی کا پیرو ہے باقی سب جہنمی ہیں آپ اس  
 چشم بصیرت سے ملاحظہ فرمائے۔

شیخ مذکور (کتاب مذکور میں) لکھتے ہیں کہ انس  
 بن مالک کہتے ہیں ہم مناب رسالت کی خدمت  
 میں بیٹھے ہوئے ایک ایسے شخص کا ذکر کر رہے تھے  
 جو نماز پڑھتا۔ روزے رکھتا۔ صدقہ دے گا  
 دیتا تھا آنحضرت نے فرمایا میں اُسے نہیں  
 پہچانتا ہم نے عرض کیا یا حضرت وہ غلام  
 عالم کی عبادت و تسبیح و تقدیس کرتا ہے فرمایا  
 میں نہیں پہچانتا اسی اشار میں وہ شخص اگیا  
 ہم نے کہا یا حضرت وہ یہ ہے آنحضرت نے اسکو  
 دیکھا اور ابوبکر کے کہا کہ یہ میری تلوار لولا  
 جا کر اس شخص کو قتل کر آؤ اسلئے کہ یہ سب پہلے  
 شیطان میں آئے گا (وہ شخص مسجد میں جا کر مشغول  
 نماز ہو گیا تھا) حضرت ابوبکر مسجد میں پہنچے تو اسکو  
 رکوع میں پایا کہنے لگے کہ مجھ میں اسے قتل نہ کرونگا  
 رسول اللہ نے ہمیں نماز پڑھنے والوں کو قتل کرنے سے منع  
 فرمایا ہے وہاں سے واپس آئے اور حضرت کے عرض کیا



نقال يا الله لا اقتله فان رسول الله  
 لما ناعن قتل المصلين فرجع ابو بكر  
 فقال يا رسول الله اني ذابت الرجل  
 والعاوانك فميتنا عن قتل المصلين  
 فقال رسول الله اجلس فليست  
 بيا عمر واخذ سيفي من ابوبكر  
 وادخل المسجد فاخرب عنقه قال  
 عمر فاخذت السيف من يدي ابوبكر  
 وخطت المسجد فرأيت الرجل <sup>جدا</sup>  
 فقلت والله لا اقتله فقد استأمن  
 من هو خير مني فرجعت الى رسول  
 الله فقلت يا رسول الله اني ذابت <sup>حل</sup>  
 ساجدا فقال يا عمر اجلس فليست  
 بيا عمر يا علي فانك انت قاتله ان  
 وجدته فاقته فانك ان قتلت لم يقع  
 بين امتي اختلا ابدية قال علي فاخذت  
 السيف ودخلت المسجد فلم ادر <sup>جعت</sup>  
 الى رسول الله فقلت يا رسول الله  
 لما ناعن فقال يا ابا الحسن ان امير <sup>موت</sup>  
 التفرقت على اجد وسبعين فخر قد فرقت

کہ میں نے اسکو رکوع میں پایا اور آپ نے ہم کو نماز  
 پڑھنے والوں کے قتل سے منع فرمایا ہے حضرت  
 نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ تم اس قاتل نہیں۔ ای عمر  
 تم اٹھو اور ابو بکر سے میری تلوار لے کر مسجد میں جاؤ  
 اور اس شخص کو قتل کرو حضرت فاروق کہتے  
 ہیں کہ میں نے ابو بکر کے ہاتھ سے تلوار لے لی اور  
 مسجد میں گیا تو اسکو مسجد سے میں دیکھا  
 میں نے کہا کہ میں اسکو قتل نہ کروں گا اسلئے کہ  
 مجھ سے بہتر (ابو بکر) نے اسکو قتل نہیں کیا  
 پس میں جناب رسالت مآب کی خدمت میں اس  
 آیا اور عرض کیا کہ یا حضرت میں نے اسکو مسجد میں  
 پایا فرمایا بیٹھو تم بھی اسکے اہل نہیں۔ ای علی اٹھو  
 تم ہی اسکے قتل کرنے والے ہو اگر تم اسے پاؤ تو  
 قتل کرو اگر تم اسکو قتل کرو گے تو میری امت  
 میں کبھی اختلاف نہ ہوگا حضرت علی فرماتے ہیں کہ  
 میں تلوار لے کر مسجد میں گیا مگر اسکو وہاں نہ پایا  
 خدمت رسول میں آکر گزارش کی کہ یا حضرت دفعہ  
 نہیں ملا فرمایا کہ ای ابوالحسن امت موسیٰ کے بہتر  
 فرقے ہو گئے تھے جن میں سے ایک ناجی تھا باقی ناری  
 امت عینی کے بہتر فرقے ہو گئے تھے جن میں سے  
 ایک ناجی تھا باقی ناری میں نے عرض کی کہ یا حضرت



افترقت علی اثنين سبعین فرقة  
فرقة ناجیه والباقیون فی النار وان  
امتی ستفرق علی ثلاث وسبعین  
فرقة فرقة ناجیه والباقیون فی النار  
فقلت یا رسول اللہ فما الناجیة فقال  
المتمسک بمانت واصحابک فافعل  
اللہ فی ذلک الرجل ثانی عطفة <sup>بفضل</sup>

عن سبیل اللہ بقول هذا اول  
یظہر من اصحاح البدع والضلالة  
قال ابن عباس ما قتل ذلک الرجل  
الا امیر المؤمنین یوم النہر وان ثم  
قال اللہ تعالیٰ لا فی الدنیا خزی قال  
القتل وفذ یقیدوم القیام عذاب  
الحریق ای بقتلہ علی نر اسبطا یوم  
النہر <sup>ل</sup> اھذا الحدیث صحیح فی ان النبی  
قد کاعرف من حدیثہم ان الرجل  
یصلی ویصوم ویصدق ینزکو  
مع ذلک امی ابابکر بقتلہ فلم یقتلہ  
فکیف یقبل العقل ان هذا اشتبه  
علی ابابکر فان امی الا نبیاء بقتل

ناہی فرقة کون ابو کا فرمایا جو تہہ را اور تہہ را  
اصحاب کا پیر ہو گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں  
اسکے بارے میں خداوند عالم نے آیہ ثانی عطف  
نازل فرمائی یعنی وہ نرا مشکہ ہے جسکی غرض یہ ہے  
کہ لوگوں کو راہ خدا سے بھٹکانے آنحضرت  
فرماتے ہیں کہ یہ پہلا وہ شخص ہے جو اہل بیت  
ومسالت میں سے ظالم ہو گا۔

ابن عباس سے منقول ہے کہ اس شخص کو حضرت علی  
ہی نے جنگ نہرین میں قتل کیا پھر خداوند عالم نے  
فرماتا ہے کہ اسکے لئے دنیا میں رسوائی ہے (یعنی یہ کہ  
قتل کیا گیا) اور ہم اسکو آخرت میں جلنے کے عذاب کا  
مزا چکھا ئینگے (یعنی اس سے ہے کہ اُس نے حضرت علیؑ کے قتال  
مولا نا۔ یہ حدیث صریحہ اس بات پر دلالت کرتی ہے  
کہ آنحضرت ان لوگوں کی باتوں سے جانتے تھے کہ وہ  
شخص ناز پر ہوتا روزے رکھتا اور صدقہ و زکوٰۃ دینا  
پھر بھی ابوبکر کو اسکے قتل کا حکم دیا اور انہوں نے حکم  
نمانا پس عقل کس طرح قبول کرتی ہے کہ ابوبکر کو کوئی  
اشتباہ ہو جبکہ انبیاء کسی کے قتل کا حکم حکم خدا



لا يكون الا باسراف الله ثم تعجب من عمر  
 وقد اوصى النبي بعد ان سمع ان ابا بكر  
 ذكر انه يصلي بعد ظهور الانكار على  
 ابي بكر من النبي قائل له لست بصالح  
 ولا يقبل ايضا عمر ولا يقبل امر الرسول  
 ثم تفكر في ذكر النبي افتراق امت  
 ثلثا وسبعين فرقة فهل ترى  
 هذا الا شهادة ممن يروى هذا الحديث  
 وقد ان ترك ابي بكر وعمر لا مثال  
 امر رسول الله وعده لهم عن قتل  
 فذلك الرجل كل سبب ضلال من  
 ضل من اهل الاسلام وهل ترى  
 هذا الا قسما من النبي للانام انما  
 صار اسبب الضلال ليكون حجة  
 على اشد يوم المحساة والسؤال وقد  
 شهد المذاهب الاربعة ان النبي  
 واحد عند وفاته ان يكتب كتابا  
 لا يضلون بعده ابدان وان عمر بن الخطاب  
 اسبب من بعد من خالف الكتاب  
 سبب ضلال من ضل من امتد

دیتے ہیں پھر آپ کو حضرت عمر پر تعجب ہونا چاہئے کہ ان کو  
 حضرت نے اس کے قتل کا حکم دیا حالانکہ آپ ابو بکر سے  
 سن چکے تھے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہو چکا  
 کہ حضرت نے ابو بکر پر یہ کلمہ اعتراض و طعن فرمایا کہ تم  
 اس قابل نہیں ہو باوجود ان سبب باتوں کے حضرت عمر نے  
 بھی حکم و فرمان رسول کو قبول نہیں کیا پھر اس امر میں غور و فکر  
 فرمائے کہ آنحضرت نے امت کے تہتر فریقوں میں متفرق ہو جائے  
 کا ذکر فرمایا کیا آپ سوائے اسکے کچھ اور قائم کر سکتے ہیں  
 کہ جس شخص نے یہ روایت بیان کی ہے اور اسکو سچا  
 کہا ہے وہ یہ شہادت دیتا ہے کہ ابو بکر کی رسول سے  
 سرتابی اور اس شخص کے قتل کرنے سے انحراف ہی ان  
 لوگوں کی ضلالت کا سبب جو منجملہ اہل اسلام گمراہ ہوئے  
 اور کیا آپ اسکو سوائے اسکے کچھ اور سمجھتے ہیں کہ جناب  
 رسالت اب مخلوق کو خبردار کر رہے تھے کہ یہی دونوں ضلالت  
 کا سبب ہیں تاکہ ان پر روز قیامت کیلئے حجت قائم ہو جائے  
 اور آپ کے چاروں نمبروں نے شہادت دی ہے کہ آنحضرت نے  
 وقت وفات ایک ایسا نوشتہ لکھنا چاہا جس کے بعد لوگ  
 کبھی گمراہ نہ ہوں اور حضرت عمر اس سے مانع اور امت  
 میں سے گمراہ ہونے والوں کی گمراہی۔ اہل اسلام کے باہمی  
 اختلافات و نحو نیری تلف الموال اختلاف شریعت  
 سے انکے ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں پہنچے



وقالت الاموال واختلاف الشريعة  
وهلاك اثني وسبعين فرقة  
اصل فرق الاسلام وسبب خلوه  
من خلد في النار من فهم الحميد في  
كتاب الجمع بين الصحيحين في الحديث  
الرابع من المتفق عليه في صحة من  
مسند عبد الله بن العباس قال لما  
احتضر النبي وفي بيته رجال فيهم  
عمر بن الخطاب فقال النبي صلوا  
اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده  
ايضا فقال عمر بن الخطاب ان النبي قد  
غلب عليه الوجع وعندكم القرطاس  
كتاركم وفي رواية ابن عمر بن  
كتا الحميد قال عمران الرجل العجمي  
وفي كتاب الحميد قالوا ما شأنا حمير  
وفي المجلد الثامن صحيح مسلم فقال  
ان رسول الله يجر فقال اهل اللغة  
في تفسيرها ان معنى قوله حمير  
هذني قال الجوهري في كتاب الصحاح

سلیم پور کے۔

چنانچہ حمیدی نے جمع بین الصیغین میں پونہ ہی ہفت  
میں جو متفق علیہ احادیث میں ہے بسند ابن عباس  
نقل کیا ہے کہ وقت امتصار رسول آنحضرت  
کے خزانہ محترم میں کچھ لوگ جمع تھے بعضی حضرت  
عمرؓ بھی تھے آنحضرت نے فرمایا لاؤ میں تمہیں  
ایک نوٹ لکھ دوں جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو  
حضرت عمرؓ نے کہا رسول پر مرض کا غلبہ ہے تمہارا  
پاس قہر ان موجود ہے وہی تمہارے لئے کافی ہے

اور حمیدی کی کتاب کے علاوہ اور کتابوں میں  
ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے کہا (معاذ اللہ) اس شخص  
کو نیکو بنایا ہو رہا ہے۔ کتاب حمیدی میں ہے کہ لوگوں نے کہا  
اس شخص کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ (معاذ اللہ) نیکو بنایا ہو رہا ہے۔  
صحیح مسلم کی دوسری جلد میں ہے کہ حضرت عمر نے کہا رسول اللہ  
نیکو بنایا ہو رہا ہے اہل لغت اسکی تفسیر میں کہتے ہیں کہ مجھ کے معنی  
یہ ہیں کہ نیکو بنایا ہوا۔ جو مبری نے کتاب صحاح باب الزنا



فباب الرابع في فصل الهاء

المعجز الهذيان وقال له الى المرض اذا  
يخرج قال غير الحق قال الحميد فاختلاف

الحاضرون عند النبي فبعضهم

يقول لقول ما قاله النبي فقرءوا

اليه كتابا يكتب لهم ومنهم من يقول

لقول ما قال عمر فلما اكثر واللفظ

لاختلاف قال النبي قوموا عني فلا

يخفى عند التنازع فكان عبد الله

بن عباس يبيح حتى تبل دعو الحصى

ويقول يوم الخميس قال اوى الحمد

قلت يا بن عباس وما يوم الخميس فتذكر

عبد الله بن عباس يوم منع رسول الله

من فالك الكتاب وكا عبد الله بن

عباس يقول الرزية كل الرزية حل بين

رسول الله وبين كذا والله لقد

ابن عباس فانه ما مضى فما الاوانم

وتعوا في الضلال في الشبهات وطرق

المصيبة وليت شعري اي خلاص الحق

وكلام ليهم هذا حتى يقول عمر

فصل الهاء في بيان كذا في كذا

كيا تم في مرفيع كذا في كذا

نوبتي كذا في كذا في كذا في كذا

في اختلاف كذا في كذا في كذا في كذا

آب كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

حضرت عمر كذا في كذا في كذا في كذا

شور وغوغ كذا في كذا في كذا في كذا

ميوه ياس كذا في كذا في كذا في كذا

استقدر روي كذا في كذا في كذا في كذا

سے تر ہو جاتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ جمعرات کا

دن بھی کیا بُرا دن تھا رادی کہتے ہیں کہ ابن

عباس سے کہا جمعرات کا دن کیسا تو انہوں نے اس

دن کو یاد کیا جس دن جناب سائبان کو وہ نوشتہ

لکھنے سے روکا گیا تھا اور وہ کہا کرتے تھے کہ وہ بڑی

آفت تھی جو رسول اللہ کے اور اس نوشتہ کے درمیان

حائل ہوئی۔ بخدا ابن عباس نے سچ کہا تھا اسلئے کہ بہت

جلد ہی وہ لوگ ضلالت و شبہات میں پڑ گئے اور انہیں

مصیبتیں چھا گئیں۔ کاش میں سمجھ سکتا کہ ان لوگوں

نبی کے کلام میں کیا چیز خلاف حق تھی جسکی وجہ سے

حضرت عمر نے کہا کہ ہذیان ہو رہا ہے اور مرض کا



یحب ان یكون احب الالم مع الالم  
 او هكذا یحب ان یكون احب الالم  
 مع الملوك فای ذنب کالبیام سند  
 وای تقصیر قصره فحقهم حق یل  
 عمر عند وفای عیته فوجهد وبقول  
 انه یهدک واین هذا مما تضمنه القول  
 یا ایها الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم  
 فوق صوت النبی ولا تمهموا له بالقول  
 کجه بعضکم لبعض ان تحبطوا عملکم  
 وانتم لا تشعرون ما هذا الا بکسر  
 من عمر لأمور به فلقده رفع صوت وجمهر له  
 اقبه مما یجهر بعضهم لبعض اما کان  
 متذکرا ان القرآن یتضمن وصف النبی  
 بقوله وما ینطق عن الهوی ان هو الا  
 وحی یوحی سیمثل هذا الکتاب  
 الذی اراد ان ینکب لیم لثلا فیضلا  
 بعد ابدافانه لا یمکن ان یكون الا  
 وحی فلا یكون قول عمر هذا الذی هو الحقیقه  
 نسبتا للمجلد ان الله تعالی جبر افعاله وکفره  
 بل یكون کفره ان الله تعالی هذا القول فضلا

لیس لانا یا آپ کے اپنے سوال میں شیخہ امیرہ شیعہ کی ایک تہذیب  
 کو اعتراض کیا ہے اب بتائیے کہ کیا استونکا انبیاء کے  
 ہی ادب ہونا چاہیے کیا رعیت کی بادشاہوں کے شیعہ ہی  
 ہونی چاہیے آخر رسول کا کیا گناہ تھا اور کونسی تقصیر تھی  
 وجہ حضرت عمر نے وقت وفات آپ کا مقابل کیا اور  
 یہ گستاخی کر کے آپ کو آپ کے ارادہ سے روک دیا یہ کہا کہ  
 ہو رہا ہے اس بد تہذیبی دے ادبی کو اس حکم قرآن کی  
 کدائی ایمان لائے والو تم اپنی آواز و نکلور رسول کی آواز پر بلند  
 اور نہ ہاتھ نہیں اٹھائیے جیسے پیچھے ہو کر ہو جیسے تم باہم باہم  
 ہو کہ کہیں تمہارے اعمال باطل نہ ہو جائیں اور کو خیر نہیں  
 یہ تو حضرت عمر نے حکم خدا کی بہت ہی بڑی طریقے سے  
 کہ اپنی آواز بلند کی اور آنحضرت اس سے بھی زیادہ جھگڑا  
 سے گفتگو کی حتیٰ کہ باہم کھاتی ہے کیا انکو یاد نہ تھا کہ  
 میں رسول کا یہ وصف موجود ہے کہ آپ خواہش نفس کے  
 نہیں کہتے بلکہ وہی کہتے ہیں جو وحی ہوتی ہے خصوصاً اللہ  
 کے متعلق جو رسول لکھنا چاہتے تھے تاکہ اس کے بعد لوگ  
 نہ ہو جائیں اسلئے کہ اسکا بغیر وحی کے ہونا ممکن ہی نہ تھا  
 کیا حضرت عمر کا یہ قول حسین حقیقہ انہوں نے خدا کی طرف  
 کی نسبت دیدی نہایت بہودہ کلام اور صریح کفر تھا  
 یقیناً تھا بلکہ اس شخص کے لئے بھی کفر ہے جو اسکو  
 کو خدا کی طرف سے کہتا ہے کہ میں نے سمجھا ہے کہ خدا نے



ان هذا القول يدل على ان  
 مثله مبتدأ بـ لا متروك وحفظ الشتر<sup>لعه</sup>  
 عرف من جهم وبنينهم وصبانهم  
 شكوا في حال بنينهم فليتهم اتوا بنهم  
 الكتاب فان كتب ما يليق بالصواب  
 ما لا بد وان كتب شيئا اختلا<sup>فك</sup>  
 من متروكها جرت عادة المتفقين  
 مع من يوالون ويحفظون وما كان  
 ان يتروكوا بنينهم ان يتوفى<sup>منته</sup> هذه الا<sup>منة</sup>  
 نفس لم يبلغها مني وهو اخ  
 الهدى به ووقت الخا الى ضاه  
 والعجب كل العجب منك اي بالحكم  
 الجليل تقول كل يعلم ان الادب  
 لا يزل لا ممتد براء من امثال هذه<sup>طام</sup> الا<sup>طام</sup>  
 وليس من حاجة الى دها مع ان هذه  
 الواضح بل سائر الحال المقال ان  
 سبب كل طمجة في الامتد من الاختلا<sup>ف</sup>  
 والاضلال والاختلاف ابو بكر كا<sup>ت</sup>  
 في هاتين القضيتين قسمة وعد<sup>يله</sup>  
 واتبعه كل الاتباع فهو مثله وان كان

کہے کہ حضرت عمر بالکل ٹھیک کہہ رہے ہیں اس پر یہ کہالیا  
 کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ کہنے والا تدبیر امت و حفظ  
 شریعت کو خدا و رسول سے زیادہ جانتا تھا۔ اچھا آپ ہی  
 تسلیم کر لیجئے کہ ان لوگوں کو رسول کے حال میں شک تھا  
 لیکن کاش وہ کاغذ دیتے پس اگر رسول قرین صواب و  
 راستی کوئی بات لکھتے تو وہ اس پر عمل کرتے اور اگر کوئی لغو یا  
 لکھتے جس طرح کہ عمر نے کہا تھا تو اُسے چھپا لیتے جیسا کہ  
 ایسے تذبذب تردد کے مقابلہ پر خوف ہر اس کرنے والوں کی  
 ان لوگوں کے ساتھ عادت جنگ و دوست رکھتے اور انکی  
 تعظیم کرتے ہیں غرض کہ سب طرح جائز نہ تھا کہ وہ رسول کو اس  
 میں دنیا سے جا دیں کیسے اسید لگی دل ہی میں بجا اور اچھی طرح نہکے  
 پائے در حالیکہ رسول کا یہ آخری وقت تھا جس میں آپ کو راضی رکھنے کی  
 ضرورت تھی۔ مولانا آپسے بڑا تعجب ہے یہ کہ آپ فرماتے ہیں کہ  
 ادب و دین ہر ایک ایسے او بام سے بیزار ہیں اور انکے رد کرنے کی  
 ضرورت نہیں حالانکہ یہ تو ان زبان حال و مقال سے اس امر کی نشاندہ  
 کہ حضرت عمر تمام اس اختلاف و ضلالت و اختلاط کا  
 سبب ہوئے جو امت میں پیدا ہوا۔ اور ابو بکر ان دونوں  
 معاملوں میں انکے ہمراہ و ہم مرکب اور پورے پورے پیرو  
 تھے لہذا وہ بھی انہی کی مثل ہے اگرچہ حضرت عمر انکے  
 استاد تھے۔ اسکے علاوہ ایسی روایتیں جو اس بات پر



هذا شيخه علاء على ذلك مثال  
 خذوا زواجا معايدل على انهما سبيل  
 هذه الامثلة الى يوم القيا كيثوت في  
 صحاحكم مسانيدكم لو احصينا  
 لطائنا الكلام بالجملة فالمقصود  
 قد ثبت عندكم عندكم عند كل  
 يرضى من التجشم المهلكات التعصب  
 المضل هو انما سبب ذلك من  
 و فرق وهو من المسلمين ضلالا  
 و ارتداد فلا ريب ان اذ كل  
 هؤلاء عليهم عقلا و نقلا و شرعا  
 فما مستحقا لكل ما يفعل بهما القا  
 من النش و الاخراج و الصلب و الاق  
 بل فوق ذلك و لا فيد على الشيعة  
 لا على كتهم و امامهم اثم و خطاء  
 فتامل و تبصر

دلائل کرتی ہیں کہ وہ دونوں ہی امت کے قیامت  
 تک گمراہ ہونے کا سبب تھے آپ کی صحاح  
 مسانید میں اس کثرت سے موجود ہیں کہ اگر ہم ان  
 سب کو نقل کرینگے تو طول ہو جائے گا۔  
 غرض میرے اور آپ کے اور ہر منصف کے نزدیک  
 جو ہلاک کر دینے والے کد کاوش اور گمراہ کر دینے  
 والے تعصب سے بری ہو مقصود ثابت ہو گیا  
 یعنی یہ کہ یہی دونوں گمراہ اور ہلاک ہو جانے والے  
 ہلاکت و گمراہی و ارتداد کا سبب ہوئے لہذا ان کے  
 گناہ بھی عقلا و نقلا و شرعا اپنی پر ہونے چاہیں  
 اور وہ ان سب سزاؤں کے مستحق ہیں جو امام منجم  
 و اخراج و صلب و اسحاق انہیں دینگے بلکہ اس سے  
 بھی زیادہ کے مستحق ہیں اور اسمیں شیعوں کا انکی کتابوں  
 کا اور ان کے امام کا کوئی گناہ و قصور نہیں ہے۔  
 غور فرمائے اور چشم بصیرت سے غور فرمائے

اور مشکوٰۃ میں یہ حدیث موجود ہے و من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثم من تبعه لا ينقص ذلك  
 اثمهم شيئا رواه مسلم یعنی جو شخص گمراہی کی طرف بلا لگا اور سبب ہو گا اسپر ان تمام لوگوں کی برابر گناہ ہو جائے گا  
 اصل کرینگے اس سے ذرا بھی کم نہ ہوگا اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے ۱۱ مترجم سے مضامین و دلائل سابقہ سے ثابت  
 ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کا دین غمیبہ ایمان ہی کچھ نہ تھا اور یہاں یہ ثابت کر دیا گیا کہ یہ نہ محض خود گمراہ بلکہ گمراہ ہونے والے



واما استفسانك كل الاستفسان  
 السنية الامامية في مسائل الطلاق  
 على الجاء الى ذلك العمل الصريح  
 فان حكم اهل السنة والجماعة على الواحدة  
 من الطلاق بانها ثلث لا يكون الا  
 بثلاث بقول المضاري ثلثه اقام  
 وهو واحد في ثلث وصفه بالثلاث  
 ثم يحكمون على الثلاث في الواقع بالوحدة  
 وانهم يتصون بمعنى واحد لفظا

## طلاق

اور آپ مذہب شیعہ کو مسائل طلاق کے معاملہ میں جو اچھا سمجھتے  
 ہیں شاید انکو یہ بات بخیر یاد ہے اسلئے کہ اہلسنت کا ایک مسئلہ  
 کو تین طلاق کہتے تھیں اس قول سے مشابہ ہے  
 کہ اصل میں تین چیزیں ہیں مگر انکی ذات ایک ہے البتہ  
 تین سے متصف کرنے کے عنوان میں اختلاف ہے  
 کہ وہ ان چیزوں کو جو فی الواقع تین ہیں ایک کہتے ہیں  
 اور آپ کہتے ہیں کہ معنی بھی ایک اور لفظ بھی ایک  
 اور پھر یہ حکم لگاتے ہیں کہ جو چیز لفظاً و معنی ایک ہے

یہ عارضہ صفحہ گذشتہ امام کی توفد انخواستہ معاذ اللہ کوئی غلطی ہے نہیں البتہ اہلسنت کے پانچویں نام نہاد خلیفہ امیر  
 کے ذمہ ہی بایں نقل کرنے کی قابل ہے اسلئے کہ اہلسنت اسکو ملائکہ فرما کر شرمندہ و ساکت ہو گئے انکی مشہور تہذیب و کتاب  
 فیہ خمس کے صفحہ ۴۹ پر ہے کہ جب عدید نے دہشتہ جاری کرنا چاہا جو اہل حدیث کے تو عامل مدینہ کو اپنا قصد لکھا اسلئے جواب دیا کہ  
 یہ اسے نہیں جاری کر سکتے مگر یہ کہ قبور شہداء پر کو گذار کر لپٹائیں اسلئے حکم لکھ لیا کہ شہداء کی قبروں کو کھود ڈالو غالباً اب تو اسے خود  
 کی امیر المؤمنین اور دلی امر ہوئے میں کوئی شبہ نہیں رہا اسلئے کہ اہلسنت یہاں امیر المؤمنین اور دلی امر ہی ہو سکتا ہے جسکے ایسے مظاہر  
 ایسے احوال و افعال اور ایسی حرکتوں سے خلیفہ وقت کی علامت اور اس کے معجزات ہیں یہ گروہیں کتب میں ملتا ہے کہ لفظاً تمام حوالہ  
 ان کے کم دیا ہی مسلک اہلسنت کو تو اس حدیث پر کوئی اعتراض نہ کرنا چاہیے بلکہ خوش ہونا چاہیے اسلئے کہ انکے یہاں قبور کی کوئی  
 عظمت ہی نہیں لہذا امام کا عمل ہر طرح برحق ہو گا اور جو لوگ اس حدیث پر معرض ہوں ان سے عموماً اور ہر کسی جائز  
 ہے کہ ان پر پختہ ہوں کہ یہ تو جو کچھ ہو گا آئندہ ہو گا اس سے آپ کیوں برا فرختہ ہوئے پہلے تو ان کو خود  
 ان کے اہل بیزاری اس پر لعن و لعن اسکو ملا اس سے احتجاج کیا ہوتا کہ اُس نے ہمارے ائمہ کی قبور کو تو قابل احترام سمجھا ہی  
 نہیں آپ کے شیوخ و خلفاء کے مزاروں کی بھی اینٹ سے اینٹ بجا دی کاش مجھے فرصت ہوتی اور یہاں تصنیف



واحد فتعكون بما هو واحد لفظا  
 ومحقق بان ثلثه وهذا خلافا للعقل  
 الضرو<sup>لثا</sup> على انه لا خلا بين اهل  
 اهل الاسلام ان المصلي لو قال في  
 ركوعه سبحان رب العظيم فجزءه فقط  
 ثم قال عقيب ثلثا لم يكن سجدا<sup>لثا</sup>  
 ولو قرأ الحمد مرة ثم قال في آخرها لفظ  
 عشر لم يكن قارء عشر وقد جمعت  
 الامة على ان الملاعن لو قال في شهادته  
 اشهد بالله اربع مرات لاني المصاد<sup>ق</sup>  
 لم يكن شاهدا اربع مرات على الحقيقة  
 حتى يفصلها ولو ان حلقا من الحجج  
 سبع حصيا دفعة واحدة لم يجره  
 ذلك عن ذي سبع متفرقا وهذا كله  
 دليل على انه اذا قال انت طالق ثلثا  
 لم يكن ثلث طلقا وانت تعلم ايها  
 الصالح الجليل ان القرآن قد نزل بلسان  
 العربي وعلی هذا معي اذ الكلام قال  
 عمن قائل قرأنا عيا غي ذی عوج  
 وقال وارسلنا من رسول الا بالسان

ودين ہے اور یہ سلمات بداعت ہے علماء ہر  
 اہل زبان و اہل اسلام میں اس کے متعلق کوئی اختلاف  
 نہیں کہ نماز پڑھنے والا اگر رکوع میں فقط سبحان  
 العظیم و تہجد کہے اور پھر بعد میں کہے "تین مرتبہ"  
 تو اس کے یہ معنی نہیں کہ اُس نے تین مرتبہ تسبیح پڑھی  
 اگر کوئی شخص ایک مرتبہ الحمد پڑھے اور بعد میں  
 کہے "دس مرتبہ" تو اس کے یہ معنی نہیں کہ اُس نے  
 دس مرتبہ الحمد پڑھی اور تمام اہل اسلام اسے  
 اجماع کیا ہے کہ لعان کرنا والا اپنی شہادت میں  
 کہے کہ میں خدا کو گواہ بنا کر چار مرتبہ کہتا ہوں کہ میں سچا  
 تو اس کا یہ مطلب نہ ہوگا کہ اُس نے چار مرتبہ شہادت دی یا پھر  
 چار مرتبہ الگ الگ شہادت نہ دے۔ اور اگر کوئی حاجی  
 دفعہ ستر کھڑا پھینکے تو یہ ستر کھڑا الگ الگ پھینکنے  
 کے سجا کافی نہ ہوگا اور یہ سب اس امر کی دلیل ہیں کہ اگر کوئی  
 شخص صیغہ طلاق پڑھ کر کہے کہ "تین مرتبہ" تو یہ تین  
 طلاق نہ ہو جائیگا۔ اور مولانا آپ کو معلوم ہے کہ قرآن عربی  
 زبان میں تو اعد عربی کے مطابق نازل ہوا ہے خداوند عالم  
 ارشاد فرماتا ہے کہ قرآن کو ہم نے عربی زبان میں نازل کیا  
 اس میں کوئی کمی نہیں اور فرماتا ہے کہ ہم نے جس رسول کو بھیجا  
 اس کی قوم کی زبان کے ساتھ بھیجا تا کہ اسی میں ان کے  
 احکام پہنچا سکے اور اس طلاق میں ارشاد ہوتا ہے کہ طلاق



من سبھا الطلاق من ان فاسا  
 مع او تسبیح باحسان و وجد للطلو  
 فاقال لا یستتراف طالق اقی بلفظ  
 واحد یتضمن تطلیقه واحد فاما  
 قال عقیب هذا اللفظ ثلاثا لم یحل من  
 ان یکون اشارة الى طلاق وقع فاما  
 سلف ثلاث مؤلفه او الى طلاق یکون  
 والمستقبل ثلاث او الى الحال  
 فانکما اخبر عن الماضي فلم یقع <sup>بطلاق</sup>  
 اذ باللفظ الذی اورده فی الحال فانما  
 اخبر عن امر قد کان انکما اخبر عن  
 المستقبل فحیث ان یقع بها طلاق  
 حتی یاتی الوقت ثم یطلقها ثلاثا  
 علی مفهوم اللفظ و الكلام و لیس  
 عدل ان القسم بما جوی الحکم علی ما و  
 لا تضمنی ما المقال فلم یبق الا انه  
 اخبر عن الحال و ذالک کذب و لغو  
 بل او یلیب ان الواحد لا یکون  
 ثلاثا بل واحد حکم الشیعه بانطلاق  
 واحدا من حیث انه مضمون اللفظ

جمع دو مرتبہ اسکے بعد یا تو نیکی کے ساتھ روک لینا  
 یا حسن سلوک کے ساتھ چھوڑ دینا اور ہم جانتے ہیں کہ  
 جب طلاق دینے والا اپنی عورت سے ایک مرتبہ صیغہ  
 طلاق کہتا ہے تو وہ ایک مرتبہ ہوتا ہے اور اس سے  
 ایک ہی مرتبہ طلاق ہوتی ہے پس اگر وہ صیغہ پڑھ کر  
 کہے کہ "تین مرتبہ" تو چند حال سے خالی نہیں یا تو  
 اسکا اشارہ اس طلاق کی طرف ہوگا جو تین مرتبہ ہو چکا ہے  
 یا اسکی طرف جو آئندہ ہوگا یا اسکی طرف جو ہو رہا ہے  
 اگر اسنے یہ طلاق گزشتہ کی نسبت کہا تو اس صورت میں  
 اس لفظ کی وجہ سے طلاق نہ ہوگا جو اسنے حال میں ادا کیا  
 اسلئے کہ اسنے امر گزشتہ کی خبر دی ہے اور اگر اسنے لفظ  
 "تین مرتبہ" سے امر مستقبل کی خبر دی تو ضروری ہے کہ اس سے  
 طلاق صحیح نہ ہو سکے جب تک کہ مستقبل کا وقت نہ آجائے  
 اور پھر وہ عورت کو تین مرتبہ الگ الگ صیغہ جاری کر کے  
 طلاق نہ دے غرض کہ دونوں قسمیں ایسی ہیں کہ ان پر حکم طلاق  
 جاری نہیں ہو سکتا اور یہ تین مرتبہ صیغہ ادا کرنا نہیں کہلا سکتا  
 اب یہ صورت بھی کہ اسنے اس لفظ سے حال کی خبر دی  
 لیکن یہ بے شبہ کذب لغوی اسلئے کہ "ایک" مرکز "تین" نہیں ہو  
 بنا بریں شیعوں نے یہ رائے قائم کی کہ ایک مرتبہ پورا صیغہ پڑھنے  
 سے ایک ہی مرتبہ طلاق ہوگا اسلئے کہ ایک صیغہ کا جسکو



و اطرحناه فان كان على مفهوم اللفظ  
التي نطق بها القران فاسد وكما  
مضاد الاحكام

واما تقصيرهم في بيان عل  
الرباء فلم ادر موضع تقصيرهم  
في اليت عين تمويه لنا حتى نتكلم  
عليه

واما مسئلة العول فكما ان الجليل  
اغراض عن كل شيء في باحق المبالغة  
التي دعي ابن عباس الصلح اليها واقتصر  
على بيان حل الاشكال فخص ايضا  
فغرض على كل شيء في الناحية عن كونها  
بما ابتدعها عمر اوزيد بن ثابت و  
امضاها عمر ونقتصر على حل الاشكال  
فنقول ان الاشكال المذكور الذي

حصله لزوم التناقض على الشيعة  
في انكارهم العول فانهم في عين انكارهم  
العول يقولون المؤخر في المثال الذي  
ذكره الخبر الجليل فاسد جدا انشا

من من سوء فهم مراد ابن عباس  
ولا بد من ذكر كلامه تنبيه

انهم (المستأجرون) اجتهاد (كروكي) هي امكوم (شعوب)  
قطر ونظر انداز كر ديا۔ اسلئے كه وه امرن باين مفهوم كى  
جيس قرون نازل هو اب فائو اسك احكام كى منانى  
ر باد

اور آپ یہ جو کہتے ہیں کہ شیعوں نے مسائل رباعیوں کو تباہی کی  
معلق یہ ہے کہ انکی کوتاہی کا کوئی عمل نہیں پاتے کاثر اب  
بتاتے کہ انہوں نے کہا کوتاہی کی تاکہ ہم اس میں کچھ کہتے

### عول

ربا مسئلة عول۔ اس میں جسطرح كه مولانا نے مرثیہ بیان  
كه اس مبادلہ سے بھی اغراض کیا ہے جسكے لئے ابن عباس  
صحابہ كو دعوت دی تھی اور محض یہ کہا ہے اشكال كو حل  
جائے اس طرچ ہم بھی مرثیہ سے یہاں شك كه اس امر كى  
اغراض كرتے ہیں كه یہ حضرت عمر كى پیدا كى ہوئی یا زید بن  
ثابت كى پیدا كى ہوئی اور حضرت عمر كى جارى كى ہوئی  
تھی اور محض اشكال ہی كو حل كرتے ہیں اور کہتے ہیں كه جو  
اشكال اپنے ذكر کیا ہے اور جس سے شیعوں پر انكار عول كیو ہے  
تناقض لازم آئے ہے باين طور كه وه عول كا انكار بھی كرتے  
ہیں اور پھر اس مثال میں جو مولانا نے بیان كى آخر میں  
رجحان ہوا كے وارث پر عول كے قائل بھی ہیں یہ اشكال  
بجید فاسد ہے اور اسلئے پیدا ہوا ہے كه ابن عباس كى  
مراد سمجھنے سے بد فہمی ہوئی لہذا اولاً ابن عباس كى قول







فقال له زفر وایم قدم وایم اخ  
 فقال كل فرضية لا تول الا الى فرضية  
 مثلت التي قدم الله وتلك فرضية  
 الزوج له النصف فان زال فللرابع  
 لا تنقص منه والمرثية لها الربع فان زالت  
 عند صار الى الثمن لا تنقص منه والاخر  
 لهن الثلث والواحدة لها النصف فان  
 دخل عليهن البنات كالمهن فابقي فمولا  
 الذي اخ الله فاعطى من قدم فرضية  
 كاملة ثم قسم ما بقى بين من اخ الله  
 بالحصص ما عالت فرضية فقال لها  
 منعت ان تشي بهذا الوا على عمر قال  
 هبته قال الزهري وایم الله لولا انه  
 تقدم امام هذا كما اوه على التقوى  
 عمر الخطا ما اختلفت بين العبا اشناك  
 من اهل العلم ابو الشيخ في الفرائض  
 وارجح البصيرتي ومعهم لكل احد من  
 اهل العلم ان الزوج والنزوح جده الام  
 كل واحد منهم في كل واحد بالفرض  
 ولا يثبت منهم احد بغير الفرض المسمية  
 في شئ من الفرائض فانما ابا النصف

تو فرضیہ میں عول نہ ہوتا۔ زفر نے کہا کہ خدا نے لڑکے  
 مقدم اور لڑکی کو موخر فرمایا ہے۔ فرمایا ہر فرضیہ (بدل کر)  
 ایک فرضیہ کی طرف راجع ہوتا ہے پس اسی فرضیہ  
 والوں کو تو خدا نے مقدم کیا ہے مثلاً زوج کا حصہ  
 نصف ہے اور بد لکر چوتھائی ہو جاتا ہے اس سے  
 کم نہیں ہوتا اور زوجہ کا حصہ چوتھائی ہے اور بد لکر ایک چوتھائی  
 اس کم نہیں ہو سکتا (انکو تو ہر صورت مقریہ حصہ ملتا ہے لہذا انکو  
 خدا مقدم کیا ہی) اور ہنو نکاح وثلث ہی اگر کئی ہوں اور نصف  
 اگر ایک اور اگر بیٹیاں ہوں گی تو انکو باقی ملیگا جس کی کئی کئی  
 حصہ مقرر نہیں) اور یہ وہ میں جسکو خدا نے موخر کیا ہی اگر حضرت  
 اسکو پورا حصہ دیتے جسکو خدا نے مقدم کیا ہی پھر باقی کو  
 لوگوں پر تقسیم کر دیتے جسکو موخر فرمایا ہی تو فرضیہ میں عول ہوتا  
 زفر نے کہا کہ آپ نے حضرت عمر کو اپنی اس رائے کا مشورہ کیا  
 نہیں دیا فرمایا کہ خوف کی وجہ سے (یعنی وہ سلطان وقت ہی تھے)  
 مسائل میں اُن سے اختلاف کرتا ہی اسکی جان کو آجاتی  
 زیر ہی نے بیان کیا ہی کہ خدا کی قسم اگر پہلے حضرت عمر عول کو ملتی  
 تو ابن عباس کی رائے تقویٰ پر مبنی تھی انکے مقابل اہل علم میں  
 دو شخصوں نے بھی اختلاف نہیں کیا اور ابو اشخ نے فرما دیا  
 بیان کیا ہی کہ زیر ہی کے اس قول کو بھی نے بھی نقل کیا ہی  
 اہل علم میں جسے ہر شخص کو معلوم ہی کہ زوجہ و زوجہ اولیٰ  
 وارث سمیت ہر بالفرض وارث ہوتے اور اس سے کوئی فراموش



اما الرابع والثاميه اما الرابع والامام  
 الثالث اما الثالث اما السدس <sup>لبن</sup> واما  
 الواحد واما ذات فرض واحد في <sup>كتاب</sup>  
 الحكم الا اني بالاثبات دائما بالفرض  
 قدرت بالفرض وهو معلوم وقد  
 لا يثبت بالفرض كالمقام مع ما بن كك  
 الاختلاف قد وثقنا لا بالفرض وقد لا وثقنا  
 صلا فالزوج والام <sup>معلوم</sup> مقدور انما  
 كما في كل موارد الارث بخلاف البنات  
 وليس معلوم دائما بل قد يكون ملوفا  
 وقد لا يكون وكذلك الاختلاف قد  
 وثقنا فانه بعض قول ابن عباس <sup>س</sup> ان لا  
 ان يقدم من نحن على يقين من ان  
 الله تعالى اوجب له الميراث في كل حال ابدا  
 على من قد وثق وقد لا يوثق كافي  
 الزوج والام والاختنين للام حيث  
 ان الزوج والام يرثان بكل حجة وفي  
 كل حال واما الاختنان للام فقد وثقنا  
 وقد لا وثقنا فلا يجوز منع الزوج والام  
 انهم بعد استيفاء ما مانص الله تعالى

كسب ساسم كسب غير فرضي <sup>لبن</sup> وارث نہیں ہوتا زوج کا حصہ یا نصف  
 ہو یا جو تھا یا زوجہ کا جو تھا یا یا انھوں اور ماں کا ہائی یا  
 چھٹا اور ایک بیٹی اگرچہ قرآن میں اس کا حصہ مقرر ہے لیکن یہ کہ  
 وہ ہمیشہ بالفرض ہی وارث نہیں ہوتی بلکہ کبھی بالفرض اپنا حصہ  
 حصہ لیتی ہے اور کبھی بالفرض وارث نہیں بننا جبکہ اس کا حصہ  
 بیابھی ہو اسطرح دو بہنیں کبھی بالفرض وارث ہوتی ہیں  
 اور کبھی بغیر فرض اور کبھی بالکل وارث نہیں ہوتیں لہذا شوہر  
 و زوجہ اور ماں کا حصہ ہمیشہ ہر موقع پر یقین معلوم ہو چکا  
 بیٹی کے کہ اس کا حصہ کبھی یقین ہے اور کبھی نہیں اور اسطرح  
 دو بہنوں کا حصہ ان کے وارث ہونے کی صورت میں  
 کبھی معلوم ہے اور کبھی نہیں بس ابن عباس کے  
 قول کے معنی یہ ہوئے جس شخص کے متعلق یقین یقین ہے  
 کہ خداوند عالم نے اس کے لئے ہر حال میں ہمیشہ وارث  
 مقرر کی ہے اس کا مقدم کرنا اس شخص پر ضروری ہے  
 جو کبھی وارث ہوتا ہے اور کبھی نہیں جیسا کہ شوہر ماں  
 اور دو مادی بہنوں کے مسئلہ میں ہے اسلئے کہ شوہر  
 اور ماں دونوں ہر طریقہ سے ہر حال میں وارث ہوتے  
 ہیں دو مادی بہنیں وہ کبھی وارث ہوتی ہیں اور کبھی  
 نہیں لہذا شوہر اور ماں کو محروم کر دینا جائز نہیں  
 ہاں جب وہ دونوں اپنا اپنا حصہ لے لینگے جتنا کہ  
 ان کے لئے ہے تو جو بچ گیا اسے



علی من قدرت بالفرض قدیر و شایع  
 فرض کافی زوج و ام و اختین للاب  
 و اختین للام حیث ان الاختین للاب  
 قدر ثلث بالفرض مسمی و قدر لا ترثان  
 الا ما بقی ان بقی شئی فلا یعطیان  
 عالم یتأید بنص لهما ولا اتفاق و لیس للام  
 هنا الا السدس لان للمیت اخوات  
 فوجب للزوج النصف بالنص و للام  
 السدس بالنص فذلك الثلث و للاختین  
 للام الثلث بالنص ایضاً فهو لهما کلهم  
 مجمع علی توریتهم فی هذه الفرضیة بلا  
 خلا من احد و مختلف فی حطهم فلو  
 توریتهم بالنص و بالاجماع و بطلان حطهم  
 بالدعوی المختار للنص و صحیح بالاجماع <sup>لم یثبت</sup>  
 ان الله تعالی لم یعط الاختین للاب  
 فی هذه الفرضیة الثلثین و لا لنص لهما  
 بغيره و لو مجمع لهما علی شئی یعطیان فاذا  
 لا میراث لهما بالنص و بالاجماع و لا یحول  
 توریتهم اصلاً فحاصل مرام ابن عباس  
 انه لا بد من تقدیم من لم یعط الله  
 قط من فرض مسمی علی من حطه عن

علیاً یجوز بالفرض و ارث نہیں اور اسے طرچ جو شخص  
 ہمیشہ یقیناً بالفرض و ارث ہوتا ہو اسکا اس شخص پر  
 مقدم کرنا ضروری ہے جو کبھی بالفرض و ارث ہوتا ہو  
 بغیر فرض مبیہ کہ شوہر یاں دو بیٹی بہنوں اور دو ماں  
 بہنوں کے سلسلے میں اسلئے کہ پوری بہنیں کبھی فرض مبیہ  
 ذریعہ و ارث ہوتی ہیں اور کبھی بقیہ شے میں اگر کچھ باقی رہے  
 اور انکو بالفرض کچھ نہیں مل سکتا جب تک کہ نص نہ ہو اور نص  
 موجود نہیں اور ماں کیلئے یہاں پر چھاپا ہے اسلئے کہ میت کا  
 بہنیں بھی میں لہذا شوہر کے لئے نصف ہی بالفرض اور ماں  
 کیلئے چھاپا ہے بالفرض و دو تہائی ہے اور دو ماں ہی بہنوں کا  
 تہائی ہے بالفرض اس سلسلے میں ان تمام و ارثوں کے امی مسئلہ  
 و ارث ہونے پر بلا اختلاف کے اجماع ہے اور کسی انکو نہ کرنا  
 حصوں کے کم دینے کیلئے حکم مذکور سے اختلاف نہیں کیا ہے  
 یہ توریت نص و اجماع سے واجب ہوئی اور چونکہ مخالفت  
 نص لازم آتی ہے لہذا انکو انکے معینہ حصہ سے کم دینا <sup>طریق</sup>  
 اور اجماع متیقن سے ثابت ہو گیا کہ خداوند عالم نے پوری  
 بہنوں کو اس سلسلے میں دو ثلث نہیں دیا اور نہ اس کے علاوہ  
 انکے لئے کسی مقدار پر نص فرمائی۔ اور نہ بذریعہ اجماع انکے لئے  
 کوئی شے مقرر ہو جو دیدی جائے لہذا انصاف و اجماعاً  
 صورت میں انکے لئے میراث نہیں اور انکی توریت میں بالکل تفریق  
 کیا جا سکتا ہے اس پر عباس کا حاصل مقصد یہ ہے کہ جب کو



فرض المسحى الى ان لا يكون له الا ما  
 لان ذلك متيقن فرضه على كل حال  
 ليس لك لا ان للمناخي هنا حق معلوم  
 ايضا فتجربى العول عليه حتى يلزم العول  
 الجائى تعصبا للمذهب السنة القائلين  
 العول العادل على ما قاله الحبر الجليل  
 وان افان قلت هذا الكلام حق القائل  
 ففهم لك فساد ما ظنت بان لا عول  
 عند الشيعة قول ظاهرى الى اخر مقالة  
 هذا الحبر الجليل

جواب آخر وهو ان ضرورة العقل  
 قد علمنا على ان تقديم من اوجب الله تعالى  
 ميراثه على كل حال ومن لم يمنع من ميراث  
 مانع اصلا اذا كان هو والميت حزين على  
 دين واحد على يوت وقد لا يوثق  
 لان من لم يمنع الله تعالى قط من  
 الميراث لا يحل صنعه مما جعل الله له وكل  
 من قد يوثق فبالضرورة فندى انه  
 لا يوثق الا بعد من يوثق على كل حال  
 ومجدنا الزوجين والامير يوثق ابدا  
 كما حال ومجدنا الامير يوثق ابدا

فذاوند عالم مقدره سے کم نہیں دیا پر اسکا اس شخص پر  
 مقدم کرنا ضروری ہے جسکو اسنے فرض معین سے کم صرف اسقدر  
 دیا پر متنبہ باقی ہے اسلئے کہ اسکا حصہ معینہ بہر حال تعین ہو  
 اور اسکا اسطرح نہیں اسکا یہ مطلب نہیں کہ جو بعد میں سچا اسکا  
 لیکن ہم اس پر عول جاری کرتے ہیں اور بقول موسیٰ ہارون  
 المسبنت کے مقابلہ میں جو عول عادل کے قائل ہیں  
 عول جائز لازم آجاتا ہے جب آپ اس کلام میں پورے  
 طور پر غور فرمائیں گے تو اپنے اس خیال کی خرابی ظاہر ہو جائیگی  
 کہ شیعوں کا عول سے انکار کرنا ظاہری بات ہے اور آخر

دوسرا جواب یہ ہے کہ عقل ہمیں بالبداهتہ یہ بتاتی  
 ہے کہ جس شخص کی میراث خداوند عالم نے بہر حال میں واجب  
 فرمائی ہے اور جسکو میراث پانے سے کوئی مانع نہیں ہوتا  
 بشرطیکہ وہ اور میت دونوں آزاد اور ایک دین پر ہوں  
 اور وہ میت کا قاتل بھی نہ ہو اسکا ایسے شخص پر مقدم کرنا  
 واجب ہے جو کبھی وارث ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا اسلئے  
 کہ جسکو خدا تعالیٰ نے میراث سے بالکل کسبوت  
 محروم ہی نہیں کیا اسکو خدا کا مقرر کیا ہوا حصہ دنیا  
 جائز نہیں اور جو شخص کبھی کسی وارث ہو جاتا ہے  
 اسکے متعلق ہمیں بالبداهتہ معلوم ہے کہ وہ اس  
 بعد وارث ہوگا جو ہم تمام میراث یا ہر وارث شہرہ زور ہم کو



یوشن ووجدنا النبات لا يرث الاصل  
سیراث من یوشن معهن

## البدا

واما مسئلة البداء فلا تنكر سبالغة  
المختلفة رجا على اليهود والقائلين  
ان الله قد فرغ من الامر والنظام بعض  
المعتزلة القائلين بان الله خلق الموجودات  
دفعاً واحدة على ما هي عليه الان معاً  
وتباركوا وانا وانا انسان ولم يتقدم خلق  
ادم على خلق اولاده والتقدم انما  
يقع في ظهورها لا في حدوثها وجودها  
وهذا بعينه مذاهب اصحاب الكون  
والظهور من الفلاسفة وعلى بعض  
الفلاسفة القائلين بالعقول والنفس  
الفلکیة وان الله لم يؤثر حقيقة الوجود  
العقل الاول فهم يعزرون الله تعالى  
عن ملكه وينسبون الحوادث الى هؤلاء  
فمنوا ائمتنا اذالك اثبتوا الله تعالى كل  
شيء هو في شان من اعدام شيء واحد  
انتم وامانه شمس وحياء اخي لغير ذلك  
لما لا يتوكل الصانع المتصرف في الالهة مسئلة

## بداء

اس کے بعد مسئلہ بداء ہے جس کے متعلق ہمیں اقرار ہے کہ  
المبار نے اس میں بہت کچھ مبالغہ فرمایا ہے اس کے کہ  
کا تو یہ قول ہے کہ خداوند عالم انتظام و نظام عالم سے  
فارغ ہو گیا ہے اب کچھ نہیں کرتا بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ  
خداوند عالم نے تمام موجودات کو یک نخت پیدا کر دیا ہے  
جس طرح کہ وہ اب معادن و نبات و حیوان و انسان کی صورت  
میں ہیں اور حضرت آدم اپنی اولاد سے پہلے پیدا نہیں کئے گئے  
بلکہ پہلے ظاہر ہوئے یعنی بعض موجودات کو بعض پر ظہور  
میں تقدم ہے نہ حدوث و وجود میں اور بعینہ یہی مذہب  
میں سے قائلین کمون و ظہور کا ہے اور بعض فلاسفہ عقول  
نفوس فلکیہ کے قائل ہیں یعنی یہ کہ خداوند عالم صرف عقل  
اول کا خالق و موثر ہے پس یہ سب فرقے خداوند عالم کو  
تدبیر مخلوقات و سلطنت عالم سے معزول اور حوادث  
کو مذکورہ چیزوں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان سب کی  
رو میں آئمہ علیہم السلام نے بدار میں مبالغہ فرمایا ان کے  
اقوال و عقائد کی نفی کی اور (بذریعہ بداء) یہ ثابت کیا  
کہ خداوند عالم کی قدرت ابر و زنی رہتی ہے کبھی کسی کو  
معزول کر دیتا ہے کبھی کسی کو راجع کر دیتا ہے کبھی کسی کو



طاعت والمقرب اليه بما يحسن

مورد نياهم وعقباهم وليرجوا

عند التصديق على الفقراء وصلة الابرار

والوالدين والمعروف والاحسان وعدا

عسى من طول العمر وزيادة الرزق

وغير ذلك وبالجملة التغيير في

المقدرات الالهية وهذا المعنى

ثبت بحسب صحاحكم ومثلاً

ليضف لا معنى لانكار ذلك والنسبة

للعصبية التجاوز الى الشيعة في ذلك

وان شئت توضيح الامم وتحقيقه

فاستمع لما يتلى عليك ان الشيعة

نقول ان الايات والاخبار الماثورة

عن اهل البيت تدل على ان الله تعالى

خلق لوحين اثبت فيهما ما يحدث

من الكائنات اللوح المحفوظ الذي

لا يتغير فيه اصلاً وهو مطابق لعله

تعالى لوح المحور والاثبات في شئنا

ثم نوجه الحكم كثيرة مثلاً يكتب ان عمر

زيد سنو سنو ومعناه ان مقتضاه

بشيء كوجوبه في غيره وغيره اورا ائمه في تبليغ مبلغ

اس لئے فرمائی کہ بندے اس کے سامنے تفرع و زاری کرنا

اس سے سوال کرنا اس کی اطاعت کرنا اور اس کی خوشنودی

کے لئے ان اعمال کا بجا لانا چھوڑ دیں جو ان کی فلاح

دارین کا باعث ہیں اور فقراء کو صدقہ دیتے صلہ ارحام

کرتے، ماں باپ کیساتھ نیکی واحسان کرتے وقت اس

بدلہ کے امیدوار ہیں جبکہ ان اعمال پر ان سے وعدہ

کیا گیا ہے یعنی طول عمر و زیادتی رزق وغیرہ۔ غرض خلاصہ

یہ ہے کہ مقدرات الہیہ میں تغیر ہوتا رہتا ہے اور یہ آپ کی

صحاح و مسانید سے بھی ثابت ہے لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ

آپ اسکا انکار کریں اور شیعوں کو تعصب لاف گداز

اور تعدی کیطرن نسبت دیں اور اگر آپ سلمہ کی توضیح و تحقیق

چاہتے ہیں تو جو آپ سے بیان کیا جاتا ہے اسے سنئے

شیعہ کہتے ہیں کہ آیات اور احادیث الہیہ اس امر پر

دلالت کرتی ہیں کہ خداوند عالم نے دو لوحیں (تختیاں)

پیدا کی ہیں جن میں وہ تمام حوادث ثبت کر دئے ہیں جو

کائنات میں ہونے والے ہیں۔ ایک لوح محفوظ جس میں

بالکل تغیر نہیں ہو سکتا اور وہ علم خداوند عالم کے موا

ہے۔ دوسری لوح محو و اثبات جس میں خداوند عالم کسی

چیز کو لکھتا ہے مگر محو فرما دیتا ہے اور ایسا بہت سی حکمتوں



ما يقتضي طولاً وقصره فاذا وصل  
 الرحم مثلاً في الخمسون فيكتب مكانه  
 ستون واذا قطعها يكتب مكانه  
 اربعون وفي اللوح المحفوظ انه يصل  
 عمره ستون كما ان الطبيب الحاذق  
 اذا اطالع على مزاج شخص حكيم بان  
 عمره بحسب هذا المزاج يكون ستين  
 سنة فاذا شرب سماخات او قتل  
 انسانا او سبع او تردى فنقص من  
 ذالك او استعمل دواء فقوى قوا  
 به فزاد عليه لم يخالف قول الطبيب  
 والتغير الواقع في هذا اللوح يسمى  
 بالبداء اما لان تشبيهه بمكان في سائر

سال کی ہوگی اور اس کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ مقتضیاً حکمت الہیہ سے  
 زید کوئی ایسا عمل نہ کرے گا جو اس کی عمر کے اس مقدار سے زیادہ یا کم ہو  
 سب سے تو اس کی عمر اس قدر ہوگی لیکن یہ مثلاً اگر مسلمہ رحم کرنا ہو تو  
 سال اس لوح سے نحو کر کے جاتے ہیں اور شہ لکھ دیتے ہیں اس طرح  
 قطع رحم کرنا تو اس کی جگہ چالیس سال لکھ دیتے ہیں اور لوح محفوظ میں  
 ہی سے یہ لکھا ہوتا ہے کہ اصل میں اس کی عمر ساٹھ سال کی ہوگی اس کی  
 دنیا میں ہے کہ ایک طبیب مذاق لے اگر کسی شخص کے مزاج کو دیکھ کر  
 لگایا کہ اس کی عمر اس مزاج کے اعتبار سے ساٹھ سال کی ہوگی لیکن وہ شخص  
 زہر پیکر گیا یا کسی انسان یا دندہ مار ڈالا یا اگر کرکٹ ہو گیا اور  
 اس کے کم ہو گئی یا اس نے کوئی دوا استعمال کی جس سے اس کا مزاج قوی  
 ہو گیا اور عمر زیادہ ہو گئی تو یہ کمی زیادتی قول حکیم طیب کے خلاف ہوگی  
 محو و اثبات میں جو تغیر واقع ہوتا ہے اس کا نام بداء ہے اور خداوند عالم کے  
 بداء اس لئے کہتے ہیں کہ وہ لغوی بداء سے مشابہ ہے جو بسطرح کہ اگر انسان

عہ اس اجمال کی تغیر یہ ہے کہ بداء کے لغوی معنی یہ ہیں کہ کوئی شے ظاہر نہ ہو اور پھر ظاہر ہو جائے اور اس علم پر  
 اس کا اطلاق ہوتا ہے جو پہل کے بعد حاصل ہو اور خداوند عالم کی ذات ایسی نہیں بلکہ اس پر ہر شے حیشہ سے ظاہر اور  
 علم میں ہے یہاں تک کہ وہ لوح محو و اثبات میں پیدا کے جائز لے تغیرات کو بھی پہلے ہی سے جانتا ہے اور اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ  
 کون تغیر کس حکمت و مساوت کے تحت ہوگا اسی لئے لوح محفوظ میں اسے ہر شے کے متعلق وہ شہرت فرما دیا ہے جو آخر  
 قطعی و حتمی فیصلہ ہے لہذا بداء کی نسبت اس کی طرف بمعنی ظہور و حصول علم نہیں بلکہ معنی ابداء یعنی اظہار و اعلام ہے یعنی اس  
 کے پہلے علم کے خلاف کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی بلکہ وہ بند دل پران کے پہلے علم کے خلاف حقایق و وقائع ظاہر  
 فرماتا ہے اور یہ اطلاق بنا بر تشبیہ تو سنا ہے یعنی ظاہر ہونے اور ظاہر کرنے میں چونکہ ایک قسم کی تشبیہ ہے اور بداء



و يطلق عليه سبحانه و  
 الاستغناء و السخري و امثالها و  
 ان يظلم للملكة او لساير خلقه اذا  
 خبر و بالاول خلعا فاعلموا و لا و  
 سبعا في تحقق هذين اللذين  
 و انما استحال في هذا الموضع و الاثبات  
 حق محتاج الى التكلف و التاويل  
 و ان لم يظلم الحكمة فيه لئلا يعجز عقولنا  
 عن الاحاطة بها مع ان الحكم في

و اتهموا في غير ما يسهل الفكاك انما سياتي بانها  
 يسهل خبر و يسهل انما كذا لئلا يكون اسرر امر و زعم ان  
 علم اول کے خلاف ظاہر ہوتا ہے اور ان دونوں وجود  
 کے تحقق و وجود میں کوئی متعارض نہیں اور نہ اس محدود اثبات  
 سے کوئی امر محال لازم آتا ہے تاکہ تکلف و تاویل کی  
 احتیاج ہو اگرچہ اسکی حکمت ہم پر ہمارے تصور عقل کی  
 وجہ سے نہ ظاہر ہو جائے لکن جو حکمتیں اس میں ہیں وہ ظاہر  
 ہیں۔ ان میں سے یہ ہے کہ جو فرشتے لوح محدود اثبات  
 میں احکام لکھتے ہیں اور اس پر مطلع ہیں ان پر خداوند عالم

(بقیہ سابقہ صفحہ گذشتہ) بدار یعنی ظہور کا ابداء یعنی اظہار پر اطلاق ہوتا ہے اور اس اظہار و اعلام کی حکمت و مصالح و مبررات  
 اس اشارہ ہو چکا اور تفصیلاً آئندہ بیان کی جا رہی ہیں۔ بہر حال یہ اطلاق ایسا ہی ہے جس طرح کہ خدا پر ابتلاء و استغناء  
 و استغناء اطلاق ہے کہ ابتلاء کے معنی ہیں کسی کی قابلیت و استعداد معلوم کرنے کے لئے اسکو آزمانا لیکن خدا کو بندوں کی  
 قابلیت اور ان کا انجام و نتیجہ ہمیشہ سے معلوم ہے لہذا اس پر ابتلاء کا اطلاق ان معنی کے اعتبار سے تو صحیح ہوتا  
 ہے جو اس معنی کے مشابہ ہیں یعنی یہ کہ وہ بندوں کو اس لئے آزمانا ہے کہ خود ان پر ان کی قابلیت و استعداد  
 اور ان کا انجام و نتیجہ ظاہر ہو جائے اور حجت تمام۔ اسی طرح استغناء و تسخیر بندوں میں عیب اور جہالت پر  
 مبنی ہوتا ہے مگر خدا پر اسکا اطلاق معنی مشابہ کی وجہ سے ہوتا ہے یعنی یہ کہ وہ بندوں سے اس لئے اتہم  
 و تسخیر کرتا ہے کہ ان کی غلطی پر ان کو محجوب و محجور کرے اسی طرح اسکا بدار بھی اس اعتبار سے جو ادب  
 بیان ہوا یا اگر تشبیہ کا اعتبار اور بدار بمعنی ابداء کی تاویل نہ کی جائے تو اس کے بدار کو بدار کہتے  
 کا وجہ یہ ہے کہ ملائکہ اور تمام مخلوق پر ان کے علم اول کے خلاف وقائع و حقائق ظاہر ہوتے  
 ہیں اس معنی کہ پہلے ان کو خداوند عالم کچھ خبر دیتا ہے جس کی بنا پر انہیں کچھ اور معلوم ہوتا ہے اور



ظاہر و سحران یظهر للملئکة الکتاب  
فی اللوح والمطلعین علیہ لطف  
عبادہ و ایصالہم فی الدنیا الی ما  
یسقونہ فی ذلک و احوابہ معرفتہ و منہا  
ان یعلم العباد بالخبر و الرسول و الحجج  
ان لا اعمالہم الحسنہ مثل هذه القای  
فی صلاح امورہم و لا اعمالہم السيئة  
تاثر فی فسادہا فیکون داعی الیہم  
الی الخیر و صا رہم عن السيئات  
فظهر ان لهذا اللوح تقدما علی اللوح  
المحفوظ بحسب تعلق ادراکات  
الملئکة و ادراکات سائر الخلق فیکون  
سببا لحصول بعض الاعمال فبذلك  
انتفش فی اللوح المحفوظ حصولہ  
فلا یتوہم انه بعد ما کتب فی هذا اللوح  
حصولہ لا فائدة فی المحو و الاثبات و  
منعہ اذا خبر الاوصیاء احیانا  
من الکتاب المحو و الاثبات ثم اخبروا  
بذلك یلزمہم الاذعان بہ و یکون فی  
ذالک تشدید التکلیف علیہم تسبیحا

وہ لطف ظاہر ہو جائے جو وہ بندوں پر کرتا ہے اور  
ظاہر ہو جائے کہ وہ بندوں کو دنیا میں وہ تمام چیزیں  
عنایت فرماتا ہے جسکے وہ مستحق ہیں اور اس سے فرشتوں کی  
معرفت میں ترقی ہو اور ان میں سے یہ ہے کہ بندے  
انبیاء و آئمہ کی خبر دینے کے ذریعہ سے یہ جان لیں کہ  
ان کے اچھے اعمال ان کے امور کی درستی میں اور ان کے  
بڑے اعمال ان کے امور کو خراب کر دینے میں ایسی ہی  
تائثریں رکھتے ہیں تاکہ یہ جاننا بندوں کو اچھے اعمال  
کی طرف بلائے اور بُرے اعمال سے بچائے اس سے  
معلوم ہوا کہ یہ لوح محو و اثبات تو لوح محفوظ سے ہی  
مقدم ہے اسلئے کہ اسکے ذریعہ سے ملائکہ اور تمام مخلوق  
کو معلومات و ادراکات ہوتے ہیں جسکی وجہ سے وہ بعض  
اعمال بجا لاتے ہیں اور یہ بعض اعمال لوح محفوظ میں جو  
درج ہیں تو اسی لوح محو و اثبات کی وجہ سے درج ہو  
لہذا یہ وہم نہ ہونا چاہئے کہ جب ایک کام لوح محفوظ  
میں لکھا ہوا ہے تو لوح محو و اثبات سے کوئی فائدہ  
ہی نہیں اور اپنی حکمتوں میں سے یہ ہے کہ جب اوصیاء  
نے اولاً لوح محو و اثبات میں سے ایک حکم کی خبر دی اور  
پھر صلحت الہیہ بدلی تو دوسرے حکم کی خبر دی تو اس  
حکم پر بندوں کو اطمینان و یقین کرنا لازم ہوا اور اس  
انکار تکلیف سے شدت ہو جو احروث و ثواب کی زیادتی



عبادة بد من التكليف الشاق  
 ویراد الامور التي يحجز العقول  
 عن الاحكامها واما ممتاز المسلمون  
 الذين فازوا بدرجات اليقين من  
 الضعفاء الذين ليس لهم قدم  
 في الدين واما ان يكون هذه الاخبار  
 نسبية لقوم من المؤمنين المنتظرين  
 فرج اولياء الله وعلبة الحق واهل  
 الكرم في فرج اهل البيت وعلبتهم  
 لانهم لو اخبروا الشيعة في اول تلك  
 باستلام المخالفين في سنة محمد  
 فليس فرجهم الا بعد الف سنة  
 والفي سنة ليسوا ورجعوا عن الدين  
 ولكنهم اخبروا شيعة ثم تبعجيل  
 فرجهم واما اخبروا هم بانهم يمكن ان  
 يحصل الفرج في بعض الارمنة القرب  
 فيشتوا على الدين وياتوا بانتظار الفرج  
 هذا ما قاله الشيعة في البداء  
 والروايات الواردة من طريق اهل السنة  
 والجماعة في هذه المعنى بعينه كثيرة

سبب بسطح ک تمام ان تحت شریة تکلیف فاما من جن میں کہ  
 خداوند عالم بندوں کو مبتلا کرتا ہے اور ان احکام کے بارے  
 کرنے میں جنکے احاطہ سے اکثر عقلیں عاجز ہوں زیادہ جو  
 ثواب ہوتا ہے اور یہ ہیں ان مسلمانوں کا جو جب یقین پر فائز  
 ہیں ان ضعیف الاعتقاد لوگوں سے امتیاز ہوتا ہے جو ک  
 وہ سبب میں ثابت قدم نہیں اور اپنی حکمتوں نہیں کہ یہی کہ  
 جب ائمہ و اوصیاء ایسی خبریں دیں جو بد پر مبنی ہوں اور  
 بندوں ہی میں انکے ظہور کے شرائط نہ پائے جاسکے کی وجہ سے  
 انکا اثر ظاہر نہ ہو والا نہ ہو تو یہ ان مؤمنین کی تسلی و تالیف  
 قلب کا سبب جو انھوں نے لیا اللہ کی کامیابی و حکومت حق  
 و اہل حق کے غلبہ کے منتظر ہیں بسطح کہ البیت کی حکومت  
 و غلبہ کی روایات منقول ہیں اسلئے کہ اگر وہ حضرات شیعوں کو انکے  
 اس ابتداء و مصیبت اور شدت کے آغاز ہی میں سمجھیں غلبہ مخالفین کو  
 اگر رفتار تھے خبر دیدیتے کہ انکو ہزاروں ہزار برس کے بعد آرام و  
 مسرت ہوگا تو وہ مایوس ہو کر دین چھوڑ دیتے لیکن ان حضرات نے  
 اپنے شیعوں کو خبر دی کہ جلد ہی راحت و غلبہ ہے اور سب آقا  
 یہ خبر دی کہ ممکن ہے کہ بہت ہی قریب زمانہ میں راحت و غلبہ مسرت ہوگا  
 تاکہ وہ دین پر قائم و ثابت رہیں اور راز غلبہ کے انتظار کو اتنا  
 حاصل ہو یہ ہے۔ ہمارے متعلق شیعوں کا قول۔ اور وہ  
 روایات جو طرق المسند کے بعینہ اسی مطلب کے وارد ہیں اسقدر



قال السيوطي في الدر المنثور اخبر  
 ابن ابي شيبة وابن جرير وابن المنذر  
 وابن ابی حاتم عن حماد قال  
 قالت قریش حين انزل ما كان رسول  
 ان ياتي بآية الا باذن الله ما قال  
 يا محمد تملك من شئ واقد فرغ من الامور  
 فانزلت هذه الآية تخوفوا وعيدا  
 لهم يحول الله ما يشاء ويثبت انا ان  
 مشئنا الحد ثلث من امرنا ما شئنا  
 ويحيي الله تعالى في كل رمضان  
 فيحول الله ما يشاء ويثبت من ابقا  
 الناس مصائبهم وما يعطيهم وما  
 يقسم لهم انظر ايها الجليل هذه  
 التواريخ اولها على حصول التغير  
 والتبدل في مقدرات الله تعالى  
 وقال فيه ايضا اخبر عبد الرزاق  
 والغرياني شيخ البخاري وابن جرير  
 ابن نصر وابن المنذر وابن ابی حاتم  
 والبيهقي في شعب اليمان عن ابن عباس  
 في قوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت

السيوطي في در مشورين المست في معتبر وثقة  
 في نقل كيا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی  
 کہ ہمارا رسول جو آیت لاتا ہے خدا کے اذن سے  
 لاتا ہے تو قریش نے کہا کہ ای محمد ہماری آیت  
 میں اب تو آپ کچھ کر نہیں سکتے اس لئے کہ خداوند  
 عالم تو تمام امور عالم کو کر چکا ہے اور اب معطل  
 ہے ان کے ڈرانے اور دھمکانیکے لئے یہ آیت نازل  
 ہوئی کہ خداوند عالم جو چاہتا ہے محو کرتا اور لکھتا ہے  
 اور جناب رسالتما ہے فرمایا کہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے  
 اگر ہم چاہیں تو اپنے رسول کے لئے جو چاہیں نیا امر  
 کر دیں اور وہ ہر ماہ رمضان میں اعلیٰ عالم کیلئے نئے امر  
 فرماتا ہے پس بندوں کے ازراق و نصا اور ان چیزوں  
 جو وہ انکو عطا فرماتا اور نیز تقسیم کرتا ہے جو چاہتا ہے محو فرماتا اور  
 لکھتا ہے مولانا آپ اس روایت کو ملاحظہ فرما اور دیکھئے کہ  
 یہ مقدرات الہیہ کے تغیر و تبدل پر صراحت کے ساتھ دلالت کرتی ہے  
 اور سیوطی نے اسی کتاب میں بڑے بڑے محدثین  
 المست سے بروایت ابن عباس اس آیت مبارکہ  
 کی تفسیر میں کہ خدا جو چاہتا ہے محو و اثبات  
 فرماتا ہے نقل کیا ہے کہ خداوند عالم ہر ماہ  
 رمضان میں سب سے نیچے آسمان پر آجاتا ہے اور  
 شہادت دیتا ہے کہ اس امر مقدر فرماتا ہے



ما یفیدہ کلامی السند الی السند فی لیلۃ  
مقدّمہ فیما یشاء و یثبت الا الشکا  
و السعوا و الحیوة و المما و قال فید فیضا  
افرج ابن سعید ابن زریع و ابن مودیه  
عن الکلبی فی الاید قال یحوالله من الیوم  
و یزید و یحیی من الاجل و یزید فید  
فقیل له من جدّ بهذا قال ابو صالح  
عن ابن عبد الله بن زبنا الانصاری عن  
ابن النبی قال عمر بن عاحل فی الباری ابو الله  
قال قال رسول الله ینزل الله تعلّقی اخی  
ثلاث ساعا بیقین من اللیل فینظر فی  
کتاب الاولی منهن فی ام الکتاب الذ لا یظن  
فید احد غیره فیمحو ما یشاء و یثبت  
قال السیوطی فی رسالہ افاحۃ الخیر  
ابن مزیہ و یزید فی تفسیرہ و ابن عساکر  
فی تاریخہ عن علی بن مسعود رسول الله  
من قوله تعلّقی یحوالله ما یشاء و یثبت  
فقال لا قرن عینک بتفسیرہا و لا  
قرن عین امتی بعد بتفسیرہا الصمد  
ابن جهمی و ابو الوالدین و اصطناع و لغو

پس سوائے شت و ت و سعوت اور حیات  
و موت کے گذشتہ مقدر آئیں جو چاہتا مٹاتا اور نئی چیز تحریر  
فرماتا ہے۔ اور اسی کتاب میں ہلیل القدر محدثین کے  
ذریعہ سے کلبی کا قول اسی مذکورہ آیت کے متعلق  
نقل کیا ہے کہ خداوند عالم رزق کو نحو فرما کر  
اور اس میں زیادتی کرتا ہے اور موت کو نحو فرما کر عمر میں زیادتی  
فرماتا ہے کلبی سے کہا گیا کہ تم سے یہ حدیث کس نے بیان کی  
کہا بابر اور انہوں نے عبد اللہ انصاری سے اور انہوں نے  
رسول اللہ سے نقل کی ہے۔ عمر بن عادل نے کتاب  
نبأ میں بروایت ابو دردار ارشاد رسول نقل کیا ہے  
کہ جب تین گھنٹے رات باقی رہتی ہے تو خداوند عالم ان  
تین گھنٹوں میں سے پہلے گھنٹے میں ام الکتاب کو ملاحظہ  
فرماتا ہے جو کچھ اس کے کوئی نہیں دیکھ سکتا اور اس میں جو  
چاہتا ہے محو و اثبات فرماتا ہے۔ سیوطی نے رسالہ افاحۃ الخیر  
میں یہ بیان مردویہ اور تاریخ ابن عساکر سے بنا بروایت  
علی بن ابیطالب نقل کیا ہے کہ جناب سالتما ہے  
اس آیت مبارکہ کے متعلق سوال کیا گیا کہ خدا جو چاہتا ہے  
محو کرتا اور جو چاہتا ہے تحریر فرماتا ہے فرمایا کہ میں تیری  
آنکھ اور اپنے بعد اپنی امت کی آنکھوں کو اس آیت کی تفسیر  
روشن کرونگا مستحقین کو صدقہ دینا والدین کے ساتھ  
معاذ اللہ کہ یہ احسان نہایت بڑا ہے



مصارع السوء وفي الدر المنثور مثله  
 قل القاضي سنادا لله في التبا بعد  
 هذه الروايات المراتب هذا القضاء  
 القضاء للعاقب اخبر الحاكم في المستند  
 وصححه عن ابن عباس قال لا ينفع الحذر  
 من القدر ولكن محو بالدعاء ما يشاء  
 من القدر قال في الدر المنثور اخبر ابن  
 جري عن قيس بن عباد قال العاشي من  
 رجب محو الله فيه ما يشاء قال ايضا في  
 اخبر ابن المنذر وابن اسحاق والبيهقي في  
 الشعب عن قيس بن عباد قال الله  
 وفي كل ليلة العاشي من الاشهر الحرم اما  
 العاشي من الاضحي فيوم النحر واما القادر  
 من المحرم فيوم عاشوراء واما العاشي  
 من رجب فيوم عمو الله ما يشاء وينتبت  
 قال نسيت ما قال في ذي القعدة و  
 قال ايضا في اخبر عبد بن حميد ابن  
 جري وابن المنذر عن عمر بن الخطاب ان قال  
 وهو يطوف بالبيت اللهم ان كنت  
 كتبت علي شاة او ضياعا فلحقها

بدل کتاب ہے عمر میں زیادتی کتاب ہے اور ہاں کہ کتاب میں  
 درمنثور میں بھی لکھا ہے قاضی بن عادل سنادا لله في التبا بعد  
 لباب میں اس روایت کے بعد لکھا ہے کہ اس قضائے  
 قضاء علق مراد ہے حاکم نے مستدرک میں ابن عباس کی  
 روایت نقل کی ہے اور اسے صحیح بھی کہا ہے کہ قضائے  
 خداوند عالم سے ڈرنا بالکل بیفائدہ ہے لیکن خداوند عالم کو  
 کیونکہ اپنے مقدرات میں جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے یہی  
 درمنثور میں قیس بن عباد سے روایت کی ہے کہ کوئی شخص  
 کو خداوند عالم جو چاہتا ہے مٹاتا ہے۔ اور اسی کتاب میں  
 ثقہ و معتبر محدثین سے قیس بن جری کی روایت نقل کی ہے  
 کہ خداوند عالم نے محرم مہینوں میں سے ہر مہینہ کی  
 دسویں رات کو کامل قرار دیا ہے دسویں ذی الحجہ یوم قری  
 ہے دسویں محرم یوم عاشوراء ہے اور دسویں رجب میں  
 خداوند عالم محو و اثبات فرماتا ہے راوی کہتا ہے  
 کہ میں یہ بھول گیا کہ دس ذیقعدہ کیلئے کیا کہا تھا  
 اور اسی کتاب میں جلیل القدر ثقات اہلسنت نے نقل  
 کیا ہے کہ حضرت عمر طواف کعبہ کرتے ہوئے یہ دعا کہ  
 تھے کہ خداوند اگر تم میرے لئے شقاوت یا گناہ تحریر فرما  
 تو اسے مٹا دے کہ تو جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور اس کی



فاجعله سعادة ومغفرة فانظر ايها  
 الجليل ان الفاروق الاعظم كيف يقول  
 بالتغيير والتبديل وانت تجعله ذنباً  
 للشيعة تعصبا وتجاوزا وتجاوزا  
 قال ايضا فيه اخرج ابن ابي شيبه في  
 المصنف ابن ابي الدنيا في الدعاء عن ابن  
 مسعود قال ما دعا عبدا قط بهذا  
 الدعاء الا وسع الله عليه في معيشته  
 يا ذا المن ولا يمن عليه يا ذا الجلال والاكرام  
 يا ذا الطول لا اله الا انت ظم اللاجين  
 وجار المستجيرين وما من الخائفين  
 ان كنت كتبتني عندك في ام الكتاب  
 شقيا فلم عني باسم الشقاوة و  
 عندك سعيدا وان كنت كتبتني  
 عندك في ام الكتاب فمعترا على رزقي  
 فاحرماني ويسر رزقي وثبتني عندك  
 سعيدا سوف قال الخبير فانك تقول في  
 كتابك الذي انزلت بمحمد ما يشاء  
 وثبت وعنده ام الكتاب قال عمر بن  
 الخطاب في تفسيره المسمى بالكتابي علو

ومغفرت قراره

مولانا الاحظ فرما کہ فاروق اعظم کیونکہ تغیر و تبدل کے  
 قائل تھے اور آپ اسکو شیعوں کا گناہ و عصب اور انکی  
 حسرت و تعنی قرار دیتے ہیں۔

اور اسی کتاب میں ثقات اہل سنت سے مسئلہ دعائیں  
 ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ کسی بندے نے یہ دعائیں  
 پڑھی مگر یہ کہ خداوند عالم نے اسکے رزق و معیشت کو  
 وسیع فرما دیا ہے اور دعا یہ ہے۔

ای جلالت و بزرگی والے ای بخشش والے تو آتیرے کوئی  
 معبود نہیں ای پناہ دھونڈنیوالوں کے پشت پناہ ای پناہ  
 چاہنے والوں کی جگہ پناہ ای ڈرنیوالوں کے جاگہ  
 اگر تو نے مجھ کو ام الكتاب میں شقی لکھ رکھا ہے تو مجھ سے  
 اسم شقاوت کو نحو فرما دے اور مجھے اپنے نزدیک سعید بنا  
 فرما اور اگر تو نے مجھ سے اپنے نزدیک ام الكتاب میں گنہگار  
 اور تنگ رزق لکھ رکھا ہے تو میری فردیت کو نحو فرما دے  
 میرے رزق کو سہل فرما اور مجھے اپنے نزدیک نیکبخت  
 اور بانوفیق تحریر فرما اسلئے کہ تو قرآن مجید میں ارشاد  
 فرماتا ہے کہ خداوند عالم جو پیامتباری و محو اثبات فرماتا ہے  
 اور اس کے پاس ام الكتاب ہے۔ عمر بن عادل حنبلی نے اپنی  
 تفسیر لباب فی علوم الكتاب میں ابن عمر اور ابن مسعود



يجوز السعادة والشقاء وهو الرزق و  
 الاجل فيثبت ما يشاء وروى عن عمر انه  
 كان يطوف بالبیت هو وبني يقول  
 اللهم ان كنت كتبتني الى اخر ملو واه في  
 النور المنشور قال الرازي في تفسيره  
 في تفسيره انه يجوز الله ما يشاء الخ في  
 هذه الآية قوله الاول انما عاينكم كل شيء  
 كما يقتضيه ظاهر اللفظ قالوا ان الله  
 يجوز الرزق في زيد وفيه وكذا القول في الاجل  
 والسعادة والشقاء والايام والكفر وهو  
 قد عمر و ابن مسعود ورواه جابر بن عبد الله  
 عن رسول الله قال السيوطي في الدر المنثور  
 وفي سائر افادة الخبر اخرج ابن جرير عن  
 جاهد في قوله يجوز الله ما يشاء الخ  
 قال الله ينزل كل شيء يكون في السنة  
 في السنة في ليلة القدر فيجوز ما يشاء  
 من الاجال والارزاق والمقادير الا الشقا  
 والسعادة قال ايضا في الدر المنثور اخرج  
 ابن جرير و محمد بن نصر و ابن المنذر و جابر  
 و ابن عاصم و الحاكم و صحيح عن ابن عباس  
 يجوز الله ما يشاء وينبت قال من احد

کو مجھ نہیں فرماتا البتہ رزق و موت کو مجھ فرماتا اور  
 چاہتا ہی لکھتا ہے۔ اور اسی کتاب میں تحریر ہے  
 کی وہ روایت نقل کی ہے جو ان کے طواف اور دعا سے  
 متعلق در مشور سے اوپر نقل کی گئی۔  
 امام رازی نے تفسیر کبیر میں اس آیت کی تفسیر میں  
 کہ خداوند عالم جو چاہتا ہے محو و اثبات فرماتا ہے  
 بیان کیا ہے کہ اس آیت میں دو قول ہیں ایک  
 یہ کہ یہ ہر شے کے لئے عام ہے اور یہی نظام لفظ کا  
 ہے علماء نے کہا ہے کہ خداوند عالم رزق کو مجھ فرماتا  
 اور اس میں زیادتی کرتا ہے اور اس طرح موت سعادۂ  
 اور ایمان و کفر کے متعلق کہا گیا ہے اور یہ عمر اور ابن مسعود  
 مذہب ہے اور اس مضمون کی روایت کو جابر نے جابر  
 رسالتاب سے نقل کیا ہے سیوطی نے در مشور اور  
 رسالہ افادۃ الخیر میں مجاہد سے اس آیت مبارکہ کے متعلق  
 روایت نقل کی ہے کہ خداوند عالم سال بھر کی ہر شے کو  
 شب قدر میں نازل فرماتا ہے اور خبر شقاوت و سعادت  
 موت و رزق و نیز تمام مقدرات میں سے جو چاہتا ہے  
 محو فرمادیتا ہے اور در مشور میں بڑے بڑے ثقات البتہ  
 سے بروایت ابن عباس اس آیت مبارکہ کے متعلق  
 نقل کیا ہے کہ دونوں لوحوں میں سے خداوند عالم  
 ایک لوح میں جو چاہتا ہے محو و اثبات فرماتا ہے



الكتابين هما كتابا بحواله ما يشاء من  
 احد هما ويثبت عند ام الكتاب  
 حمله الكتاب قال فيه ايضا اخرج ابن  
 عن كعب انه قال لعمر بن الامير المؤمنين  
 لا اية في كتاب الله لا بناقله بما  
 كائن الى يوم القيا قال و ما هي قال قول  
 الله يحو الله ما يشاء ويثبت عند  
 ام الكتاب قال في رسالة افاحه الخبر  
 اخرج ابن جرير عن الضمحات في الآية قال  
 يقول انسخ ما شئت اصنع في الاجال  
 ما شئت وان شئت زدت فيها وان  
 شئت نقصت عند ام الكتاب  
 قال حمله الكتاب وعلمه بعض بذالك ما  
 في نسخة من وما يثبت اعلم ايها الحبي  
 الجليل ان وقوع كل شيء في الخارج فهو  
 اول دليل على امكان الاستحالة وقوع المتع  
 بالخلق الخارج فقط يونس مع قو  
 دليل على امكان البلاء

قال السيوطي في الدر المنثور اخرج ابن  
 جرير عن ابن مسعود عن النبي قال

اور اس کے پاس ام الكتاب یعنی تمام کتاب ہے۔  
 اور اسی کتاب میں کعب کے نقل کیا ہے کہ انہوں  
 نے حضرت عمر سے کہا ای امیر المؤمنین اگر قرآن میں  
 ایک آیت نہوتی تو میں قیامت تک کے تمام حالات  
 کی آپ کو خبر دیدیتا حضرت عمر نے کہا وہ کونسی آیت ہے  
 کہا یہ کہ خداوند عالم جو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے اور اس کے  
 پاس ام الكتاب ہے اور رسالہ افادۃ الخیر میں ضحاک سے اس  
 آیت کے یہ معنی نقل کئے ہیں کہ خداوند عالم فرماتا ہے میں جو  
 چاہتا ہوں منسوخ کرتا ہوں موتوں کے اوقات کے متعلق جو چاہتا  
 ہوں کرتا ہوں اگر چاہوں تو زیادہ کر دوں اور چاہوں تو  
 گھٹا دوں اور اس کے پاس ام الكتاب یعنی حمله کتاب اور  
 اس کا علم ہے یعنی وہ پہلے سے یہ بھی جانتا ہے کہ آئندہ کیا منسوخ کرے گا  
 اور کیا درج ہے۔ مولانا آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ کسی کا خا  
 میں واقع ہو جانا اس کے امکان کی سب سے بڑی دلیل ہے اس لئے  
 جو چیز بالذات ممتنع الوجود ہے اس کا خارج میں واقع ہونا محال  
 ہے لہذا قوم یونس کے ساتھ حضرت یونس کا قصہ امکان باری  
 کی دلیل ہے۔

اور اس کا خلاصہ درمنثور سیوطی اور تفسیر سنن ابی داؤد حنبلی کی  
 معتبر اور متعدد روایات سے جو بڑے بڑے ثقہ راویان ہیں



وعدهم العذاب فقال انذريائكم  
 يوم كذا وكذا ثم اخرج منهم مكات  
 الانبياء اذا وعد قومهم العذاب  
 خرجت فلما اظلم العذاب خرجوا  
 ففرقوا بين المرتد وولدها وبين  
 واولادها وخرجوا فنجوا الى الله وعلم  
 الله منهم الصدقا فاعلمهم  
 فخرجهم العذاب فعد يونس  
 في الطريق يسئل عن الخبر فمر رجل  
 فقال ما فعل قوم يونس فقال بما صنعوا  
 فقال لا ارجع الى القوم فقد كذبتم  
 وانطلق مغاضبا (يعني غاضبا)  
 اخرج فيه ايضا عن ابى حاتم عن ابن  
 عباس مثله وكذلك ساء الله الحنبلي  
 في تفسيره عن علي قال ثبت على قوم  
 يونس يوم عاشوراء وكان يونس قد خرج  
 فينظر العذاب هلاك قومهم فلم  
 ير شيئا وكان كاذبا لم يكن له  
 بينة قتل فقال يونس كيف ارجع  
 الى قومي وقد كذبتم فانطلق عاتبا  
 على ربه فاصاب القوم وقال ايضا

يونس نے اپنی امت کی نافرمانیوں سے تنگ آکر  
 عذاب کا وعدہ کیا کہ فلاں روز تم پر عذاب آئیگا اور فرما  
 نکھر ایک راستہ پر جائیٹھے وقت مقررہ پر عذاب  
 انکے سر پر گھرا تو انہیوں نے خدا کی بارگاہ میں سخت  
 تصرع و توبہ کی عذاب بہت گیا ایک شخص حضرت یونس  
 علیہ السلام پوچھا قوم یونس کا کیا حال ہے اسنے قصہ بیان کیا  
 آپ سخت غضبناک ہو کر خداوند عالم سے شکوہ کرتے رہے  
 یہ کہ بکر علیہ السلام کے میں نے قوم سے جھوٹ بولا ہی اب اس میں  
 نہ جاؤں گا شرمندگی بھی تھی اور برومی بھی محض یہاں  
 میں ہے کہ ان لوگوں کی عادت یہ تھی کہ جھوٹے کو قتل  
 کر دیتے تھے اسلئے آپ نہ جانا چاہتے تھے۔



قال عروة بن الزبير وسعيد بن جبلة  
 جاء وذهب عن قوم من مضافنا  
 روي اذا الكشف عن قوم العذاب بعد  
 ما وعدهم وكما ان يكون بين قوم  
 روي عليه الخلف فيما وعدهم واستمع  
 منهم ولم يعلم السبب الذي به  
 رفع العذاب عنهم وكان غضب من  
 ظهور خلف عدو وان يسمى كذابا  
 كاهية لحكم الله عز وجل وفي بعض  
 الاخبار انه كان من عادة قومه  
 ان يقتلوا من روي عليه الكذب  
 فخشى ان يقتلوه لما لم ياتهم العذاب  
 لبعاده وفي الدر المنثور اخرج ابن  
 الجارود واللالكا في السند عن  
 علي بن ابي اسحاق قال الحذر لا يرد القدر  
 وان الدعاء يرد القدر وذلك في  
 كتاب الله الا قوم يونس لما امنوا  
 كشفنا عنهم عذاب الخزي وخرج  
 ابو المنذر وروى الشيخ عن ابن عباس  
 قال ان الدعاء لا يرد القضاء وقد

در سنن ترمذ میں حضرت علی سے منقول ہے کہ خوف قضا و قدر  
 کو نہیں رد کر سکتا اور دعا رد کر سکتی ہے جیسا کہ  
 قصہ قوم یونس میں خداوند عالم قرآن مجید کے مانند  
 ارشاد فرماتا ہے۔

اور ابن عباس سے منقول ہے کہ دعا قضا کو لوٹا دیتی  
 ہے اگرچہ آسمان سے نازل ہو چکی ہو قرآن میں قوم



قوم یونس لما اُسوا کشفنا عنهم ثم  
فصرف عنهم العذاب

وقصة موسى البضا دلیل علی امکان  
قال السیوطی فی الذکر المنثور اخرج <sup>الزقاق</sup> عبد

وعبد بن حمید عن مجاهد واعدنا  
موت ثلثین لیلة قال ذوالقعدة واثمنا

بعشر قال ان موت قال لقوم من بنی  
وعندی ثلثین لیلة ان القاه والخلف

موتون فیکم فلما اتصل موت الی دبه  
زاده الله عشر افکانت فتمتم فی

العشر التي زادها الله الخ وقال  
فیہ ایضاً فی ضمن حد طویل قلاخ

عن ابن عمر الغدنی وعبد بن حمید و  
النسائی وابو یعلی وابن جریر وابن

المنذر وابن ابی حاتم وابن جریر  
قال قوم موت فمال موت وعد ثلثین

لیلة ثم اخلفنا فہذہ اربعون لیلة  
انظر یریا الخبر الجلیل ان قوم موت

لعدم احراکم حقیقة البداء وعدم  
تجویر ہم لہ اسند والخلف الے

اُسے عذاب کو لوٹا دیا۔

اور حضرت موسیٰ کا قصبہ بھی مکان بدار کی دلیل ہے چنانچہ  
سیوطی نے درمنثور میں متعدد وثقات و معتبرین

سے اس آیت کے متعلق کہ ہم نے موسیٰ سے تیس راتیں  
وعدہ کیا تھا لکھا ہے کہ یہ ماد ذی القعدة کی باتیں تھیں

پھر خداوند عالم فرماتا ہے کہ ہم نے ایک عشرہ اور ہمارے  
اسکو پورا کیا اسکا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے

اپنی قوم سے کہا کہ مجھ سے خدا نے وعدہ کیا ہے کہ تیس  
راتوں کے بعد اس سے ملاقات اور تم میں بارون کو غلبہ نہ

کرونگا جب حضرت موسیٰ تیس راتوں کے بعد مقام مناجات پر  
تو خدا نے دس راتیں اور پھر صاویں اور انہی دس راتوں میں

جو خدا نے زیادہ کیں تھیں قوم موسیٰ کا امتحان تھا اور  
درمنثور ہی میں متعدد جلیل الشان علماء و موثقین اہل سنت کے

حوالے لکھا ہے کہ قوم موسیٰ نے کہا موسیٰ کو کیا پورا کیا  
ہے ہم سے تیس راتوں کا وعدہ کیا تھا اور اب چالیس

راتیں ہو گئیں۔  
مولا نا اب غور کیجئے کہ قوم موسیٰ حقیقت بدار کو نہ سمجھ

تھی اور اسکو ممکن نہ سمجھتی تھی اسلئے حضرت موسیٰ کو  
وعدہ کی طرف نسبت دی جنکا وعدہ خدا کا وعدہ تھا اور

یہ انکو نا اذ کو اختیار کر کے اور اہل بیت رسول کی



روایات پر طعن کر رہے ہیں۔

اور دیگر قصص و حکایات بھی آپ کی کتب میں موجود ہیں  
چنانچہ حیوۃ النحویان میں بڑے بڑے جلیل القدر و عظیم المرتب  
مؤلفین اہلسنت کے حوالے سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے  
حاضرین سے ایک مرتبہ فرمایا کہ تم سے پہلے ایک شخص تھا جو  
ایک پرند کے اشیانہ میں سے اُسکے بچہ کو نکال لیجا تا تھا  
پرند نے خداوند عالم سے شکایت کی اسکو القا ہوا  
کہ اگر وہ آئندہ ایسا کرے گا تو میں اُسے ہلاک کر دوں گا  
جب اس پرند نے بچہ دیا تو وہ شخص پھر حسب معمول  
گھر سے نکلا ابھی وہ راستہ ہی میں تھا کہ اس سے  
ایک سائل نے سوال کیا اسنے اسکو اپنے کھانے کی  
دید دی جو اُسکے ساتھ تھی اور چل دیا یہاں تک کہ اس پرند  
کے اشیانہ پر پہنچا سیڑھی لگائی پڑھا اور دو بچے  
نکال لئے ماں باپ دیکھ رہے تھے درگاہ خداوندی  
میں عرض کرنے لگے کہ خداوند اتو تو وعدہ خلافی نہیں  
کر سکتا تو نے تو وعدہ کیا تھا کہ اگر یہ بھیرا کرے گا  
تو اُسے ہلاک کروں گا اب اُسنے پھر وہی کیا اور دو بچے  
لے گیا مگر تو نے ہلاک نہیں فرمایا خداوند عالم نے فرمایا  
کہ کیا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ ہم کسی شخص کو اس دن  
نہیں ہلاکتے کہ وہ صدقہ دیتا ہے۔

مخلف سوء ادراکهم و طعن فی  
روایا الصادرة عن اهل بیت الرسول  
و انما صیغ اخری مودعتی قبکم  
یضا قال فی حیوۃ النحویان فی تاریخ  
بن النجاری دعوا الی عبد اللہ بن  
مثنی بن انس بن مالک الانصاری  
فی البصریہ و عالمها و مسندھا  
یہو من كبار شیوخ النجاری من  
عبد الحسن بن ابی الحسن البصری  
بن ابی حمزہ ان البنی صلی اللہ علیہ  
سلم قال کان من قبلکم رجل یاتی  
بکلمی کما فرخ یاخذ فرخ فشیکی  
ذلک الطائی الی اللہ تعالی ما یفعل  
بہ فارجی اللہ الیدان عادضا ہلک  
لما فرخ الطائی خرج ذالک الرجل  
کما یخرج فینماھو بعض الطرق  
فسئل سائل فاعطاہ رغیقا کان  
مہر تغذیہ ثم مضی حتی اتی الکور  
فوضع سلمہ ثم صعد و اخذ الفرخ  
و ابواھا یتظران الیہ فقالا ینبأ



تَهْلِكُ هَذَا إِذَا عَادَ وَقَدْ عَادَ  
وَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ هَذِهِ فَاجِئْنَا  
أَلَمْ تَعْلَمِ أَنِّي لَا أَهْلِكُ أَحَدًا نَصَدَقْتُ  
فِي يَوْمِهِ مِثْلَهُ سَوْعَ

قَالَ الزُّنْدَقِيُّ وَثَقَّةُ الْكُفَرِيِّ فِي  
أَعْلَامِ الْأَخْيَارِ وَثَقَّةُ غَيْرِهِ أَيْضًا  
فِي كِتَابِ رَوْضِ الْعُلَمَاءِ ثَنَا الْوَعْدُ  
الْمَطْوَعِ بِإِسْنَادِهِ لَهُ عَنْ ذَهَبٍ  
رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ كَانَ عِيسَى الْبَنِيُّ  
قَاعِدًا مَعَ الْحَوَارِيِّينَ أَنْ يُرْقِصُوا  
عَلَى ظَهْرِهِ خِمَّةً ثِيَابَ فَقَالَ عِيسَى  
لِلْحَوَارِيِّينَ إِنَّ هَذَا الْقَصَصَ لِيَهْلِكُ  
مَعَكُمْ وَيُرْوَدُ عَلَى حَبَازَةٍ فَيُجْلَسُوا فَلَكَ  
عِنْدَ السَّاءِ فَرَجِعِ الْقَصَصَ سَامِعًا  
ثِيَابَهُ فَتَعْجِبُ الْحَوَارِيُّونَ بِذَلِكَ  
فَقَالَ عِيسَى لِلْقَصَصِ أَخْبِرْنِي تَعْتَدُ  
قَالَ خِي حَبَّتْ بِالْعَدْلَةِ وَمَعِيَ ثَلَاثَةٌ  
أَرْغِفَةٌ فَاسْتَقْبَلَنِي سَائِلٌ فَنَدَّ  
إِلَيْهِ وَاحِدًا فَنَدَا وَقَالَ صُوفِ اللَّهُ  
عَنْكَ بِالسُّوءِ فَصَنَعْتَ فَاسْتَقْبَلَنِي  
سَائِلًا أُخْرَى فَصَنَعْتَ فَنَدَّ فَنَدَّ

زندوستی نے جنگ کفری نے اعلیٰ ام الایمان میں اور  
علماء نے ثقہ کہا ہے کتاب روضۃ العلماء میں  
کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ حواریین کے ساتھ بیٹھے  
تھے کہ ایک دھوبی گذرا جسکی کمر پر کپڑوں کی گولہ  
تھی آپ نے حواریین سے فرمایا کہ یہ دھوبی  
مرجائے گا اور میرے پاس اسکا جنازہ آئے گا  
وہ لوگ وہیں بیٹھے رہے شام ہوئی تو دھوبی  
سالم کپڑوں سمیت لوٹا حواریین نے بہت تعجب  
آپ نے دھوبی سے پوچھا کہ تو ہم سے اپنا جنازہ  
بیان کر اُسنے کہا کہ جب میں صبح کے وقت چلا  
تو میرے ساتھ تین روٹیاں تھیں میرے سامنے ایک  
سائل آیا میں نے اُسے روٹی دی اُسنے مجھے دعا دی  
کہ خدا تجھ سے بُرائی کو دفع کرے میں وہاں سے  
چلا تو ایک سائل ملا اور مجھ سے سوال کیا دوسری  
روٹی میں نے اُسے دی اُسنے مجھے دعا دی کہ خدا  
میں سے بُلا کو دور کرے جب میں نے اپنی گٹھری کھولی  
اُس میں ایک سیاہ سا پتہ دیکھا جسکی آنکھوں



فقال صرف الله عنك البلاء  
فما فتحت حرمة ثيابي ايت فيها<sup>حقه</sup>  
سوداء تلتهب الناس عيني ما وفي  
عقبا واذا سلسلتا ملكا<sup>ن</sup> ملكا<sup>ن</sup> تلك  
لغية حتى اخي جاها من حرمة ثيابي<sup>لے</sup>  
فقال عيسى لذلك الرقيق سلا

فقال زاذلي وذا في عمره قال الاديبي  
في حيوته الحيوان احمد في كتاب الزهد  
في سالم بن ابي الجعد قال كان رجل  
من قوم صالح قد اذاهم فقالوا يا  
الله ادع الله عليه فقال اذهبوا<sup>فقد</sup>  
النفوسه قال نكا يخرج كل يوم<sup>يختطب</sup>  
كل يخرج يومئذ ومعد وغيفا<sup>ن كل</sup>  
فادعوا وتصد بالآخر قال فليحتطب  
ثم جاء بخطيبه سالم بن ابي صبيد شعي  
فجاء الى صالح وقال قد جاء بخطيب  
سالم بن ابي صبيد شعي قال فدعاه صالح  
وقال له اي شئ منعت اليوم قال<sup>حت</sup>  
ومع قرصا فتصدت باحد حملي اكلت  
الآخر فقال صالح حل خطبك فله

آگ نکل رہی ہے اسکی گردن میں دو زنجیریں ہیں اور  
دو فرشتے کھینچ رہے ہیں یہاں تک کہ انہوں نے اسکو  
میری گٹھری سے نکال دیا حضرت عیسیٰ نے فرمایا  
کہ اس روٹی کی وجہ سے خداوند عالم نے تجھکو سلا<sup>مت</sup>  
رکھا اور تیری عمر میں زیادتی کی۔

دسیری نے حيوۃ الحيوان میں سالم کی روایت نقل کی  
ہے کہ قوم صالح کا ایک آدمی انکو بہت ستایا  
کرتا تھا انہوں نے حضرت صالح سے کہا کہ آپ  
اسکے لئے وعید کیجئے آپ نے فرمایا جاؤ اب تم اسے محفوظ  
رہو وہ ستخص روزانہ لکڑیاں جمع کرنے جایا کرتا تھا  
اس دن بھی گیا اسکے ساتھ دو روٹیاں تھیں انیس  
ایک کھائی اور ایک صدقہ دی پھر لکڑیاں جمع کر کے  
صحیح و سالم لوٹا اور امیر کوئی مصیبت نہیں نازل  
ہوئی وہ لوگ حضرت صالح کے پاس آئے واقعہ  
بیان کیا آپ نے اس سے حال پوچھا اس نے روٹی کے  
صدقہ کا ذکر کیا آپ نے فرمایا اپنی لکڑیاں کھول اُس نے  
لکڑیاں کھولیں تو انیس درخت فرما کے تنہ کی مثل سا  
سانپ تھا جو ایک لکڑی کی جڑ میں کاٹ رہا تھا فرمایا  
کہ اس صدقہ کی وجہ سے یہ بنا تجھ سے علیحدہ رہی۔



عاجل بذل من الحطب فقال بهذا  
دفع منك يعنى بالصّد قال ابن

الجزل في مختار تاريخ بغداد عن  
المصنف بن علي وهو بن عبد الله بن عباس  
عن أبي عن جده عن النبي انه كان  
في بني اسرائيل ملكا اخوانا عليهما  
وكا احد هما بار برحمه عادلا على عيته

وكا الاخر عاقبا برحمه جائرا على عيته  
وكا في عصرهما بنى فاوحى الله الى ذلك  
البنى انه قد بقي من عمر هذا الباثل ثلث  
وبقي من عمر هذا العاثل ثلثون سنة

فاجبر النبي دعيت هذا ودعيت هذا  
فاخرون فذلك دعيت الجائر واخرون  
دعيت العادل قال ففرقوا بين طفا  
والامهات وقرى كوال الطعام والشراب وخرجوا

الى الصحراء يدعون الله تعالى ان يمتهم  
بالعادل ويزيل عنهم امر الجائر فاقاموا  
ثلثا فاوحى الله الى ذلك النبي ان اجبر  
عباده بنى قد سمعتموهما اجبت عا

فجعلت ما بقي من عمر هذا البار لذلك  
الجائر وما بقي من عمر الجائر لهذا البار

ابن جزل في مختار مختصر تاريخ بغداد عن  
رسالة العتاب في ما يابى بنى اسرائيل من دول  
وملكوت كى بادشاه تھے انھیں سے ایک ہزار  
کیا کرتا تھا اور اپنی رعیت کے حق میں عادل تھا

اور دوسرا قطع رحم کرتا تھا اور اپنی رعیت پر  
ظلم کیا کرتا تھا اُن کے زمانہ میں ایک بنی  
تھے خداوند عالم نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ اس  
مرد رحم کر نیوالے کی عمر میں سے تین برس باقی رہے

اور اس قطع رحم کر نیوالے کی عمر میں سے تیس برس باقی رہے  
دونوں کی رعیت کو یہ خبر دی ظالم کی رعیت  
اسکی زیادہ عمر باقی رہنے کی وجہ سے رنجیدہ ہوئی اور

عادل کی رعیت اسکی کم عمر باقی رہنے کی وجہ سے  
غمگین۔ اُن سب نے ملکر پچھو نکو ماؤں سے عینہ کر دیا  
اور کھانا پینا چھوڑ دیا جنگل کی طرف نکل گئے اور تین  
دن تک وہیں بکریہ دعا کرتے رہے کہ خدا عادل سے ہر

کری اور ظالم کو اٹھا۔ خدا نے بنی کے پاس وحی بھیجی کہ  
بندو نکو خبر دو میں نے ان پر رحم کیا انکی دعا قبول کی اور جو  
عمر عادل کی باقی ہی تھی وہ ظالم کو دیدی لہذا ظالم کی  
عادل کو وہ لوگ یہ خبر سنکر جنگل سے اپنے گھر فر



تجبروا الى بيوتهم وما العالقام ثلث  
سین وبقی العادل فیہم ثلاثین  
شیخا و رسول اللہ و ما یعمرن معہ و ما  
یقص من عمر الا فی کتاب ان ذالک  
علی اللہ یسیر و فی کتاب مفتاح  
الوالد ایما خرج عن بزار مثله  
و فی الدار المنثور ایما خرج ابن سعد  
و الطبقا من کعب قال کان فی بنی  
اسرائیل ملک اذا ذکرناہ ذکرنا عمر  
اذا ذکرنا عمر ذکرناہ و کان للجنبہ  
بنی یحیی الیہ فارجح اللہ الی النبی ان  
یفر لہ اعمد عہد و اکتب وصیتک  
طاعت میت الی ثلاثہ ایام فاجبر النبی  
طاعتک فلما کان الیوم الثالث وقع بین  
الرسول و یثیم جاء الی دبر فقال اللهم  
انک تعلم انی اعدل فی الحکم اذا  
ختلف الامور اتبعت عدلک و  
ایہ کیسفر ذنی فی عمری حتی یکیر  
الحملی و یروا متی فارجح اللہ الی النبی  
فقال کذ و لک و قد صدق و قد نطق

آگے ظالم تین برس کے بعد مر گیا اور عادل تیس برس تک  
زندہ رہا جناب رسالتا نے یہ قصہ بیان کر کے قرآن  
کی یہ آیت تلاوت فرمائی کہ سبکی عمر میں مسعد زیادتی  
ہوتی ہے اور مسعد رومی ہوتی ہے سب کتاب میں لکھی  
ہوتی ہے اور یہ خدا پر بہت آسان ہے۔ یہ روایت کتاب  
مفتاح کنز الدرایہ میں بھی ہے۔

در مشور میں کعب سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل کے  
زمانہ میں ایک بادشاہ تھا جب ہم اسکا ذکر کرتے تو  
حضرت عمر کا بھی ذکر کرتے تھے اور جب انکا ذکر کرتے  
تھے تو اسکا بھی ذکر آجاتا تھا۔ اس کے جوار میں ایک  
نبی تھے خداوند عالم نے پیروچی نازل فرمائی کہ اس سے  
کہہ دو تو اپنے بعد کے لئے اپنی مملکت کا انتظام کر لے  
اور اپنی وصیت لکھ لے اس لئے کہ تو میں دیکھ بعد مر جائیگا  
نبی خدا نے اسکو یہ خبر دی جب تیسرا دن ہوا تو وہ تخت  
و دیوار کے درمیان گر پڑا اسوقت اُس نے خداوند عالم  
کی طرف متوجہ ہو کر عرض کی کہ خداوند اگر میں حکم میں  
عدل اور اخلاص امور کے وقت تیری ہدایت کا اتباع  
کرتا ہوں وغیرہ وغیرہ تو میری عمر میں زیادتی فرما  
یہ کہ ایک کہ میرا بیٹا بڑا اور میری قوم کی تربیت کرے  
خداوند عالم نے نبی کو خبر دی کہ اُس نے مجھ سے اس طرح دعا  
کی ہے کہ میں اپنے بعد کے لئے



ولدہ دیر ہوا استہ فلما طعن عمر قال  
کعب لئن سئل عمر بیدیقینہ فاجز  
ذالت عمر فقال اللهم اقضنی الیک  
شیء عاجز ولا ملوم

فی الذکر المنثور الخرج ابن مریہ و  
الدیلی من ابن عباس قال کان ابوالرومی  
من شری اهل نفا وکالا یدع شیئا  
من المحارم الا ترکب وکالنبی یقول  
لئن آیت ابارومی فی بعض از قتلک  
لاضرب عنقک وان بعض اصحاب  
النبی اقله ضیف فقال لا یؤت اذھی  
الی ابی رومی فخذ لنا من بدھم من  
طعام حتی یدیر الله تعالی فقالت  
لہ انک لتبعثنی الی ابی رومی وھو  
افسق اهل المذنب فقال اذھبی فلیس  
علیک منہ باس انشاء الله تعالی  
فانطلقت فضربت علیہ النبا فقال  
ھذا قالت فلا فقال ما کنت بزواۃ  
فاتح لھا الباب فاخذ بکلام رفت و  
مدیدہ الیہا فاخذتھا رعدہ شدیدہ  
عظمت

اسکی عمر میں پندرہ برس شریعت کے اس میں اسکا بیٹا  
ہو جائیگا اور اسکی قوم کی تربیت کرے گا پس جب شریعت کے نزدیک  
تو کعب نے کہا اگر وہ خدا دعا کرتے تو خدا انکو باقی رکھتا مگر  
اسکی خبر پہنچی انہوں نے دعا کی کہ خدا لیا تو مجھے ایسے حال میں لے آئے کہ میں ابورومی  
مذہب میں درختوں میں ابن عباس سے منقول ہو کر ابورومی بنی  
ایک شخص اپنے زمانہ کے بدترین لوگوں میں سے تھا اور کسی  
مقام کام کو نہ چھوڑتا تھا جناب رسالتہاب فرمایا کہ  
تھے کہ اگر میں ابورومی کو مرنے کی کسی گلی میں دیکھ لو تو قتل  
کردوں ایک مرتبہ اصحاب میں سے کسی کے پاس  
آیا انہوں نے اپنی بی بی سے کہا کہ ابورومی کے پاس  
جا کر ایک درہم کا کھانا لے آتا کہ خدا ہماری لئے آئے  
فرمائے عورت نے کہا کہ تم مجھے ابورومی کے پاس بھیجے  
ہو وہ تو بڑا بدکار ہے کہا جا تجھے انشاء الله اس کے کمر  
نفتسان نہ پہنچے گا اس عورت نے جا کر درق الباب کیا  
ابورومی نے کہا کون ہے کہا میں فلاں عورت ہوں  
کہا تو تو کبھی آیا نہیں کرتی یہ کہہ کر دروازہ کھولا  
اس سے واسیات باتیں کرنی شروع کیں اور اسکی  
طرف ہاتھ بڑھایا جس پر اسکی چیخ نکلی ابورومی نے  
کہا یہ کیا کہہا کہ یہ کام تو میں نے بالکل نہیں کیا ابورومی  
نے کہا ابورومی کو اسکی ماں روئے یہ کام نہ دیکھنے  
سے کہ اس کے چہرہ پر اسکی چیخ نکلی اگر وہ



فقال ابورومى تكلم ابورومى  
 ففعل هذا عمل عمله وهو صغير  
 وقد ولاه الى علي بن ابي رومى  
 ان عاد لشئ من هذا ابداء فلما  
 اصبح فدا الى النبى فقال محبا  
 يا ابورومى واخذ يوسف له المكان  
 وقال له يا ابورومى فاعملت البار  
 فقال عسى ان اعمل يا نبى الله  
 فاشراهل الارض فقال النبى ان الله  
 قد جعل مكنيتك الى الجنة فقال محمدا  
 ما يشاء ويثبت

واخرج يعقوب بن سفيان ابونعيم  
 عن ابن عباس قال كان ابورومى  
 اخذ روايته

ومن الاقاصيص المذكورة في كتبكم  
 ما يدل على البذاءة في قبض روح بعض  
 علماءكم قال الشعبي في لوائح الانوار  
 في ترجمة الشيخ محمد الشيرازي اخبرني  
 ولد الشيخ احمد بن محمد بن علي بن  
 الامام العلامة الشيخ شهاب الدين بن

كجھي بھی پھر ایسا کام کرے تو خدا کا عہد (عذاب)  
 اسکی پروا نہ کرے۔ جب صبح ہوئی تو وہ جناب  
 رسالتاب کی خدمت میں گیا آپ نے اسکو  
 مرحبا کہا اور شادہ بگہ دی اور فرمایا اے  
 ابورومى آج رات تم نے کبسا عمل خیر کیا عرض  
 کیا یا حضرت مجھ سے عمل خیر کی کیا امید  
 میں تو شہر ترین اہل ارض ہوں فرمایا خداوند  
 عالم نے تیرا نام جہنمیوں سے بہشت کرختیوں میں  
 لکھ دیا ہے پھر فرمایا خدا جو چاہتا ہے محو  
 کرتا اور لکھتا ہے۔

اور یعقوب بن سفيان اور ابونعيم نے ابن عباس  
 سے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔

اور جو قصے آپ کی کتابوں میں لکھے ہو ہیں ان میں  
 بہت سے ایسے بھی ہیں جو آپ کے بعض علماء کی قبض روح میں  
 بار واقع ہو جانے پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ شاعرانی نے کتاب  
 لوائح الانوار میں جو انہوں نے شیخ محمد شریبی کے حالات میں لکھی  
 یہ بیان کیا ہے کہ مجھ سے شیخ محمد کے بیٹے نے بیان اور امام  
 عالم علامہ شیخ شهاب الدین بن یونی صلی اللہ علیہ وسلم کے



علی الموت حضرت علیؑ روایت کیا  
 کہ لقبض روحی قدخل علی والدہ  
 فقال لغیرائیل راجع دیات فافالک  
 الامی تغیر فخرج غیرائیل انا عیش  
 الی الان الحکما لہا اکثر من ثلاثین

یہاں تک قریب بت ہو گیا ملک الموت میرے پاس آئے اور  
 ان کو اپنی رتن کیلئے اپنے قریب بیٹھا ہوا دیکھا اسے میں نے  
 والدہ کو گوارے انہوں نے کہا کہ ای ملک الموت پلٹ جاؤ  
 کہ اسکی موت ملتوی ہو گئی غیرائیل چلے گئے اب تک زندہ ہیں  
 اور اس قسم کو تیس سال سے زائد ہو گئے۔

۳۔ اگر اس قسم کے بہت سے تلمذ دیکھنا ہیں تو شیخ جیلانی کی سوانح عمر یا خدمہ صالتاً قلماً ایجاباً ملاحظہ فرمائیے جو ہر  
 المبت کی ایک تہذیب پر اسکی دایا سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت چیل کو دس ڈیڑھوں چوہوں بلکہ گویہ گولہ اور چیل  
 بلکہ یہ بھی مشہور ہے کہ آپ نے اشارت ملک الموت ایک تہذیب دون کی ذیل میں لی اور وہ کلکے عجائبات تمام مرد و عورت  
 ملک الموت ہذا سے جا کر شکایت کی تو خدا نے فرمایا کہ کوئی برج نہیں ہمارا اور شیخ کا ایک ہی معاملہ ہے آپ کسی  
 کی آنکھ پر باقہ پیرا اب جو اسنے دیکھا تو سنا ایک چیل کا درخت تھا اس کے ہر شاخ پر شیخ صاحب جلوہ افروز تھے  
 بلکہ بعض نے مرد و نکو بھی ایسی کرنا گھر کر اب مرے بعد ولی بنانے کی کوشش کی جا رہی ہے جیسا کہ سفیان بریلی ہونے  
 احمد رضا خان کے لئے کوشش کر رہے ہیں مگر جو المبت دہاں پر کس قدر با فہم اور ان خرافات کے متغیر ہیں انہوں نے انکی  
 ان کو پرو پکینڈ میں کامیاب اور اس طرح کی سوانح عمری کو مرتب نہیں ہونے دیا ہے ہم کہتے ہیں کہ حق کی مخالفت  
 بڑا مہلک مرض اور حیدریوں کے مقابلہ پر آنا پناہ مانچہ اپنے ہی منہ پر مانا ہر ایک طرف تو وہ لوگ ہمارے منکر اور  
 اُس پر قرض میں کہ حضرت علیؑ نے مردے بلکہ ایکے وقت میں متعدد جگہ آپ کو دیکھا گیا اور دوسری طرف موت کی جگہ  
 ذیل اودام کو چھین لینے اور درخت پر شرف حضرت شیخ کے تشریف فرما ہونے کی روایات بخوبی کر رہے ہیں اب اسے کون پوچھے کہ  
 معاویہ قی پر تھے یا حضرت علیؑ یا اجتماع صدیق مکن تھانیر مہانک اُنکے متعلق یہ کہنا پایہ ثبوت تکلیف دہ ہے تو تکرار ہے کہ  
 یہ ضرور سبب و ثاب ہو جاتا ہے کہ معجزات الہیت کو ابہ محال غیر ممکن تو کہہ ہی نہیں سکتے اگر وہ اپنے آپ کو امت محمدی سے کہتے ہیں  
 کہ کہ جتنا پائیں گزراں دوسرے الفاظ میں یوں سمجھنا کہ جب ہدایت سے قطعاً گردان ہو گئے تو قدرت اُنسے توہین سب کر لیا  
 اُنکے میں جو یہ خرافات افواہ کہتے ہیں وہ قہر حق کے لئے سفید اور خود اُنکے لئے مضر ہوتا ہے اب اہل وطن کے عالم میں عادت الہیہ



والسئلة ان لا ميراث للعصبه  
 عند الشيعة فالدليل على ما في الكتاب  
 من سنة نبيه ومن اجماع ائمه  
 الكتاب الله فقول غرضين قائم في مسك  
 عاتق اولادكم للذكور مثل حظ الانثيين  
 فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا  
 من ذلك وانكا واحدة فلهما النصف <sup>فان</sup> <sup>فان</sup>  
 سبحان الله النصف كما مع الابوين و  
 واجب لهما النصف الا خرج مع العم  
 بدلالة قوله تعالى اولوالارحام بعضهم  
 اولي ببعضه كتاب الله من المؤمنين  
 والمهاجرين فاذا كان الاقرب اولي من  
 البعد كان الابنة مستحقة للنصف  
 مع العم كما تستحقه مع الابوين <sup>بعض</sup>  
 نظرا في النصف الاخر من اولي بدعي  
 مع العم فاذا هي وجدناها اقرب من العم  
 لانها اقرب بنفسها والعم يتقرب  
 بالميت بميت الجدة بتقرب له  
 الميت بابنه فوجب النصف الباقي  
 لابنة بمفهوم اية خوري الارحام

## تخصيب

ايجاز اعتراض جو ہے کہ شیعوں میں تخصیب ذریعہ سے  
 میراث نہیں اس کے متعلق شیعوں کے پاس اپنے عقیدے پر قرآن  
 و سنت و اجماع الہدیت سے دلیل موجود ہے قرآن سے  
 تو خداوند عالم کا یہ قول دلیل ہے کہ خداوند عالم تکویناً ہی  
 اولاد کے متعلق وصیت کرتا ہے کہ مرد کیلئے دو عورتوں کی برابر حصہ  
 ہے پھر اگر بیٹیاں دو یا دو سے زائد ہوں تو مرد کے کار و تہائی  
 ان کے لئے ہے اور اگر ایک ہو تو اس کے لئے نصف اس کے معنی یہ ہے  
 کہ خداوند عالم نے بیٹی کیلئے ماں یا پے کے ساتھ تو پورا ایک نصف کھانا  
 اور چچا کے ساتھ دوسرا نصف بھی اسی کا قرار دیا ہے جیسا کہ ارشاد  
 ہوتا ہے کہ رشتہ دار مومنین و مہاجرین میں خدا کے نوشتہ کی رو سے بعض  
 بہ نسبت بعض کے میراث کے زیادہ مستحق ہیں پس جبکہ قریب بعید سے  
 زیادہ مستحق ہے تو بیٹی صریح بنقص قرآنی ماں یا پے کے ساتھ نصف کی  
 مستحق ہے اسی طرح چچا کے ساتھ بھی ہوگی پھر ہم نے دوسرے  
 نصف کو دیکھا کہ اس کا کون زیادہ مستحق ہے بیٹی یا چچا پس ہم نے  
 اس کو چچا سے زیادہ قریب پایا اس لئے کہ وہ تو خود وصیت سے  
 رشتہ رکھتی ہے اور چچا داد کی وجہ اور داد اپنے بیٹے  
 کی وجہ سے قرابت رکھتا ہے لہذا آیہ مذکورہ اولوالارحام  
 کی بموجب باقی نصف کا بھی بیٹی پر رد کر دینا واجب ہے



وخلف بنتا واحدة واخاه عباس  
 ابن اخيه رسول الله بنى اخيه عليا  
 وجعفر وعقيل ورث رسول الله  
 ابنته جميع تركته واميرت هودهم  
 شيئا والورث اخاه العباس وابنه  
 اخيه اسبطا فدلست الستة على ان  
 الابنته احق بالميراث كل من العلم الثم  
 واين الاخ وقد قال جل اسمه ولكم في  
 رسول الله اسوة حسنة وقال  
 ما اشكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
 عنه فانتهوا

واما اجماع ال محمد فان الاخبار متواترة  
 عنهم بلحاكينا وقد قال رسول الله  
 اني خلف فيكم الثقلين كتاب الله  
 وعترتي اهل بيتي وانهم لن يفترقا  
 بي وداعلى الحوض

فان قلت نعم كون اية اول الارحام  
 انى الاوث اما فعل النبي مع طيب نفوس  
 الوث واما اجماع ال محمد فليس بحجة  
 وانما الحجة اجماع الامة

حسب ذيل قرابتہ از تصور ایک بیٹی ایک بھائی  
 عباس اور یا نج بھتیجے جناب رسالتاب حضرت علی  
 حضرت جعفر حضرت قیل تو جناب رسالتاب آپ  
 بیٹی کو تمام ترکہ کا وارث قرار دیا اور نہ خود وارث ہو  
 نہ بھائی عباس کو وارث بنایا نہ دوسرے بھتیجوں کو  
 پس سنت نے اس بات پر دلالت کی کہ بیٹی چچا بھائی  
 بھتیجے سے میراث کی زیادہ مستحق ہے اور خداوند عالم  
 ارشاد فرماتا ہے کہ تمہارے لئے رسول اللہ کی ذاتی  
 بہترین نمونہ عمل موجود ہے اور یہ کہ رسول جو کچھ تمکو دیں اسکو  
 لے لو اور جس چیز سے منع کر دیں اس سے باز رہو۔

رہا اجماع الحبیت اسکے متعلق یہ ہے کہ ان حضرات کی  
 روایتیں ہمارے مقصود کے متعلق متواتر ہیں اور جناب رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑا  
 کتاب خدا اور میرے الحبیت وہ دونوں آپس سے جدا نہیں  
 بیان تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر آئیں۔

اب اگر آپ یہ کہیں گے کہ آیہ اولی الارحام میراث کے متعلق  
 نہیں رسول اللہ نے میراث حضرت حمزہ میں جو عمل کیا وہ  
 کہ دو سرور شراب پر راضی تھے اور بہت کا اجماع محبت  
 نہیں بلکہ امت کا اجماع محبت ہے

تیس کہیں گے کہ یہاں کہنا غلط ہے اور اہل علم کے لئے



عند حق كان من باهل العلم لان الله  
 سبحانه قد نسخ هذه الآية ما كان  
 عليه القوم من الموارثة بين النحوا  
 في الدين وحط عن الانصاف ميراث  
 المهاجرين لهم دون اقربائهم فقام  
 سبحانه النبي اولي بالمؤمنين <sup>الفسيم</sup> من  
 ولا ذوا اقربائهم واولوا الارحام <sup>بعضهم</sup>  
 واولي بعض في كتاب الله من المؤمنين  
 والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم  
 مع وفاء ذلك في الكتاب مسطورا  
 فبين سبحانه ذوى الارحام اولي  
 بذوا رحاميهم من المهاجرين الذين  
 ارحم بينهم ومن المؤمنين البعداء  
 منهم في النسب ثم قال الا ان يتبرعوا  
 اليهم فتفعلوا مع وفاء وهذا مما  
 لا يختلف فيه من عرف الا خيلوا  
 نظري في الآثار

ثم قال لا نجد من ذوى الارحام اولي  
 باقاربهم في شيء من الاشياء حتى  
 اصل الآية عليه الا في الميراث والفضل

سماحت اسلئے کہ خداوند عالم نے اس آیت کو لوگوں کے  
 اس عمل کو منسوخ کیا ہے کہ وہ برادران دینی کو میراث دیا کرتے  
 تھے اور مہاجرین کی میراث انصار کو دیتی تھی نہ ان کے  
 رشتہ داروں کو اسکو بالکل کیا ہے پس ارشاد فرماتا ہے کہ نبی  
 مؤمنین کی جانوں کا خود اسے زیادہ محنت ہے  
 اور اسکی پیسے انکی مالیں ہیں اور رشتہ دار مؤمنین  
 و مہاجرین میں سے خدا کے نوشتہ کے بموجب بہ نسبت  
 بعض کے بعض زیادہ مستحق میراث ہیں یہ اور بات ہے  
 کہ تم اپنے اولیاء کے ساتھ کچھ سلوک کرو کتاب میں  
 لکھا ہوا حکم ہی ہے یعنی خداوند عالم نے یہ بیان فرمایا ہے  
 کہ رشتہ داران مہاجرین سے جو رشتے نہیں رکھتے اور ان مؤمنین  
 سے جو باعتبار قرابت بعید ہیں رشتہ داروں کی میراث کے زیادہ  
 مستحق ہیں میراث فرماتا ہے لیکن یہ کہ تم انکے ساتھ یونہی بغیر  
 استحقاق سلوک کرنا چاہو اور سکی کرو (توضو الیسا کو)  
 اور ہماری اس دلیل سے کوئی ایسا شخص انتہا نہیں  
 کر سکتا جو احادیث کو جانتا اور آثار میں نظر رکھتا ہے

پھر یہ کہ ہم ذوی الارحام کو سوا میراث کے اور اموال  
 میں تصرف کرنا جنکا بموجب میراث ہوتا ہے اور کسی  
 چیز کا زیادہ مستحق نہیں پانے جیسے آیت کو محمول کہیں



فالامام اولیٰ من ذی الارحام  
 المسلمون اولیٰ بهذا الذی یشهر الامام  
 واما استیظان نفس العارف فی قصۃ  
 حمزہ فلو کان لوجب ان یروی النقل  
 یتثبت فی الآثار ویکون مع وفاعند  
 حملة الاخبار ولما لم یرک ذالک جوب  
 من الوجوه دل علی انه لا اصل له وان  
 تخیر بجد باطل

واما منعات الاجماع من اهل البیت  
 واعتمادک علی اجماع الامة کافۃ فبطل  
 ایضا فانما اذا وجبت الحجة باجماع  
 الامة فقد اوجبت باجماع اقل البیت  
 لخصوص الاجماع الذی ذکرت علی  
 موجب العصمة لال الرسول من قول  
 النبی المتقدم فان بطل الاعتماد  
 علی اجماع ال محمد مع الشی مائة من  
 النبی بان المتسلک بهم لا یضل  
 ابدا بطلت الحجية من اجماع الامة  
 اذ قد وجد الفساد فیما اجمعوا علیه  
 من الخبر المتقدم وهذا محال لا یخفا

امام زیاد مستحق ہے اور امام نظام نہ ہو تو دیگر مسلمین  
 سایہ کہنا کہ حضرت حمزہ کی میراث میں جو آنحضرت  
 عمل کیا وہ اسلئے تھا کہ دیگر ورثہ اس پر پرامنی تھے  
 ہوتا تو یقیناً نقل کر لو گے اسکو نقل کرتے انصار  
 موجود ہوتا حاملین اعدائش میں معروف ہوتا اور  
 اسکا سیطرہ ذکر نہیں پایا جاتا ہذا یہ دلیل ہے  
 امر کی کہ اسکی کوئی اصل نہیں اور یہ توجیہ پیدا کرنا باطل ہے  
 اور اگر آپ کا یہ قول لیا جائے کہ اجماع البیت ثبت  
 نہیں اور آپ کو اجماع امت پر اعتماد ہے یہ بھی قول  
 اسلئے کہ آپ اجماع امت کو اجماع البیت ہی کے زمرہ  
 جمت کہہ سکتے ہیں اسوجہ سے کہ رسول کا جو قول گذر  
 اسکی بنا پر عصمت آل محمد پر وہ اجماع حاصل ہے  
 بیان کیا پس اگر اجماع آل محمد پر اعتماد کرنا باطل ہوگا  
 حالانکہ رسول نے فرمایا ہے کہ جو اُنسے تمسک کرے  
 وہ گمراہ نہ ہوگا تو اجماع امت بھی حجت نہ رہے  
 اسلئے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ جس پر  
 بغیر آل محمد کے اجماع کرے انہیں فساد موجود ہے اور  
 بصراحتہ محال ہے کہ جس اجماع میں فساد ہو اسکو حجت  
 کہا جائے۔



نعم يمكن ان يتمسك الكتاب الجليل  
 بائعاً اسلافه فربما بالخبر وان  
 وانما لنا لولاية الصادق بالمعنى  
 الذي يورثه في اهل البيت الذي لا  
 يورث الا عند اهل السنة فلا بد  
 من نقد من رواه من النسخة والتا  
 والطا ومن اهل السنة والجماعة  
 قرن حتى هذا القرن الرابع عشر  
 الكلام وينخرج هذه الوردية النظام  
 واما مسألة المتعقد فقد استدل  
 الشيعة على تخليها بائدلة منها  
 قوله تعالى في سورة النساء ولحل  
 لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم  
 محصنين غير مسافحين فما استقم  
 به فانهن فاقوهن ابو رهن فريضة  
 ولا جناح عليكم فيما تراضون به  
 من بعد الفريضة ان الله كما علمها  
 حكيماً قالوا لعل غير اسمد نكاح النكحة

بان یہ ممکن ہے کہ مولانا اپنے اسلاف کے دعوے کے  
 مطابق اس حدیث ہی کو کاذب بنی برائے اور اس حدیث  
 صادق کے منافی کہیں بسکوا البیت پسند کرتے ہیں اور  
 بولتے ہیں مولانا ابلسنت ہی میں پائی جاسکتی ہے پس  
 اس وقت صحابہ و تابعین اور برصیدی کے یہاں تک کہ اس  
 جو وہ ہیں برصیدی بھی ان علماء ابلسنت کا شمار کرنا ضروری ہے  
 جنہوں نے اس حدیث کو نقل کیا ہے لیکن اس سے  
 کلام طویل اور ان مختصر اوراق کا نظام پر ہم جو جائیگا۔

## متع

متع کی تحلیل پر شیخ متع درمیلوں سے استدلال  
 کیا ہے انہیں سے ایک یہ آیت ہے۔ اسکے علاوہ  
 عورتیں تمہارے لئے حلال کی گئی ہیں کہ تم اپنے مال خرچ  
 کر کے بحالت یا کر امنی نہ اغرض بدکاری انکی خوا  
 کر دیکھرا انہیں سے بن سے تم متعہ کر لو تو مقرر کیا  
 مہر انکو دیدو اور مہر مقرر ہو جانے کے بعد آپس میں  
 اگر تم کچھ کمی بیشی پر راضی ہو جاؤ تو تمہارے کوئی الزام نہیں  
 بیشک خدا صاحب علم و حکمت ہے۔ شیعہ کہتے ہیں کہ خدا

عہد مشکوٰۃ باب مناقب ابیہیت اشرندی صحیح مسلم صحیح بخاری وغیرہ وغیرہ میں حدیث ثعلبیین موجود ہے وہ حدیث  
 جسکے حوالے تمام روایات واقعات سے زیادہ تعداد اور شاندار طریقہ سے موجود ہیں اور جسکو تقریباً دو سو علماء ابلسنت نے



بصريح لفظي لا وبذكر اوصاف من  
الاجر عليها والتواضی بعد الفرض  
بلا زديا حتى الاجل وزيادة الا  
فيها واعتراض الجبل الجليل عليهم  
باباء ادب البيا وعربية هذه الجملة  
المعجمة من ذرولها فيها التركيب  
هذه الجملة بفساد نظم هذه  
الاية الكريمة غيبت لوقلتنا انها في  
في متعة النكاح غير وارد

توضيح اعتراضه انه يجب ان يكون  
الملاح بلا استمتاع وطلى الدخول  
بقرينة كلمة الفاء التي للتعقيب  
والتفريع على الكلام السابق وهو  
النكاح والمهر وتوضيح عدم ورود  
اعتراضه انه انما يتوجه هذا الاعتراض  
لو لم يكن الماتع بها زوجة ولما اذا  
كان فلا فكان الله عز وجل قسم  
الى زوجة دائمة وزوجة منقطعة  
وذلك لكل واحد حكمه فلا يلزم  
تركيب واختلال نظام

عالم نے نکاح منقطع کو صریح الفاظ کے ساتھ  
اُس کے یہ اوصاف بیان کر کے کہ اس کا مہر اور  
کیا جائے اور مہر مقرر ہو جائے بعد بھی رسموت  
رضاء طرفین مدت مہر میں زیادتی ممکن ہو اس کے  
مطلال قرار دیا ہے اور مولانا کا یہ اعتراض کہ ادب  
بیان اور اس معجز غامض کی عربیت اس کے مستعمل  
مستقل نازل ہوئی ہے منکر ہیں اس لئے کہ اگر ہم کہیں  
یہ آیت مستعمل کے مستقل نازل ہوئی ہے تو اس کی تردید  
فاسد ہے یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا۔

اعتراض کی توضیح یہ ہے کہ غما استمتعتم برش  
موجود ہے جو تعقیب اور کلام سابق پر تفریع کیلئے  
وہ کلام سابق یہاں پر نکاح و مہر ہے لہذا یہ فاسد  
بات کا قرینہ ہے کہ استمتاع سے وطی و دخول (یعنی فرج  
تحقیق لذت نہ عقد متعم) مراد ہو۔ اور اس امر کی توضیح  
کہ یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا یہ ہے کہ اگر ممتنعہ اور  
نبوتی تو یہ اعتراض وارد ہو سکتا تھا لیکن چونکہ یہ  
زوجہ کا اطلاق ہے لہذا یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا پس  
گویا خداوند عالم نے زوجہ کی دو قسمیں کی ہیں ایک زوجہ  
دائمیہ اور دوسری زوجہ منقطعة اور ہر ایک کے لئے اس کا  
حکم ذکر فرمایا ہے لہذا فساد اور غلط نظم نہیں ہے



فی مسند احمد بن حنبل ثنا عبد  
 بن شریک ثنا اسحق بن عمار نا محمد  
 بن زبیر العبدی ثنا عبد الغنی بن زعمز  
 عبد الغنی بن زناد بن بیع بن سیر الجعفی  
 بن ابیہ انما حم خر جوامع رسول اللہ  
 فی حجة الوداع حتی اذا قد مناع صفا  
 فلم رجل فقال قد ادخل فی حجکم  
 مرة فاذا قد متم فمن تطوف  
 بالبيت بين الصفا والمروة فقد  
 حل الامن كما عهدتكم فلما حان  
 قال لنا رسول الله استمتعوا من  
 هذه النساء قلل ولا استمتعوا  
 عندنا النکاح قال فمضوا ذلك  
 على النساء فابدين الا ان تضرب  
 بينا وبينهن اجلا فذكر فاذا ذلك  
 رسول الله فقال افعلوا فخرجت انا  
 وابن عملي معي برحوم معد برد  
 وبرد هاجود من ریحی وانا اشت  
 من فعر ضنا على امرئة فقالت برد  
 كبر والشا اعجب اليها قال فترؤ

جو سنا احمد بن حنبل میں درج ہے کہ ابن سیر نے اپنے باپ سے  
 نقل کیا ہے کہ ہم لوگ جناب سالتاب کے ہمراہ حجر الوداع  
 کیلئے چلے جب مقام عثمان میں پہنچے تو ایک شخص کھڑا  
 ہو کر کہنے لگا کہ تمہارے حج میں عمرہ بھی داخل کیا گیا ہے  
 پس جب تم حج سے واپس آؤ تو جو کعبہ کا طواف  
 اور کوہ صفا و مروه کے درمیان سعی کر لے وہ  
 احرام سے باہر ہے سوائے اس شخص کے جس کے  
 ساتھ قربانی ہو پس جب ہم نے احرام کھولا  
 تو ہم سے جناب سالتاب نے فرمایا کہ تم  
 ان عورتوں سے استمتاع کر لو۔ راوی کہتا ہے  
 کہ اس وقت استمتاع ہمارے نزدیک بمعنی نکاح  
 تھا ہم نے یہ عورتوں سے بیان کیا انہوں نے بغیر اسکے انکار  
 کیا کہ ہم اپنے اور ان کے درمیان مدت مقرر کر لیں ہم نے  
 اگر جناب سالتاب سے ذکر کیا فرمایا کہ لو پس میں اور میرا  
 چچا زاد بھائی ہم دونوں چلے میرے ساتھ بھی ایک چادر  
 تھی اور اس کے ساتھ بھی اسکی چادر میری چادر سے اچھی  
 تھی اور میں اس سے زیادہ جوان تھا ہم نے ایک عورت سے  
 اپنا مقصد بیان کیا اس نے کہا چادریں دونوں کیا ہیں اور  
 جوان کو پسند کیا پس میں نے اس سے ترویج کر لی میرے  
 اور اس کے درمیان دس دن کی مدت مقرر ہوئی میں اس کے  
 ساتھ اس کے گھر میں رہا کہ میرے گھر میں عورت



عند هذا الامتلاك الذي لا يحد حتى  
 اصبح عادي الى المسجد فاذا  
 رسول الله بين المحجر النبطي <sup>الطائفة</sup>  
 ويقول اني اذنت لكم في الاستمتاع  
 من هذه النساء فويحك اني قد سمعت  
 شيئا فليمنل سبيلهما فان الله  
 عز وجل قد عذر ذلك الى اليوم <sup>القصة</sup>  
 ولا تأخذوا مما اتيوهن شيئا  
 انظر ايها الصالح الجليل حيث يقو  
 سيرة بقول فتزوجتها  
 وقبر - منه ما رواه ابن قاضي <sup>يقين</sup> سينه  
 وللاعلى المتقي في كثر الاعمال <sup>الطريق</sup>  
 وفي جميع ما صح بقوله فتزوجتها  
 وفي الطريق لا يخفى كثر الاعمال <sup>الطريق</sup>  
 سيرة بقول قاضين ان يتزوجتنا  
 الا ان نضوب بديننا ودينهن <sup>الطريق</sup>  
 وصحح الزخشي بذكر ذلك ايضا  
 في الكشف في تفسير قوله تعالى

من آيات جناب رسالتك محمد اتميعيل اور باين  
 کے درمیان لوگوں کے سامنے نہجہ فرار  
 اور فرماتے تھے کہ میں نے تم کو ان عورتوں سے  
 کی اجازت دیدی تھی مگر اب مجھے مستعد کی مدت  
 رہی ہو اسے بحال کر دے اور عورت کو بھیج دے  
 کہ خداوند عالم نے اب مستعد کو قیامت تک  
 لئے حرام کر دیا ہے اور جو کچھ تم انہیں دے چکے ہو  
 میں سے کچھ واپس نہ لینا  
 مولا نا اب ملاحظہ فرمائے کہ تمبرہ یہ کہہ کر کہ میں  
 اس تزویج کی صراحت کر رہے ہیں کہ من ممتنع  
 شرعیہ ہے اور قریب قریب اسی مضمون کی روایت  
 تزویج کی تصریح کے ساتھ ابن ماجہ نے سنن میں  
 اور بالا علی متقی نے کنز العمال میں دو طریقے اور  
 زخشری نے بھی تفسیر کشاف میں سلسلہ تفسیر ابان  
 ہم لغزوہ جیم ما فظلی الا علی ازواجہم او ما ملکت ايمانہم  
 یہی تصریح کی ہے جہاں انہوں نے کہا ہے کہ اگر  
 تم یہ کہو گے کہ کیا یہ آیت تحریم مستعد پر دلالت  
 کرتی ہے تو ہم کہیں گے کہ نہیں اس لئے کہ اگر

یہ مال بایر دیت اس روایت کی، واقف کے لئے گھڑی گئی جس میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ مستعد کو حضرت  
 نے حرام کیا ہے جو سابق میں بھی گزری اور آخر بحث مستعد میں بھی تھا پھر حوالہ کے ساتھ اس سے وہ ثابت کرنا  
 چاہتے ہیں کہ اسکو حرام کر کے تفسیر کشاف میں کیا ہے اور کہاں صحیح ہے



والذين هم لفرضهم حافظون لا  
على ازاواجهم او ما ملكت ايماهم  
حيث قال فان قلت هل فيه دليل  
على تحريم المتعة قلت لا لان المنكوح  
بنكاح المتعة من جملة الازاواج اذا  
صح النكاح

وفي القاموس المتعة بالضم الكسب  
اسم للمتعة كالمتاع وان تزوج  
امرأة تمتع بها اياها ثم تخلى سبيلها  
وفي رواية البخاري عن ابن مسعود  
فخص لثان تزوج للمرأة بالثوب  
وفي الدر المنثور عن ابن مسعود  
قال العلقمي في الكوكب المنير نفى  
عن المتعة يعني تزويج المرأة الى  
رجل فاذا انقضت وقعت الفقة  
ونكاح المتعة هو الوقت بمدة  
معلومة او مجهولة وسعي بذلك  
لان الفرض منه مجرد التمتع  
التوالد الى اخر ما قال قال اللناد  
في تفسير شرح الجامع الصغير نفى

صحيح واقع هو وزن متعة بمنزلة ازداج ہے۔

اور قاموس میں ہے کہ متعة تمتع کا اسم مصدر ہے  
جس طرح کہ مستاع اور وہ اس طرح ہوتا ہے  
کہ کسی عورت سے تزویج کر لیجئے کچھ دنوں  
اس سے استمتاع کیا جائے اور پھر اس کو چھوڑ دیا جائے اور بخاری  
کی ایک روایت میں ہے جو ابن مسعود سے منقول ہے کہ میں  
اسکی اجازت دیکھی ہے کہ عورت ایک کپڑے کے بالعموم  
تزوج کر لیں اور درشتور میں ابن مسعود اس طرح مروی ہے  
علقمی نے کوكب منیر میں کہا ہے کہ متعة سے منع کیا گیا  
اور متعة عورت ایک عینہ کے لئے تزویج کر لینے کو کہتے ہیں  
جب وہ مدت گزر جاتی ہے تو جدائی ہو جاتی ہے  
اور نكاح متعة مدت معلومہ یا غیر معلومہ کے ساتھ  
مشروط ہوتا ہے اسکو متعة اسلئے کہتے ہیں کہ اس سے  
مقصود صرف استمتاع ہوتا ہے تو والد الی آخرہ۔  
منادی نے تفسیر شرح جامع صغیر میں بیان  
کہ یہ کہ متعة سے منع کیا گیا ہے اور متعة وہ نكاح



معلومہ اور مجهولہ قال العینی فی  
 العقد نکاح المتعة هو نکاح الذی  
 باعظا المتع الى وقت معين الى غير  
 ذالك مما ينظمه المتبع في روايات  
 اهل السنة وكما فقهاءهم  
 واعلمك تقول لو كان المتعدو<sup>اجته</sup>  
 لكانت وثيقة يقع بها الطلاق في  
 اجماع الشيعة على انها غير دائمة ولا  
 مطلقة دليل على فساد هذا القول  
 قلنا هذا غفلة منك عن الدين  
 لان الزوج لم يجب لهما الميراث  
 ولم يقع بها الطلاق من حيث  
 زوجة فقط وانما حصل ذالك  
 بصيغة تزيد على الزوجية الد<sup>ليل</sup>  
 على ذالك ان الامة اذا كان زوجة  
 لم تراث الذميمة لا تراث الامة  
 المبيوعه تبين بغير طلاق و  
 الملاءمة ايضا تبين بغير طلاق  
 وكل من عدا حناه زوجا في الحقيقة  
 وبطل ما توهمت بغير بعض الام<sup>الام</sup>  
 الاستفاد من الامة المستمتعة

جوہد معلومہ یا غیر معلومہ کہ اس وقت مشروط ہو یعنی  
 عقدہ میں لکھا ہے کہ نکاح متعہ نکاح وجود متعہ  
 فقط تمتع کیسے کیا جائے اسکے علاوہ اس شخص کے  
 جو روایات اہل سنت کی اور ان کے فقہاء کے اقوال کی  
 کرے اس امر کی اور بھی بہت سی دلیلیں ظاہر ہو سکتی ہیں  
 کہ متعہ تزویج و نکاح کی ایک قسم ہے اور زنی و  
 کوزوہ کہا گیا ہے اور اس پر زوجہ کا اطلاق ہے اور  
 یہاں صرف یہی ثابت کرنا تھا اب شاید آپ کہیں  
 کہ اگر متعہ زوجہ ہوتی تو وارث بھی ہوتی اور اسکے لئے  
 طلاق کی ضرورت تھی اور شیعوں کے یہاں اس پر اجماع ہے  
 کہ نہ وہ وارث ہو سکتی ہے نہ اسکے لئے طلاق اور اس  
 امر کی دلیل ہے کہ شیعوں کا اس کو زوجہ کہنا غلط ہے  
 اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ آپ کا یہ کہنا دین کے  
 کے سبب اس لئے کہ زوجہ کے لئے میراث و طلاق  
 اس سبب ضرورت نہیں کہ وہ زوجہ ہے بلکہ اس کا  
 زوجیت کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ کثیر  
 زوجہ ہو جائے بعد شوہر کی وارث ہوتی ہے اور شوہر  
 اس کا وارث ہوتا ہے جس عورت نے اپنے شوہر کو قتل  
 کر دیا ہو وہ اس کی وارث نہیں ہو سکتی زوجہ نہیں  
 وارث ہوتی وہ کثیرہ جو فروخت کر جائے بغیر طلاق  
 کے اپنے شوہر کی زوجیت سے جدا ہو جاتی ہے جس



النفس الصريح وهو اعتبار العدد  
 في النكوحا الى الاربع وقد اجتمع  
 الشيعة على ان الممتع بها لا اعتبار  
 بعد فيهما وقد رووا ذلك عن  
 عبد الله الامام جعفر الصادق  
 عليه السلام حيث قال لا يست من  
 الاربع ولا من السبعين ولا من  
 في ذلك اصل لان انكراك زنا  
 واحد بالنفس غير عتق وانما النكاح  
 هو انكراك جميع اللوازم لو اكثرها  
 وثبت كونها للوزم على ان ليس  
 عند بعض ائمة السنة اعتبار  
 عدد الاربع شرط في سائر المنكوحا  
 فهاظنك بالمتع بها وفي  
 بيان الحقائق في شرح كثر الله  
 وقال القاسم بن ابراهيم يجوز  
 التزويج بالتسع لان الله تعالى  
 اباح نكاح ثنتين بقوله متنى  
 ثم عطف عليه بثلاث وبيع بالواو  
 الجمع فيكون المجموع تسعا

شوهر کے لئے کیا ہو وہ بغیر طلاق علیحدہ ہو جاتی ہے اور  
 یہ سب رتبہ حقیقہ زوجہ میں لہذا ایک تو ہم باطل پر ہیں  
 بعض لوازم منکوحہ جدا نہیں ہو سکتے جو نص صریح میں  
 میں اور وہ یہ کہ منکوحہ عورتوں میں سے ہوگا اعتبار نہیں اور  
 شیعوں نے اس پر اجماع کیا ہے کہ ممتوعہ عورتوں میں سے ہوگا اعتبار  
 نہیں اور اس کے متعلق انہوں نے امام جعفر صادق سے روایت  
 نقل کی ہے ہمیں آپ فرماتے ہیں کہ ممتوعہ عورتوں میں سے چار کی حد  
 نہ ستر کی۔ اور ان میں کوئی مریخ نہیں اس لئے کہ نفس کی بنا پر ایک  
 لازم کے جدا ہو جانے کی کوئی پردہ نہیں البتہ تمام لوازم کا  
 یا اکثر کا جدا ہو جانا مضر ہے بشرطیکہ انکا لازم ہو نہ ثابت ہو  
 اس کے علاوہ یہ کہ بعض ائمہ اہل سنت کے نزدیک چار کا عدد  
 تمام منکوحہ عورتوں میں شرط نہیں لہذا ممتوعہ کے متعلق آپ  
 کیا گمان کرتے ہیں۔  
 بیان الحقائق شرح کنز الدقائق میں قاسم بن  
 ابراهيم سے منقول ہے کہ نو عورتوں سے بھی نکاح جائز ہے  
 اس لئے کہ خداوند عالم نے دو عورتوں سے نکاح جائز  
 قرار دیا ہے اس کے بعد اس پر تدریجہ داو ثلث و باع  
 کا عطف رکھا ہے اور دا جمع کے لئے ہوتی ہے  
 لہذا مجموعہ نو ہوا۔

یہاں سے کہ اس لئے لا اور استناطہ الامم



ومثله من الغنى وانزل لي ليلي انتقى  
 فلو كان اسقاط اعتبار عدد الارواح  
 في المتعة وجبا الخروج الممتع  
 عن الزوجية فيلزم تخريم النكاح  
 ايضا وجبا الخروج المنكوح  
 عن الزوجية فيلزم تخريم النكاح  
 ايضا على انه منقوض بازواج النبي  
 فيكون نكاحهم غير مشروع وهل  
 هذا الا لعاد وعناد

اعلم انك بتسليمك تحليل<sup>لمتعة</sup>  
 في الاسلام انكارك دلالة الآية  
 الشريفة سدت علينا باب التحقيق  
 في المقام على قواعدكم ورواياتكم ولما  
 اقتصرنا على بيان دلالة الآية الشريفة  
 على تحليلها ولم نذكر عليها شيئا اخر

اور بھی مخفی واپن ابی لیلے سے مروی ہے پس اس  
 متعہ میں چار کے عدد کا اعتبار نہ ہوتا متعہ کے ترک  
 سے خارج ہو جانے کا موجب ہوتا تو نکاح میں بھی  
 اسکا اعتبار نہ ہونا منکوحہ کے زوجیت خارج ہونا  
 کا سبب ہوتا اور نکاح کی حرمت بھی لازم آتی اسکا  
 علاوہ یہ کہ آپ کا یہ اعتراض ازواج نبی سے لڑائی  
 کہ وہ نہ تھیں لہذا انکا نکاح بھی موافق شرع نہ ہوگا  
 پس آپ کے اعتراض کو سوائے الحاد و عناد کے  
 کیا کہہ سکتے ہیں۔

مولا نا آپ نے اسلام میں متعہ کی ملت کو تسلیم کر کے  
 اور صرف آیت کی دالت سے انکار کر کے ہم پر اس مسئلہ  
 میں اہلسنت کے قواعد و روایات کے ذریعہ سے تحقیق  
 کا دروازہ بند کر دیا ہے اسلئے ہم نے صرف یہ بیان کر کے  
 پر اکتفا کیا کہ آیہ مبارکہ مما استمتعتم بہ منہن تحلیل متعہ پر دالت  
 کرتی ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہیں بیان کیا ہے

عہ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ سابق میں حبتہ حبۃ بعض مسائل کے ضمن میں کتب روایات اہلسنت سے مسئلہ  
 متعہ کے متعلق اس قدر دلائل آچکی ہیں جو ایک منصف انسان کے لئے بہت کافی ہیں اتنا اور بھی کہ اس آیت کے  
 صریحاً متعہ کیلئے ہونے کی دلیل یہ بھی ہے کہ مصحف عثمان کے علاوہ دیگر مصنفین اس آیت کے عذر  
 منہن کے بعد الی اجل مستہی (ایک معین مدت تک) بھی تھا چنانچہ حضرت ابن عباس کے سامنے یہ آیت پڑھا  
 گئی تو انہوں نے اسکو اس جملہ سمیت پڑھا اور جب ابی وغیرہ نے کہا کہ ہم بغیر اس جملہ کے پڑھتے آئے ہیں تو ابن  
 عباس نے کہا کہ واللہ خدا نے اس آیت کو اس طرح نازل فرمایا ہے اسی بنا پر حضرت علی سے منقول ہے کہ اگر



یہاں سے (نہ) حضرت عمرؓ کو منع کرنے سے منع کر کے تو بہت کم لوگ ہی زندہ کرتے تھے ہی تو عمار بن جحش  
 کے قول ہے کہ ہم لوگ رسول کے پورے زمانہ میں اور ابوبکر کی پوری خلافت میں اور عمر کے نصف زمانہ خلافت  
 میں رہ کر متعہ کرتے رہے مگر حضرت عمرؓ نے اپنے نصف زمانہ خلافت کے بعد متعہ کی حرمت کا حکم جاری کیا اور  
 یہی ان الفاظ میں مستحان کا فتاویٰ علی عہد رسول اللہ اذ انھی عنہما وانا علی ما نزلہما تفسیر  
 رضی ۲ صفحہ ۱۴۱ مطبوعہ مصر تفسیر کبیر ج ۳ صفحہ ۱۳۰ مطبوعہ مصر تفسیر کشاف ج ۱ صفحہ ۳۶۰ معالم التنزیل -  
 سندک - تاریخ طبری - مجمع مسلم - مجمع بین الصحیحین - عینی - شرح بخاری وغیرہ ان کے علاوہ یہ تینوں وائیں  
 سنت کی اور بہت سی کتابوں میں مذکور ہیں منکرین کی بڑی بھاری دوا یہ ہو سکتی ہے کہ وہ اس آیت کو نسخ  
 کر لیکن اس کے مقابل میں ایک ایسی دندان شکن بات موجود ہے جس کا جواب خود حضرت عمرؓ سے بھی ناممکن ہے  
 اور یہ کہ خداوند عالم قرآن میں ارشاد فرماتا ہے کہ جب ہم کسی آیت کو نسخ کرتے ہیں تو ویسی ہی یا اس سے  
 بڑا آیت اور لے آتے ہیں اور باجماع اہل اسلام کوئی آیت قرآن میں ایسی موجود نہیں ہے کہ آیت متعہ کی جگہ پر رکھا جائے  
 (عبدالرزاق - ابوداؤد اور ابن جریر سے روایت ہے کہ اس آیت کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا یہ نسخ ہو گئی ہے  
 جواب ملا کہ نہیں نسخ نہیں ہوئی اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اگر عمرؓ سے منع نہ کرتے تو کوئی شاذ و نادر ہی زندہ کرتا  
 انظرہ تفسیر درمنثور سیوطی ج ۲ صفحہ ۱۳۰ مصر لیدایہ آیت ثابت اس کا حکم ثابت متعہ کا جواز ثابت نہ کوئی  
 آیت موجود نہ رسول نے بعد حکم علت اس کی حرمت کا حکم دیا پھر حضرت فاروقؓ کو اس کے حرام کرنے کا کیا حق تھا  
 اس میں حرام کرنے کا کیا اثر جبکہ رسول ہی کو احکام خدا میں تغیر و تبدل کا حق نہ تھا یہاں پر انوار العمانیہ کا ایک قول  
 وہابی بلیفہ بھی نقل کرنا فائدہ سے خالی ہو گا علامہ جزائری ص ۱۵ پر تحریر فرماتے ہیں کہ بھی ابن اکثم نے ایک شیخ  
 سے کہا کہ تم نے جواز متعہ میں کسی تقلید کی ہے کہا حضرت عمرؓ کی کہا حضرت عمرؓ تو متعہ کے تحت مخالف  
 تقلید کیسی جواب دیا سنا بر حدیث صحیح انہوں نے ممبر پر جب کہا کہ رسول اللہؐ نے دو متعہ لال  
 کے تھے میں انکو سرعام کرتا ہوں جو انہیں بجالائے گا اسے سزا دوں گا متعہ ج اور متعہ سار  
 کا نام نے انکی شہادت علت کو تو مان لیا اور حکم حرمت کو نہیں مانتے ۱۲ مترجم



واما مسئلة تحريم المسح على

الختفين الذين ليسا من بعض

الاشاغل من جوارح ولا نسبة

بيدنا ما ودين ابعث الا كغيرهما من

الملبوسات فلان القرآن ينطق بجند

الجواز الذي هو عند اهل السنة

اذ صرح به في ايقاع الطهارة

الجوارح دون ما عدلها وانتم

انفسكم ترون عن عاقلها

لان ينقطع رجلاي بالمواسي

احب الى من ان امسح على

ومن ابى هي ذكرا يقول ابالي

امسحت على خفي ام اسحت

على ظهري بالقلادة وقد قال

الامام جعفر المصنف اذا ردت الله

كل اثم الى موضعه فصب طهارة

هو كلام في جوارح ابل والبقر والغنم

واما مسئلة البركة فان كان لها

مسئلة التبرجعي من يتبرعوا

مت فقد عرفت سفسفلا اني فالحمد

محمد وانا الحمد لله

ح

ربا مسئلة شيعون كيبان موزة اليسي

رام بكونه انسان كما برز اسكا عضو

العضات وهي نسبت سيجو دگر طهرسات

حكم كى وجهه بى كقران اسكه جواز كى

جوا الميشت كاسلك بى اسكه كقران

كالحكم بى اسكه صير كى الفاظيه

ياجنو پرواقع بونى چا بى يا عضو

پرواوپ حضرات (الميشت) نو دي جناب

روايت كرت بى ك انهنون كبا استروى

كاشد يا جانا يقينايه نزديك اس

مسح كرون - اور ابوهريره نقل كرت

مجھے نہیں پرواہ ہے کہ اپنے نمونہ پر مسح کروں یا جنگل میں

اونٹ كى پشت پر - اور امام جعفر صادق عليه السلام فرماتے

ہیں کہ اگر خداوند عالم ہر چہ کے کو اسكه اعلى مقام كى طہارت

توان تمام چيزوں كى نمونہ پر مسح كرنو الو كى طہارت اور نمونہ

اور كرون كى چھو نير قرار پائیں -

برائت

برائت سے آپ كى مراد اگر ان لوگوں كى بيزارى كرنے

جن سے شيعہ بيزارى كرتے ہيں تو آپ كو تفصيل كى

تفہيم بى تعليم بروكاسے كى سدہ عالم فالحمد لله



عن الرجل جالس كلمها وكلم رسول الله  
 يجهلها شديد لا ويقول في حقها  
 يضعه مني فمن اذاها فقد اذا  
 ومن اذاني فقد اذى الله وكنا  
 يومئذ من استمر عاقلها وجاهل  
 فاسجد تطلعت عاقلها وجاهل  
 واذ بها وهي مانت مغضبة  
 عليها ووصت عليا ان يديها  
 لا وان لا يحضر احد من اهلها  
 جنازة فافيلق بامته ابها ان  
 لا تنوددها وان كان المراءى  
 عليها ان ياخذ سورة البقرة  
 من ابى بكر في طريق مكة بامر من الله  
 تظلي فكتبكم ومسانيدكم مشحون

برسم کی کثافت و نجاست پاک تھیں جناب رسالت آپ کے  
 بجز محبت کرنے اور آپ کی شان میں ارشاد فرماتے تھے کہ ظالم  
 میری پارہ چلے جس نے اسکو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی  
 اور جس نے مجھے اذیت دی اس نے خداوند عالم کو اذیت دی حضرت  
 امت کو آپ کے حقوق کی رعایت فرمایا کرتے تھے کہ جب  
 آپ طلب کئے گئے آئیں تو شخص نے آپ کی تکذیب کی آپ کو اذیت  
 دی اور آپ نے اسے ناراضی و ناخوشی کے عالم میں ہی انتقال فرمایا  
 حضرت علی کے وصیت کی کہ مجھے شہ کے دفن کرنا اور جن لوگوں نے  
 مجھے اذیت دی انہیں کوئی میرے جنازہ پر آئے یا نہ آئے آپ  
 کے پیر بزرگوار کی امت کو چاہئے کہ ان لوگوں سے محبت کرے  
 (اور بیزاری سے) اور اگر آپ کی مراد واقعہ تبلیغ سورہ برات  
 ہے یعنی یہ کہ جناب رسالت آپ نے حکم فرمایا حضرت علی کو بھیجا  
 کہ وہ راہ مکہ میں ابو بکر سے سورہ برات لے لیں تو اس واقعہ سے  
 آپ کی کتابیں اور سانسید بھری پڑی ہیں

سے سابق میں سن دتیر کے متعلق تفصیلی دلائل و مضامین گذر چکے ہیں اور حاشیہ پر بھی شاید واقعہ مذکور  
 کے نزول میں ہم شاعر کا یہ استدلالی اور احتجاجی شعر نقل کر چکے ہیں جس کا جواب غیر ممکن اور جسکو پرمسکرتین پرست  
 سرور گریبان پر جاننا لازم ہے یہ اس مہربان و دینی آئندہ سے اعتقاد حق زمرہ خوردن دین پیمبر داشتن ۱۲ مترجم  
 جب سورہ برات کی اول کی آیتیں نازل ہوئیں تو جناب رسالت آپ نے صدیق اکبر کے حوالہ کیں اور حکم دیا کہ  
 تم ہا اگر قرآنی کے دن بمقام منی لوگوں کے سامنے انکو سنا دینا آپ روانہ ہو چکے تو جبریل حکم خدا کا کہ یہ کار رسالت ہے اسے یا  
 خداوند تعالیٰ



واما مسئلة الرحمة فليست  
 عجيبا مستبعدا مستغربا كمن  
 تجاوز قافي الكلام بل هي مما دلت  
 عليها الاحلة العقلية والعقل ايضا  
 لا يتكره فان الشيعة يقولون انا  
 اذا نظرنا في قوله تعالى يوم نحشر  
 من كل امّة زوجا من يكذب بآياتنا  
 فهم يوزعون في قوله تعالى احشرونا  
 هم فلم نغادر منهم احدا علمنا  
 ان يجهننا حشر من احدهما عالم  
 خاص وقال سبحانه وتعالى في موضع  
 اخر ربنا امتنا اثنتين احديتنا  
 اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فمنزل  
 الى خروج من سبيل وقال ايضا  
 في قصة عذري فاعانا الله فاعام  
 ثم بعثوا قال تعالى الذي يخرج

## رجعت

مسئلة رجعت بھی کوئی امر عجیب و جدید و غریب نہیں ہے بلکہ یہ مسئلہ ان سائل میں سے ہے جس پر اول فقہیہ قائم ہیں اور عقل بھی اسکی منکر نہیں شیعہ کہتے ہیں کہ جب ہم نے خدا عالم کا یہ قول دیکھا کہ اس دن ہم ہر امت میں سے اس کو جو ہماری آیتوں کو جھٹلانا تھا بلائیں گے پھر وہ ہر کھڑے کئے جائیں گے اور یہ قول بھی دیکھا کہ ہم کونکر کریں گے اور کسی کو نہ چھوڑیں گے تو ہمیں معلوم ہوا کہ ہر قسم کا ہے ایک خاص و دوسرے عام اور دوسرے مقام پر خداوند عالم فرماتا ہے کہ وہ لوگ کہیں گے خداوند تو ہم کو دہ دفعہ مارا اور دوسری مرتبہ جلایا پھر ہم نے گناہوں کا اعتراف کیا تو اب بھی اس عذاب کا تعلق کوئی سبیل ہے۔

اور غریب کے قسم میں فرماتا ہے کہ خداوند عالم نے اس کو ہر ایک کے لئے موت دی پھر اس کو زندہ کر دیا اور فرمایا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اے میں وہ لوگ کہ حضرت کیا کتاب کی خدمت میں آئے اور کہا کہ کیا میرے متعلق کوئی نواہی ہے حضرت فرمایا ہاں اور حکم سے انکو طلع کیا۔ ملاحظہ ہو تفسیر تعلیمی تفسیر معالم التنزیل علامہ سید محمد منیل تفسیر کوشی - شریذی - خصال القرآن - آرقطی - نیزالابرار خدشانی - مذکرہ انجیل - شرح بخاری - ریاض النضر - محبت العین - بیعتی وغیرہ بیان پر مطلب خاص شدہ نہ رہنا چاہئے کہ جو کتاب اساتذہ کے طبع سے مشہور ہو رہا صرف اعلان کرنے کی قابل ثابت نہوا اور اصول نے حکم دیا



من دیار تم وسم الوفا فقل علم  
 الله سولوا تم احياهم وقال النبي  
 ليحيي في بني اسرائيل نبي الله  
 وخلق مثله حتى المسيح والصف  
 ولقدن وقال جديف والله ما  
 نيسخ الله كثير من هذا  
 نعمة ونحنا ذري

لشيم  
 رعلت تقول اخا كان اعتقادا  
 من الله عز وجل و حاله مواعيد  
 من الاخرة عند قيام القاض ليتمني  
 المؤمنين كلهم من الكافرين فيتم  
 منهم كما فضل بني اسرائيل فيما  
 ذكرتم حتى تتعلقون بقوله تعالى  
 ثم ردنا لكم انكروا عليهم وامنتم  
 سوال وبنين وجعلناكم امة نبي  
 انكروا منهم ان يتوب مثل يوسف  
 وعبد الرحمن بن ملجم وامثالهم  
 من جوعا عن كفرهم وضلوا في صيغ

کہ لیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو خوف موت  
 اپنے دیار سے نکلے رہے لیکن وہ ہزاروں تھے تو خداوند عالم  
 ان سے کہا کہ تم مر جاؤ (وہ مر گئے) پھر اُن سے انکو زندہ کر دیا  
 اور جناب سالک بفرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں کوئی شخص  
 تھی مگر یہ کہ میری امت میں بھی اسکی مثل ہوگی یہاں تک  
 کہ بنی اسرائیل کی طرح میری امت کے لوگ بھی مسخ  
 کئے جائیں گے انکی طرح میری امت کے زمان میں بھی نہ لڑے  
 زمین شوق ہو جائیگا کہ گئی اور انکی طرح میری امت کی  
 پاکدامن عورتوں پر بھی نہ لگی قسمت کھی جائیگی۔ اور عذیبہ  
 مشغول ہو کہ خدا کی قسم یہ بعید نہیں ہے کہ خداوند عالم اس امت کے  
 بہت سے لوگوں کو بندروں اور سوروں کی عورتوں پر مسخ کر دے۔  
 مولانا! شاید آپ کہیں کہ جب شیعوں کا عقیدہ یہ ہے کہ خداوند عالم  
 قیامت پہلے ظہور قائم کئے وقت مردوں کو زندہ کر کے دنیا میں بلا لگے  
 تاکہ یونین کافرین کے بدلے لیکر خوش ہوں اور امام اُن سے یونین کا انتقام  
 لیں جیسا کہ بقول شیعہ بنی اسرائیل کے تھا کیا گیا اور اس عقیدہ کی  
 غرض یہ ہے کہ شیعہ اس آیت کا مندرجہ ہوا میں کہ پھر ہم تم کو اپنے  
 غلبہ کے مال و اولاد سے تمہاری مدد کریں گے اور تمہاری تعداد کو  
 بہت بڑھادیں گے اگر یہی تو پھر ایمان کیا استبعاد ہو کہ یہ یہود و

شیعہ و اہل حق و کفر اسکا اہل نہ سمجھا بلکہ حضرت علی کو اس پر مقدم کیا غاہر ہے کہ وہ کامل نیابت خدا  
 تھی کیونکہ ہوسکتا ہے البتہ اگر خلافت الہیہ ہے مگر خدا کے غیر متعلق نیابت رسول ہے مگر رسول سے علیحدہ



فذلك الحال الى طاعة الامام فوجب على  
 الشيعة حينئذ ولا يتم القطع  
 بالقرآن والهم هذا نقض مذاهب الشيعة  
 قلنا هذا الذي نقضت به وان كان  
 ممكن عقلا لكن السمع الوارد عن الائمة  
 عليهم السلام بالقطع عليهم بالخلود  
 والنار والتدين عليهم بالبرائت منهم  
 الى اخر الزمان منع من الشك في حالهم  
 ووجب القطع على سوء اختيارهم  
 فخرنا بهذا التاج فرعون وحملا  
 وقارون ومجرى من قطع الله قلوب  
 على خلده في النار وحل بالقطع على  
 انهم لا يجتازون ابد الايمان فتكون خلقة  
 فيمن قال الله تعالى في حقهم لو اننا  
 نزلنا عليهم الملائكة وكلمهم الموتى وشهدنا  
 عليهم كل شئ قبل ما كانوا اليؤمنوا  
 وفيمن قال الله تعالى فيهم ان شر الناس  
 عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون  
 ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو  
 اسمعهم لتولوا وهم مع ضلون وفيمن  
 قال الله تعالى فيهم لو اننا

ابن طبري ايسے لوگ تو بہ کر لیں کفر و منکارت کو حجہ قرار  
 کے سطح ہو جائیں اور اس وقت شیعوں پر انکی محبت اور  
 انکے اجر و ثواب کا یقین کرنا پڑ گیا اور یہ مذہب شیعوں کے  
 ہم اسکے جواب میں یہ کہیں گے کہ آپ کا یہ ایراد عقلا ممکن ہے  
 پذیر ہو سکے (یعنی انکا ایمان لانا متمنع و محال عقلا نہیں ہے)  
 جو احادیث ائمہ اطہار سے اس باب میں منقول ہیں کہ وہ ہم  
 ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے نیز عن تبرا قیامت نہ رہا فرمادیں  
 وہ سب انکے حال میں شک و شبہ مانع اور اس حقیقت کی  
 سبب ہیں کہ انہوں نے ایسے افعال کئے کہ فرعون اور  
 وقارون اور ان لوگوں کی طرح ہو گئے جنکے جہنم میں ہمیشہ  
 رہنے پر خداوند عالم نے نص فرمادی اور اس امر پر قطع  
 دلیل قائم کر دی ہے کہ وہ کبھی رہ گز ایمان نہ قبول کریں  
 نیز اوہ ان لوگوں میں داخل ہیں جنکے متعلق خداوند عالم نے فرمایا  
 کہ اگر ہم ان پر فرشتوں کو نازل کریں اُن سے مرید بنیں گے  
 اور پچھلے لوگوں کو زندہ کر کے انکے سامنے بلا دیں جیسے  
 ایمان نہ لائیں گے اور فرماتا ہے کہ بدترین چوپائے خداوند  
 وہ ہیں جو ہرے گونگے ہیں کہ کچھ نہیں سمجھتے اگر خدا ان  
 کچھ بھی خوبی سمجھتا تو انکو ستاتا اور اگر انکو کچھ  
 تو وہ مومنہ پھیر کر چل دیں اور جن کے حق میں ابلیس  
 خطاب کر کے فرماتا ہے کہ میں تجھ سے اول  
 لوگوں سے جہنم کو بھیج دوں گا جنہوں نے تیرا







لهم أجمع والمرح والطفيا لانهم اذا  
 كانوا يقيدون على الكفر وانواع الفضل  
 وقد يشعرون قبل التوب ولم يدعهم  
 الى الكفر عافى طباعهم ولما التوبوا  
 فعل القبيح يصلون به الى النفع  
 العجل ومن وصف الله سبحانه بغير  
 خلقه بالمعاصي وابلحهم الذنوب  
 فقد عظم الخيرة عليه قلت ليس  
 الامر على ما ظننت اذا الداعي لهم  
 المتعاقب ترفع اذ ذاك ولا يحصل لهم  
 حرام على وجه من الوجوه لانهم قد  
 علموا بما سلف لهم من العقاب الى وقت  
 الرجوع ويعلمون في الحال انهم معذبون  
 على ما سبق لهم من العصيان وانهم ان  
 راسوا فاعقابهم تزيد عليهم العقاب  
 بل يتوفر لهم داعي الطباع والخواطر  
 اكمل الى اظهار الطاعة والادب قال عن  
 العصيان مضافا الى ان الزمان  
 هذا السؤال لن جميع اهل الاسلام  
 مثله في اهل الامم وحالهم ابطا  
 التوبة وكذا توبتهم مقبولة

ومرتضى کو جائز گردیا اسلئے کہ وہ کفر اور طمع طمع کی  
 پر قادر تھے اب اس صورت میں وہ قبول توبہ سے باز ہو گئے  
 لہذا انکی خواہشات کوئی روکنے والا نہ رہا اور نفع  
 سے باز نہ رہ سکے تاکہ نفع عاجل بکثرت پہنچ سکے اور اس  
 خداوند عالم کے متعلق یہ کہا کہ وہ مخلوق کو گناہوں کی توبہ  
 دیتا ہے اور انکے لئے معاصی کو اُسے مباح کر دیتا ہے  
 اس پر عظیم ترین افترا کیا۔  
 اسکے جواب میں میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہے کیونکہ  
 اس صورت میں گناہوں کے ارتکاب کا سبب نفع  
 ہوتا ہے اور بندہ کو کسی طریقہ سے بھی کوئی امر معاصی  
 کہ طیرف بلا نیوالا لاحق نہیں ہو سکتا اسلئے کہ انہیں یہ  
 معلوم ہے کہ رجعت تک (عالم برزخ میں) انکے لئے کیا  
 نقاب ہے اور یہ بھی کہ سابقہ معاصی پر آخرت میں عذاب  
 دیا جائیگا اور یہ کہ اگر انہوں نے فرید فعل قبیح کا قصد کیا  
 تو ان پر اور زیادہ عقاب ہو گا اور اس صورت میں انکو  
 کوئی ایسی شمع نہیں ہو سکتی جو انکو ایسے امر کی طرف باغ  
 جسکی وجہ سے ان پر عقاب زیادہ ہو بلکہ انکے لئے بہت  
 زیادہ ایسے اسباب پیدا ہونگے جو انکی طبیعتوں اور دلوں کو  
 اظہار اطاعت اور ترک عصیان کی طرف بلائیں اسکا  
 حقہ ساقہ یہ کہ اگر یہ سوال ہم پر لازم آتا ہے تو تمام  
 اہل اسلام اہل آخرت کے متعلق یہی کہتے ہیں کہ انکی توبہ







انظر ايها الحبل الجليل كيف هو على  
 انفسهم الانتفاع بروا<sup>ب</sup> سبعين  
 يحد عن النبي<sup>ص</sup> روا<sup>ب</sup> اي يحضر الذن<sup>ب</sup>  
 هو من اعيان اهل البيت الذين ابرهم  
 النبي<sup>ص</sup> بالتمسك لهم مع الكفر  
 المسلمين او كلمهم قد وواحيوة  
 الاموال الدنيا وهذا كذا الله يتفصو  
 ذلك في مواضع عديدة منها الم  
 الى الذين خرجوا من ديارهم وهم  
 الوف حذر الموت فقال الله لهم  
 موتوا ثم احياهم ومنها الآية التي  
 تتضمن ايضا الصا<sup>ب</sup> السبعين<sup>ب</sup> الذن<sup>ب</sup>  
 اختارهم مو<sup>ب</sup> من قوم<sup>ب</sup> ومنها الآية  
 التي تتضمن احياء قبيل بن ق<sup>ب</sup>  
 مو<sup>ب</sup> بذي<sup>ب</sup> بقره كذا وكذا ومنها  
 ما يتضمن احياء عيسى للموتى و  
 اى فرق بين هذه القضايا وبين  
 ما رواه اهل البيت وشيعتهم من  
 الرجعة اى ذنب كالحجاء في ذلك  
 حتى اسقطتم<sup>ب</sup> شد<sup>ب</sup> وهذا كان له  
 عنهم

مولانا لاحظ فرائد كذا ان لوگوں نے اپنے اوپر ہوا  
 ایسی ستر ہزار حدیثوں سے فائدہ اٹھانا کیونکر کر سکتے ہیں  
 جنکو امام محمد باقر علیہ السلام ایسے بزرگ نے نقل کیا تھا جو  
 اعیان اہلبیت میں سے تھے وہی اہلبیت جن سے تم تک  
 کر نیکا جناب رسالتاب نے حکم دیا تھا باوجود کہ ان  
 یا نکل سلین نے مردوں کے زندہ ہونے کی روایات نقل  
 کیا ہے اور قرآن ہی میں متعدد مقامات پر اسکا ذکر موجود ہے  
 انہیں سے یہ آیت ہے کہ کیا تم ان لوگوں کو نہیں دیکھتے  
 اپنے دیار سے نکلے اور وہ ہزاروں تھے اُنسے خداوند  
 نے فرمایا کہ مر جاؤ (وہ مر گئے) پھر خدا نے انکو زندہ کر دیا  
 اور وہ آیت ہے جس میں ان ستر آدمیوں پر بکلی گرنے کا ذکر  
 ہے جنکو جناب موسیٰ نے اپنی قوم میں سے پسند کیا تھا  
 اور وہ آیت ہے جس میں ذبح شدہ گائے کے ذریعے  
 اس شخص کے زندہ کرنے کا قصہ ہے جسکو قوم موسیٰ نے  
 کر دیا تھا اور اس گائے کا تمام تذکرہ بھی موجود ہے اور وہ آیت  
 ہے جس میں حضرت عزیر کا قصہ ہے اور وہ آیت ہے جس میں  
 عیسیٰ کے مرد و نکوز زندہ کر نیکا ذکر ہے اب آپ بتائے  
 کہ ان قضیوں میں اور اس سمنوں میں کیا فرق ہے جو  
 اہلبیت نے اور انکے شیعوں نے رجعت کے متعلق بیان  
 کیا ہے۔ جابر کا کیا گناہ تھا جسکی وجہ سے آپ نے انکی  
 ایسا فرمایا کہ انکو زندہ کر دیا اور انکی اوجھ و ثواب



مع انکم یقبلون لخبایا من  
والوایة الذین کفر بعضهم بعضا  
وسفک بعضهم دماء بعض  
واستباحوا فیما بینهم المحارم وانکبوا  
الاعظام ان هذا لا تطاهر عظیم  
بداوة اهل بیت النبوة ومعاندة  
هائلة له فیما اوصی فید باهل بیت  
وتکذیب لافسک فیمات وون  
فی صحاحکم وعن رجالکم من الوصیة  
بالعقوة ووجوب التلزم بهم و  
التعظیم لهم واهل هذا هو الولاية  
لصا التي کنت ایها العبر الجلیل  
تدعی فی خلل اسئلتک انما  
لا توجد لیوم الا عند اهل السنة  
والجماعة کما لامة وقدعی انما  
الاولی التي یرتضیها اهل البیت  
هیجات هیجات

واما مسئلة عرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
عمر عباس وعلی قبل وفاته فصیحہ  
لکما الروایة صحیحہ ولس بدینہا

پس سو کہ سنہ اہلبیت نہ تھا مالا لہ آپ ایسے اصحاب  
اور راویوں کی اخبار نقل کرتے ہیں جن میں سے بعض نے بعض  
کو کافر کہا قتل کیا حرام کاموں کو حلال سمجھ لیا اور بڑے  
بڑے گناہوں کے مرتکب ہوئے (آپ حضرات اہلسنت کی)  
یہ روایت تو عدوت آل محمد کا عظیم مظاہرہ اور رسول سے  
اس وصیت میں سخت عناد ہے جو آپ اہلبیت کے متعلق  
فرمائی تھی اور آپ جو اپنی صحاح میں اپنے راویوں کے نقل  
کرتے ہیں کہ حضرت نے اپنے اہلبیت کے لئے وصیت  
فرمائی تھی ان کے تمسک اور انکی تعظیم کا حکم دیا تھا  
اسکے متعلق اپنے آپ کو خود ہی تھوڑا کہنا ہے۔  
مولانا! کیا یہ وہی محبت صادقہ ہے جس کے متعلق آپ  
اپنے سوالات میں دعویٰ کرتے تھے کہ وہ آجکل صرف  
اہلسنت ہی میں پائی جاتی ہے اور یہی وہ محبت ہے جسے  
اہلبیت پسند کرتے ہیں افسوس صد افسوس!

### میراث رسول

پرسد کہ جناب رسالتاب نے حضرت عباس اور  
حضرت علی پر قبل وفات اپنی میراث پیش کی اگر وہا  
صحیح ہے تو یہ بھی صحیح ہے لیکن اسکو آپ کے زیر تحقیق  
میں حرج و مرج ہے



مناسبة من جوه اما اولاً فلا  
لا تملأ من البراءة ذكر في  
المقام ولذا ما ورد في الروايات  
ولا في الوافي في كتاب الفرائض  
اورحه الكليني في اصول الكافي في  
كتاب الحج في باب ما عند الامم عليهم  
من سلاح رسول الله ومتاعه

وفي الوافي في ابواب خصائص  
الحج وفضائلهم في باب ما عند  
من سلاح رسول الله ومتاعه  
وانما هو من آيات النبوة وعلاهم  
الرسالة وقد خبر الله تعالى مثله  
في القرآن الكريم بقوله فقال لهم انتم  
ان آية ملكه ان ياتيهم التابوت  
فيه سكينة من ربكم وبقية مما  
ترك ال موسى و قد جاء  
في اخبار ان ذلك هو التابوت  
الذي انزل الله موسى فوضعه  
في امد والفة في اليم فكان في بني  
اسرائيل يقولون به فلما حضروا  
الفاة وضعه في الاله و دعه

اول تو یہ کہ وہ میراث جو رسول اللہ ﷺ کی اس میراث  
میں سے نہیں جسکا آپ نے ذکر فرمایا ہے اسی لئے کافی  
میں اور نہ وافی میں یہ روایت کتاب الفرائض میں نہیں  
نقل کی گئی بلکہ علامہ کلینی نے تو اصول کافی کتاب الحج  
کے اس باب میں نقل کی ہے جس میں ان چیزوں کا ذکر ہے  
جو منجملہ سلاح و متاع رسول ﷺ کے پاس ہوتی ہیں۔

اور وافی میں ابواب خصائص و فضائل الامم کے ذیل  
میں باب ۷۹ میں مذکور ہے جس میں اشیاء مذکورہ کا  
تذکرہ ہے اور یہ سامان جو جناب رسالت ﷺ میں  
کیا تھا آیات نبوت و علامات رسالت میں لکھا  
اور اسکی مثل اشیاء کی خداوند عالم نے قرآن میں بھی  
اس آیت میں خبر دی ہے کہ اے ان کے نبی نے کہا  
اسکے بادشاہ ہونے کی نشانی یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ  
صندوق آجائے گا جس میں تمہارے رب کا سکینہ اور  
اک موسیٰ و ہرون کے ترکہ کا بقیہ موجود ہے اور احادیث  
میں کبریٰ وہی تابوت تھا جو خدا نے حضرت موسیٰ کے لئے  
نازل فرمایا تھا اور آپ کی مادر گرامی نے آپ کو  
اس میں رکھ کر دیا میں ڈالا تھا بنی اسرائیل اس سے  
برکت چاہتے تھے جب حضرت موسیٰ کا وقت وفات  
آتا آئے اس میں تختہ زور اور وہ آیات نبوت



واما كان عند من ايا النبوة او دعه  
 يوشع وصيته فلم يزل التابوت بينهم حتى  
 استغوا بركة الصبياء ليعتوبوا فيهم  
 فلم يزلوا اهل ايل في غزوهم ما دله التابوت  
 عندهم فلما عملوا بالمعاصي واستغفروا بالتائبين  
 رخص الله منهم فلما اسئلوا النبي بعث  
 اليهم طالوت ملكا فيقاتل معهم  
 فاباهم التابوت ويشهد بذالك  
 فذيل الرواية الله قطع البحر ليليل  
 وهذه افطر فقل نعم بلدي وامي  
 ذاك علي ولي قال (عني علم) فنظرت  
 اليه حتى فرغ خاتم من اصبعه  
 فقل تختم بهذا في حيوتي قال افطر  
 الخاتم حين صنعت في اصبعي  
 من جميع ما ترك الخاتم ثم صاح  
 يا بلال علي بلل غفر الدرع والاربع  
 والقميص وذی الفقلا والشمع والبر  
 والاهم وقد القصب قال فوالله  
 ما رايتها قبل ساعتی تلك بعینی  
 الا وقد فرج عيشة قد كادت تحطف

جواب کے پاس تھیں رکھیں اور اپنے وصی یوشع کی  
 سپرد کر دیا یہ تابوت بنی اسرائیل میں برابر رہا یہاں تک  
 کہ انہوں نے اسکا استحقاق شروع کر دیا اور کچھ اس  
 سے راستوں میں کھیلنے لگے جب تک تابوت انکے پاس  
 بغیرت و احترام رہا بنی اسرائیل بھی بغیرت و شرف سے  
 جب انہوں نے معاصی کا ارتکاب اور تابوت کا استحقاق  
 کیا تو خدا نے اسکو انہیں سے اٹھا لیا جب ان لوگوں نے  
 نبی سے درخواست کی تو خدا نے طالوت کو بادشاہ بنا کر  
 انکے پاس بھیجا تاکہ وہ انکے ساتھ جہاد کریں اور تابوت  
 کو لوٹا دیا اور ہمارے اس بیان کا شاید کہ اس میراث سے  
 آیات نبوت و علامت رسالت مراد ہیں روایت کا باقی حصہ  
 جسکو مولانا نے چھوڑ دیا ہے اور وہ یہ ہے۔  
 جب جناب سالتما نے حضرت علی سے خطاب فرمایا تو  
 آپ نے عرض کیا کہ ہاں سیر ماں باپ آپ پر فدا ہیں میں آپ کے  
 احکام کی تعمیل کروں گا اور یہ چیزیں لوں گا حضرت علی  
 فرماتے ہیں کہ میں حضرت کی طرف دیکھنے لگا یہاں تک کہ  
 آپ نے اپنے ہاتھ سے انگوٹھی نکالی اور فرمایا کہ اسکو  
 میری زندگی ہی میں ہیں لو جب میں نے انگوٹھی کو انگلی میں  
 ڈالا تو اسکو دیکھا پس اسکے علاوہ جتنی چیزیں رہی تھیں  
 ان سب کے بجائے اسی کو بہت سمجھا پھر حضرت آواز دی کہ  
 ان سب کے بجائے اسی کو بہت سمجھا پھر حضرت آواز دی کہ



فقال يا علي ان جبرئيل اناني بهما  
 قل يا محمد اجعلها في حلقه الدرع  
 واستند فرها من المنطقه ثم دعا  
 بزوجه نعال عريدين جميعا احدهما  
 محض والاخر غير محض <sup>لحميسير</sup>  
 الفميص الذي اسمر به والقميص الذي  
 خرج فيه يوم احد والقلنسوة الثلاثة  
 قلنسوة السفر وقلنسوة العيد  
 والجمجمة وقلنسوة كاليبسي واقعد  
 مع اصحابك ثم قال يا بلال علي  
 يا بغلتين الشهباء والدلدل  
 والناقطين الغضباء والقصول  
 والفرسين الجناح <sup>لحميسير</sup> كما توقفت بباب  
 المسجد نحو ائمة رسول الله يبعث  
 الرجل في حمار فيريد فيركبه في  
 حمار رسول الله خير وم وهو الذي  
 كان يقول اقدم يا حيروم والحمار <sup>عفيف</sup>  
 فقال اقبض على حيوتي فذكر <sup>منه</sup>  
 ان اول شيء من الدنيا توفي عفيف  
 مع قبض رسول الله قطع خطا  
 خطه

چادر ابرق اور عصا لاؤ حضرت علی فرماتے ہیں کہ  
 قسم خدا کی میں نے اب تک اپنی آنکھوں سے اپنے نزدیک  
 تھا کہ ایک ٹکڑا لایا گیا جس کے آنکھیں شیرہ کرتی تھیں  
 اور وہ ابرق حبت سے تھا فرمایا کہ ای علی جبرئیل اسکو  
 پاس لائے تھے اور کہا تھا کہ ای محمد اسکو حلقہ ذرہ میں رکھو  
 اور پٹکے کی جگہ باندھو پھر آپ نے عربی جوتوں کے دو جوڑے  
 جنہیں سے ایک پونڈ زدہ تھا اور دوسرا سالم دو تھیں  
 ایک وہ جسے آپ پہن کر معراج میں تشریف لیگے تھے اور  
 دوسری وہ جسکو پہن کر جنگ احد کیلئے نکلے تھے نیز تین  
 ایک سفر کی ایک عیدین جمع کی اور ایک جسکو آپ  
 پہن کر اصحاب کے ساتھ بیٹھتے تھے یہ سب چیزیں منگائیں پھر  
 بلال سے فرمایا کہ دونوں خیر شہباء و دلدل دونوں نلے  
 غضبا اور قصوار دو گھوڑے ایک جناح جو ضروریات  
 رسول کیلئے در مسجد رکھنا رہتا تھا اور جب آنحضرت کسی کو  
 اپنے کام کیلئے بھیجتے تھے تو اس پر سوار ہو کر جایا کرتا تھا  
 دوسرا حیروم جسکو آپ حیروم کہہ کر بلایا کرتے تھے اور غیر  
 گدھ یا یہ سب چیزیں لاؤ اور مجھ سے فرمایا کہ اپنی میری  
 زندگی میں قبضہ کر لو آپ فرماتے ہیں کہ چوپایوں میں جو  
 سب پہلے مرادہ تھے ان میں سے ایک حضرت کی قبضہ ہو  
 کے وقت اپنا سناٹا ایا اور بھاگ کر بنی حطہ کے کنوئیں  
 میں گر پڑا اور وہاں سے اپنے آپ کو



لقباء خرمي بنفسه فيها فكانت  
 قوة تمت الروا التي سندها <sup>هكذا</sup>  
 محمد بن الحسين و علي بن محمد عن سهل  
 بن زياد عن محمد بن وليد شيبان  
 الصيرفي عن ابان بن عثمان عن  
 ابي عبد الله عليه السلام ثم ذكر  
 الكليني رواية اخرى في سنده هذه  
 العبارة وروى ان امير المؤمنين  
 ان ذالك الحمار كلم رسول الله  
 فقال يا جبار انت امي ان ابي جد  
 من جده عن ابي اذ كان مع  
 نوح في السفينة فقام اليه نوح  
 فمسح على كفه ثم قال يخرج من  
 هذا الحمار حماري كعب سید المرسلين  
 وخاتمهم والحمد لله الذي جعلني  
 ذالك الحمار انتهى  
 انظر واما عاشر المنصفين ان  
 الروا المرسله واية مستقلة غير  
 في بوطه محمد بن عيسى بن النضر  
 عن عبد الله بن علي فرضنا انها كذب  
 ام

گرادیا اور وہی کنواں اسکی قبر ہو گیا۔ پوری روایت  
 یوں ہے جسکی سند اس طرح ہے محمد بن علی اور علی بن محمد  
 نے سہیل بن زیاد سے انہوں نے محمد بن ولید شیبان  
 صیرفی سے انہوں نے ابان بن عثمان سے انہوں نے  
 امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ الخ  
 پھر علامہ کلینی نے ایک دوسری مرسلہ روایت نقل کی ہے  
 جو یہ ہے کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا  
 کہ اس گدھے نے جناب سائب سے کلام کیا  
 اور کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میرے  
 باپ نے اپنے دادا سے دادا نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے  
 کہ وہ حضرت نوح کے ساتھ کشتی میں تھاپس حضرت  
 نوح کھڑے ہوئے اور اس کے پٹھے پر ہاتھ پھیر کر کہا کہ  
 اس کے صلب سے ایک گدھا پیدا ہوگا جس پر سید الانبیاء  
 خاتم المرسلین سوار ہونگے خدا کا شکر ہے کہ خدا نے مجھے  
 ہی وہ قرار دیا انتھی۔

الانصاف کرنا والو! دیکھو کہ یہ روایت مرسلہ مستقل  
 حدیث ہے جو اس حدیث سے بالکل غیر مربوط ہیں  
 حضرت نے جناب عباس و حضرت علی پر اپنی میراث  
 پیش کی ہے اگر ہم یہ فرض بھی کر لیں کہ یہ روایت بالکل  
 صحیحہ نہ مطلقاً غلط ہے تو ہو لیکن بہرحال اسکو حدیث



عن تحدّث العوض فكيف يقول  
هذا العبد الجليل ان تحدّث العوض  
لوصف لكالة شان جليل الا ان التواضع  
قد افسده افساداً عجيداً مفر من  
ابيه من جده عن نفع ضا السنين  
التي استوت الجود انقى

وهل هذا لانه لماد و انه يظهر  
من هذا الحدّث ان طيا الطوع لرسول  
الله من جميع قرابت و ان اخذ  
على ميراث النبوة يكشف عن ائمة  
و خليفته فاستشاط غضبا و

احموت عياله من امتلاء الدم  
فما ميز بين الروايتين وحسب  
ان الرواية الاخيرة جزء الروايات  
فما لم يما لم يما و حسب ان ما  
من تحدّث عرض النبوة خلا الولا  
الصناديق بالمعنى الصحيح الذ

ي تضيد اهل البيت ولا توحيد  
اليوم الا عند اهل السنة والجماع  
هم ما ائمة و هم اولى الناس باهل

ميراث سے کوئی تعلق نہیں پھر موسیٰ جبار التبریک کہ  
کہتے ہیں کہ اگر حدیث میراث صحیح ہے تو بہت بلند  
ہے لیکن اسکے راوی نے یہ کہہ کر اسکو بالکل خراب کر دیا  
کہ عفر نے اپنے باپ سے اسنے اپنے دادا سے اسنے  
حضرت نوح کے نقل کیا ہے جو صاحب سفیر تھے  
سفیر جو کوہ جودی پر جا کر گاتھا انتہی۔

یہ تو یقیناً ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب مولانا نے دیکھا  
کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت علی تمام  
قرابت داروں سے زیادہ مطہر رسول تھے اور یہ کہ  
میراث نبوت لینا دلیل نیابت و خلافت ہے تو غصہ  
میں آپ سے باہر ہو گئے آنکھیں خون سے سرخ ہو گئیں  
دونوں روایتوں میں تمیز نہ کر کے یہ سمجھ لیا کہ دوسری روایت  
پہلی روایت کا خراب ہے اور جو جی میں آیا کہنے لگے یا یہ  
سمجھا کہ جو کچھ حدیث میراث سے استفادہ ہوتا ہے وہ اہل  
سچی اور وہ صحیح محبت کے خلاف ہے جسکو اہلبیت پسند  
میں جو آجکل اہلسنت ہی میں پانی عباتی ہے اور  
وہی اہلبیت اور ائمہ سے محبت کرنے کے سب سے  
زیادہ مستحق ہیں ورنہ جسکے پاس حضور ہی سی بھی نقل  
ہے وہ اگر کافی کی عبارت کو جو دانی کا مذہب  
اور خود دانی کی عبارت کو دیکھے گا تو جان  
لے گا کہ یہ دونوں روایات جدا جدا مقام ہیں



سكتة اذا نظر عبادة الكافي الذ  
هو ماخذ الوافي وكذا عبادة الوافي  
يعلم انما هو ايتان مستقلة مقصود  
الحديث ما غير موجوب بمضمون الاخر  
بعضنا الله تعالى عن الزلل و  
الخطاء انه ولي العصمة

والترجم الى المقصود وبالجملة  
ليس المراد بالتراث المال الذي  
ينقل قهرا الى الوارث من غير  
رضا من المورث والوارث بل المراد  
دلائل النبوة وعلائمها وما كان  
من توابعها واستعمال لفظ التوارث  
والورث والارث وما يشق من  
هذا كعادة في غير المال المذكور كقول  
جدا حق في القرآن العظيم قال  
ومن قائل اولئك هم الوارثون  
الذين يرثون الفرح من هم فيها  
خالدين وقال منور شا القوم  
الذين كانوا يستضعفون  
بنو اسرائيل فان القبط كانوا

اورايك كودوسرے کے معنوں سے کوئی ربط نہیں  
خدا ہمیں لغزش و غلط سے بچائے کہ وہی بچانوالا ہی

اب ہم اصل مقصد پر آتے ہیں غرض یہ ہے کہ میراث  
سے مراد اس روایت میں وہ مال نہیں ہے جو قهرا  
بغير رضائے مورث و وارث وراثت كسيلة منتقل ہو جاتا ہے  
بلکہ دلائل و علامات نبوت اور انکے توابع مراد ہیں  
اور لفظ میراث - وارث - ارث اور اس مادہ کے  
دیگر مشتقات کا استعمال میراث کے علاوہ دیگر  
چیزوں میں بیشتر ہے یہاں تک کہ قرآن مجید میں  
موجود ہے خداوند عالم فرماتا ہے کہ یہی سب  
وہ وارث ہونوالے ہیں جو فر دوس کے وارث  
ہونگے اور اسمیں ہمیشہ رہینگے۔ اور فرماتا ہے  
کہ ہم نے ان لوگوں کو وارث بنایا جو کمزور  
سمجھے جاتے تھے یعنی بنی اسرائیل اسلئے کہ  
قبطی انکو کمزور سمجھتے تھے پس خداوند عالم نے  
ان کو وارث بنایا یعنی انکو قوت و غلبہ اور  
ترتیب کا حکم دیا۔ اور فرماتا ہے کہ زمین کے



مَكْنَاهُمْ وَحَكَمَ لَهُمُ بِالْقِسْطِ وَقَالَ  
 اَلْاَرْضُ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ  
 وَالْوَارِثُ مِنْ اَسْمَاءِ تَعَالَى يَرْثُ الْخَلْقَ  
 وَيَبْقَى بَعْدَهُمْ وَقَدْ صَفَّ نَفْسَهُ  
 بِذَلِكَ بِقَوْلِهِ يَرْثُ الْاَرْضَ مِنْ عَلِيهَا  
 وَفِي الدَّعَاءِ اَللّٰهُمَّ مَتَعْنِي بِسَمْعِي  
 وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَيْنِ مَعِيَ  
 اَيْ اَبْقِهُمَا صَحِيحَيْنِ سَلِيمَيْنِ اِلَى قِيَامِ  
 الْمَوْتِ فَتَكُونَانِ وَاَرْتَيْنِ جَمِيعِ اَعْضَا  
 وَغَيْرِ ذَٰلِكَ مِنْ اَلَا سَتَعْمَالَاتٍ لَّو  
 سَلِمَ اَنْ الْمَرَادُ بِالتَّرَاثِ فِي الْحَدِيثِ  
 هُوَ الْمَالُ الَّذِي لَوْ مَا مَالِكُهُ يَنْتَقِلُ قَهْرًا  
 اِلَى وَاَرْتِهِ فَلَيْسَ مَا يَدُلُّ فِي مَذْهَبِ  
 الشَّيْعَةِ عَلَى مَدَمٍ جَوَازٍ حَرَامًا صَاحِبِ  
 الْمَالِ وَاَرْتِهِ فَيَجُوزُ لَهُ فِي حَالِ حَيَاتِهِ  
 وَصَحَّتْ اَنْ يَنْتَقِلَ جَمِيعُ اَحْوَالِهِ اِلَى  
 اَجْنَبِيٍّ وَيَحُومُ وَاَرْتَهُ

ثُمَّ اَنَّ فِي الْمَالِ الَّذِي يَنْتَقِلُ قَهْرًا  
 اِلَى الْوَرِثَةِ قَدْ قَدَّمَ اللهُ سُبْحَانَهُ  
 وَالْوَصِيَّةَ عَلَى الْاَرَاثِ فِي آيَاتِ الْاَرَاثِ  
 قَالَ وَآيَاتُ الْاَوَّلَى عَنْ آيَاتِ الْاَرَاثِ

میرے نیک بندے ہونگے۔ اور وارث فرما  
 نام ہے یا بمعنی کہ وہ تمام مخلوق کا وارث  
 ہوگا یعنی سب کے بعد تک رہے گا اور خود  
 بھی اپنے آپ کو اس صفت سے مستسلف کیا  
 فرماتا ہے کہ خدا زمین کا اور اہل زمین کا وارث ہوگا  
 اور دعا میں ہے کہ خداوند ان مجھے میری سماعت و  
 بصارت سے بہرہ مند فرما اور انکو میرا وارث قرار دے  
 یعنی انکو موت کی وقت تک صحیح و سالم رکھے تاکہ وہ  
 میرے تمام اعضا کی وارث ہوں وغیرہ وغیرہ۔  
 اور اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ اس روایت میں  
 میراث سے مراد وہی مال ہے تو اسکی کوئی دلیل  
 نہیں کہ صاحب مال کا اپنے وارثوں کو محروم  
 کر دینا جائز نہیں بلکہ اسکے لئے جائز ہے کہ اپنی  
 زندگی وصحت میں تمام مال کو کسی غیر کی طرف  
 منتقل کر دے اور وارثوں کو محروم کر دے۔

پھر یہ کہ وہ مال جو قہراً وارثوں کی طرف منتقل  
 ہو جاتا ہے اسکے معاملہ میں خدا نے میراث پر  
 قرضہ اور وصیت کو مقدم فرمایا ہے سورہ نساء  
 میں ارشاد ہوتا ہے کہ خدا تم کو تمہاری اولاد کے



فی سورة النساء یوصیلم احد  
اولادکم الذکر مثل حظ الانثیین  
فان کن نساء فوق اثنتین فلهن  
ثلثا ما ترک وانکا واحدة فلها  
الثلث  
ولا یورث لکل واحد منہما السدس  
ما ترک انکان له ولد فان لم یکن  
له ولد وورثہ ابواہ فلا یرث  
فانکا له اخوة فلا یرث السدس من  
بعد وصیة یوصی بہا او دین  
وفی الاية الثانیة ولکم نصف  
ما ترک ازواجکم ان لم یکن لہن  
ولد فانکا لہن ولد فلکم الربع مما  
ترک من بعد وصیة یوصین بہا او دین و  
لکم الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد فانکا  
لکم ولد فلہن الثمن مما ترکتم من بعد وصیة  
توصون بہا او دین وانکان رجل یؤثر  
خلالہ او امرأة ولدہا ولخت فلکل واحد  
منہما السدس فانکانوا اکثر من ذلک  
فانکم شریکاء فی الثلث من بعد وصیة  
یوصی بہا او دین غیر مضار وصیة

بارے میں وصیت کرتا ہے کہ مرد کے لئے دو عورتوں  
کی برابر حصہ ہے پھر اگر بیٹیاں دو یا دو سے  
زائد ہوں تو متروکہ کا دو تہائی انکا ہے اور اگر  
ایک ہی بیٹی ہو تو اسکا آدھا ہے۔ اور میت کے  
ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے اگر میت کی کچھ  
اولاد بھی ہو تو اُس کے ترکہ میں سے ایک ایک حصہ ہے  
اور اگر اس کے اولاد نہ ہو اور ماں باپ ہی وارث ہو ہوں تو  
ماں کے لئے ترکہ میں سے چوتھائی ہے اور اگر اس کے بھائی  
بہنیں بھی ہوں تو اسکی ماں کا چھٹا حصہ یہ تقسیم  
بعد تعمیل وصیت ہوگی جو متوفی کر گیا ہو اور بعد اوائے  
قرض اور دوسری آیت میں ارشاد ہوتا ہے کہ  
تمہاری ازواج جو کچھ چھوڑ جائیں اگر ان سے کوئی  
اولاد نہ ہو تو آدھا تمہارا ہے اور اگر ان کے کوئی  
اولاد ہو تو ان کے ترکہ کا چوتھائی تمہارے لئے ہے بعد اس وصیت  
تعمیل کے جو وہ کر گئی ہوں اور بعد اوائے قرض کے اور تمہارے ترکہ  
سے اُن کے لئے چوتھائی ہے اگر تمہارے کوئی اولاد نہ ہو اور اگر  
تمہارے کوئی اولاد ہو تو تمہارے متروکہ میں سے ان کے لئے اٹھوا  
حصہ بعد اس وصیت کی تعمیل کے جو تم نے کی ہو اور بعد اوائے قرض  
اور اگر کسی مرد یا عورت کے وارث بھائی بہن ہو اور ان کا کوئی مادی  
بھائی یا بہن بھی ہو تو ان میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا حصہ اور اگر وہ  
سے



ولعل هذا المال كان بقدر دين  
 النبي وانجلا عذات او اقل كما  
 الى الاقل قول ابن عباس <sup>عن النبي</sup> <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>  
 لعبر الحليل وهو قول عباس  
 قوله كثير العيال قليل المال من  
 بطيقتك انت بباري الله ونحو  
 لاننا اذا كاله دين يساوي  
 تركه ان يوصي الى احد ان يشك  
 دينه منه او من مال اخر وانما  
 تركه بدلا منه

و بعد المتيان والحق لو كانا محققين  
في هذا السؤال حقيقة بالقبول  
من ان الارث خلقة في الملك و  
الحقوق ليس فيها لا للمورث ولا  
الموارث اختيار الوارث يكون  
خليفة في ملك الميت فحقوقه  
معرض المورث او لامشاء الوارث او  
وهذا كتب للتوارث وسير الانبياء  
تشهد ان للا نبياء في الموارث  
اسوة بائناهم فيما توحيدهم شرعهم  
الحقيقة اعلم بالشدة ان تقبل ان

وہیت جو کیانی ہو یا ادا قرض کے جسمیں ارثو کا ضرر نہ نظر آئے  
وہیت خدا کی ہے اور اللہ جاننے والا ہر دہ بار ہے۔ اب یہ  
کہتے ہیں کہ شاید یہ مال جو جناب سالتما کے حضرت علی  
و جناب امیر کے سامنے پیش فرمایا تھا رسول کے قرض اور  
وعدہ کی برابر یا کم ہو گیا کہی ہی محیط قول ابو عبد  
الہ شامی جو کہ مولانا نے اپنے بیان میں ساقط کر دیا اور وہ یہ  
ابن عباس نے کہ بکرہ میں کثیر العیال اور قلیل المال ہوں غرض کہ  
یا منہب آپ کے مقابلہ کو نہ کر سکتا ہی آپ نے سخاوت میں ہمارے  
مقابلہ کرتے ہیں اور انسا کو چاہا کہ اگر اس پر تنا قرضہ ہو جائے کہ  
برابر ہو تو کسی وصیت کر جا کہ وہ اسکے ترکہ سے قرضہ دار کر دے  
اور مال سے لو کر دے اور اسکے بدلے میں سکارتہ کر لے۔

اور بعد ان تمام دندان شکن جوابات کے بھی جو ہم نے دئے اگرچہ  
یہ کیا پروپیگنڈا قبول کر لیا جائے کہ راجا ملک کے حقوق کی خلاف ورزی  
نام پر جس میں مورث اور وارث کا کوئی اختیار نہیں رہتا  
ملک کے حقوق میت میں اسکا جائز نہیں ہو جاتا ہے  
مورث پیش کرے یا نہ کرے اور وارث چاہے یا  
انکار کر دے۔

اور کتب تواریخ و سیر انبیاء و مشاہد میں  
انبیاء کی شریعتوں کے بموجب میرا شاہ  
متعلق امتوں کے لئے انکی ذاتوں میں  
علم سے تو اب شیعوں کو یہ کہنا چاہئے کہ انکی



و انحن معاشرا لا نبیاء لا نور  
 و انما صدق یمن ان یكون عن مع  
 من عند قوتی عن ملاح السفینه  
 القی حرقها صامو سی <sup>نبت</sup> کالمساکن  
 یملون فی البحر  
 ثم ان من رواية العرض لیستفاد  
 العباس من جهة عدم قد قد علی النبا  
 علی النبی وقضاء دیونہ ما قبل  
 هذه الوصیة و لیس لیستفاد  
 من رده عن رض النبی کا بخلاف او غفلة  
 من عظیم الشرف کا فہم البحر الجلیل  
 یمن نقبل ان عبا کان عنیا و  
 کا من اشرف قریش و انفذہم نظراً  
 لا انک قد اسقطت من الروایہ  
 عند سیدنا العباس حیث قال من  
 بطیقت وانت تباری الیوم و بعد  
 و ضدہ تامیہ للعباس قال شیخ

یہ روایت کہ ہم گروہ انبیاء کسی کو اپنا وارث نہیں بنا سکتے  
 اور جو ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے لیکن ہے کہ رتبہ کے گما  
 پھوس سے گھاس پھوس نے اس کشتی کے ملاح سے  
 نقل کی جو جسکو حضرت موسیٰ کے ساتھی حضرت خضر  
 نے توڑ دیا تھا اور وہ کشتی ان غریب لوگوں کی تھی جو اس کے  
 ذریعہ سے سمندر میں اپنی روزی کمایا کرتے تھے  
 پھر یہ کہ اس روایت کے مستفاد ہوتا ہے کہ حضرت عباسؓ  
 جناب رسالت کے وعدوں کے ایفا اور قرضہ کی ادائیگی  
 پر قادر نہ ہو کیونکہ حضرت کی اس وصیت کو قبول نہیں کیا  
 یہ مرکز نہیں معلوم ہوتا کہ بخل کی وجہ سے اور شرف عظیم سے  
 غفلت کی بنا پر رد کر دیا جیسا کہ مولانا سمجھتے ہیں اور ہم تسلیم  
 کرتے ہیں کہ حضرت عباسؓ نہایت متمول بہ بخلاف اشرف قریش  
 اور ان سے زیادہ وسیع النظر تھے لیکن آپؓ روایت سے  
 آپ کا عذر حذف کر دیا جہاں آپ نے فرمایا تھا کہ یا حضرت  
 آپ کا کون مقابلہ کر سکتا ہے آپ تو ہوائے مقابلہ  
 کرتے ہیں اور جب حضرت نے دوسری مرتبہ میراث  
 پیش فرمائی تو کہا کہ یا حضرت میں کثیر العیال فلیس الا

سے مولیٰ جبار اللہ نے اس مسئلہ کے متعلق اپنے اعتراض کے آخر میں جو کچھ مرزہ سرائی کی تھی ان فقرات میں انکا بلوغ و طہ  
 جواب میں ہے لفظ انکا پوشیدہ میں جن میں ایک ضروری التوضیح ہے کہ لفظ مع عمر کا التامہ آ حدیث میں ہے کہ ہے  
 سے پہلے ملک کی شہادت کو رد کیا وہ رتبہ تھا اور جس سے پہلے فرائض میں غول کیا وہ بھی رتبہ تھا لہذا اس عباسؓ



كثير العيال قليل المال وانت تباد  
 الرجح مال عباس وان كان كثيرا لا  
 ان عند معارضة الرجح القوي على  
 كل شيء قليل جدا

ثم ان هذه المداخيم التي ذكرت في  
 الجبر الجليل لعباس وان كانت مقبولة  
 عند الشيعة بل فوقها الا انها  
 متناهية ووجع صاحبكم وندكم  
 من مخالفة عليا في ميراث النبي  
 في خلافة عمر سيما بملاحظة الروايات  
 التي تروى من ان فاطمة بنت محمد  
 وعليها والعباس اذا حضروا عند  
 ابى بكر وطلبت فاطمة عليها السلام  
 ميراثا وقال ابو بكر لفاطمة ان النبي  
 لا يورث ان عليها والعباس قد  
 صدقاه في اعتذاره كما صدق فاطمة  
 على حسب رواياتكم اما حضرة  
 فاطمة والعباس عند ابى بكر فنفى  
 صحيح البخاري والمسلم كما ذكر في  
 عنهما واما حضرة العباس وعليه عند

یوں اور آپ ہوا سے مقابلہ کرتے ہیں اس سے  
 ہوا کہ حضرت عباس کا مال اگرچہ بہت کم  
 مگر اس ہوا کے مقابلہ میں بہت کم تھا ہوا  
 زیادہ قوی ہے۔

پھر یہ مولانا حضرت عباس کے مسائل  
 آپ نے بیان فرمائے ہیں شیعوں کے نزدیک  
 سب ہلکے اٹھے بھی زیادہ مقبول و مسلم ہیں لیکن آپ کی  
 وسانید کی روایات کے منافی ہیں جنہیں یہ روایت  
 کہ آپ نے بزمانہ خلافت حضرت عمر سیراث  
 کے معاملہ میں حضرت علی سے محاصہ کیا خصوصاً  
 روایات کو دیکھتے ہوئے جو آپ حضرات اس مسئلہ  
 کی نقل کرتے ہیں کہ جب فاطمہ زہرا حضرت علی  
 حضرت عباس ابو بکر کے پاس آئے اور فاطمہ  
 فاطمہ زہرا نے اپنی میراث طلب کی اور ابو بکر نے  
 دیا میراث نبی کی کو نہیں پہنچتی تو حضرت علی اور  
 عباس نے اس عذر میں ابو بکر کی تصدیق کی جس  
 جناب سیدہ بھی انکی تصدیق کی جیسا کہ آپ کی روایت  
 موجود ہے۔ ابو بکر کے پاس جناب سیدہ اور حضرت  
 کا آنا تو صحیح بخاری و صحیح مسلم میں موجود ہے جیسا کہ  
 نے بیان کیا ہے اور حضرت عباس و حضرت علی کے  
 ان کے بیان کے مطابق ہے کہ



بعد وفاة أبي بكر عند عمر فقد خلو  
 في المتفق عليه وحذف  
 كلاما عن استغفار بالعباد<sup>ف</sup> وعلی وکلمات  
 عظیمہ کہ ہا موجودہ فی صحیح البخاری  
 و مسلم بالفاظہا انما روي عن مالك  
 بن اوس حيث ذكر ارتفاع العباس  
 و علی الى عمر فقال عمر للعباس و علی  
 ما هذا لفظه فلما توفي رسول الله  
 قال ابو بكر انا ولي رسول الله فاجابوا  
 فطلب انت ميراثي من ابن اخیك  
 و يطلب هذا ميراثي ثم من ابیہا  
 قال ابو بكر قال رسول الله نحن  
 معاشر الانبياء لا نورث فمات كنه  
 صدق فلما جاء كاذبا انما عاد و انما  
 والله يعلم انه لصاحق بار راشد  
 تابع للحق ثم توفي ابو بكر فقلت  
 انا ولي رسول الله و ولي ابو بكر  
 فقبضتها سنتين من امارتي  
 اعمل فيها بما عمل رسول الله و ما عمل  
 فيها ابو بكر فرائي كاذبا انما

عمر کے پاس آنے کو تمہیدی نے حضرت متفق علیہ میں بیان  
 کیا ہے اور جو کلمات حضرت عمر نے حضرت عباس و  
 حضرت علی کے متعلق تو میں امیر استعمال فرماتے  
 انکو تمہیدی نے حذف کر دیا ہے لیکن صحیح بخاری و صحیح مسلم  
 میں تمام بلفظہ موجود ہیں۔ پنا پنے بخاری و مسلم دونوں  
 مالک ابن اوس سے روایت کی ہے کہ جب مالک نے  
 یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عباس و حضرت علی عمر کے پاس میراث  
 رسول کا قضیہ لگے تو کہا ہے کہ حضرت عمر نے آپ دونوں  
 حضرات کو یہ جواب دیا کہ جب رسول نے وفات پائی تو  
 حضرت ابو بکر نے کہا میں ولی رسول ہوں پس تم دونوں نے  
 کہ (ای عباس) تم تو اپنی میراث یعنی اپنے بھتیجے کا ترکہ طلب  
 کرتے تھے اور یہ (علی) اپنی چڑھ کی میراث یعنی اُنکے باپ کا  
 ترکہ چاہتے تھے اس پر ابو بکر نے جواب دیا حدیث رسول ہے کہ ہم  
 گروہ انبیاء کیسکو اپنا وارث نہیں بناتے ہیں اور جو ہم چھوڑیں  
 وہ صدقہ ہے تم دونوں نے اس قول میں ابو بکر کو قبضہ نہ  
 گنہگار رہے و قالو فان سمجھا هذا اجازتہ کہ وہ کچھ نیکو کار بن  
 یافتہ اور تابع حق تھے پھر وہ مر گئے تو عینے کہا کہ میں ولی رسول  
 و ولی ابی بکر ہوں اور دو برس سے ترکہ رسول کو لے رکھا ہے اس  
 موافق عمل رسول و ابی بکر عمل کر رہا ہوں اور تم نے مجھ کو بھی  
 جھوٹا گنہگار بنوفا۔ غان سمجھا اور خدا گواہ ہے کہ میں سچا



بارتابع للحق فوليتما نغم جئت انت  
 وهذا وانتا جميعا وامر كما واحد  
 ادفعها اليها فبذلك دفعتمها اليها  
 فانشد كما ردت هل دفعتمها اليها  
 بذلك قال الوهط نغم فم اقبل على  
 علي وعباس فقال انشد كما بان الله  
 هل دفعتمها اليها بذلك قال نغم  
 قال فتلتسأ مني قضاء غير ذلك  
 فوالذي باذن تقوم السماء الارض  
 لا اقضي فيها قضاء غير ذلك  
 فان عجزت عما غاد فعاها الى فاق  
 اكفيهاها ولست الان بصدد  
 كون الحد موضوعا ولا اجترو على  
 ذلك لاننا من الولاية الصادقة  
 التي وقضيد اهل البيت حسب  
 اعتقادنا الجليل اما لا اعتقاد  
 بان عمر انسى هو حقيق بالجهد او  
 ان يفهم عليا والعباس الذين هما اهل البيت  
 وقد ورد في علمنا مديت العلم  
 علي بابها الحكم الشوي الالهى فلم

پھر عباس تم اور علی دونوں اور تم دونوں کا معاہدہ  
 ہی ہے یہ کہتے ہوئے آئے کہ ترکہ رسول میں دید و منہ  
 تمہیں دیدیا اسکے بعد فلا تمام نے حاضرین کے مخاطب  
 ہو کر کہا کہ میں تمہیں خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کیا میں  
 ترکہ رسول انکو دیدیا ہے سب نے کہا ہاں اسکے بعد حضرت علی  
 و حضرت عباس سے یہی سوال کیا آپ نے یہی فرمایا کہ ہاں  
 پھر کہا کہ کیا تم دونوں مجھ سے اسکے علاوہ کچھ اور فیصلہ  
 ہو خدا کی قسم میں انہیں اسکے سوا کچھ اور فیصلہ نہیں کر سکتا  
 اب اگر تم انتظام ترکہ رسول سے قاصر ہو تو لاؤ مجھے دید و منہ  
 تم دونوں سے بہتر اسکا انتظام کر لوں گا۔ مولا! اس وقت  
 یہ ثابت کرنے کے تو درپے نہیں ہوں کہ حدیث جعلی ہے  
 ورنہ جرأت کر سکتا ہوں اسلئے کہ ایسا کہنا اہلبیت  
 رسول کی اس سچی محبت کے منافی ہے جسکو آپ کے  
 عقیدہ کے مطابق اہلبیت پسند کرتے ہیں لیکن ایسا  
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقیدہ کہ حضرت عمر جو جہل مرکب  
 تھے حضرت علی و حضرت عباس ایسے بزرگوں کو  
 جو اہلبیت رسول میں سے تھے اور حضرت علی کیلئے  
 حدیث رسول وارد ہو چکی تھی کہ میں شہر علم ہوں اور  
 اور علی اسکا دروازہ حکم شرعی الہی سمجھانا چاہتے  
 تھے لیکن ان حضرات نے نہیں سمجھا اور اس پر  
 انہوں نے اسلئے حضرت عمر نے یہ کہہ کر انکو دایس



مر بقوله لا اقضى فيهما قضاء  
غير ذلك فهذا هو الولاية المأدبة  
وباقى الامور المذكورة في السؤال  
الخامس عشر وتمام السؤال السادس  
عشر امي مكر في كلام الجليل  
ولكن لمزيد تبصيرة لا بد ان  
تذكر بعض الاحاديث

في الجمع بين الصحاح الست عن  
عبد الله بن عباس قال ان رسول  
الله قال احبوا الله تعالى لما يرضاه  
ومن نغمة ولما هو اهل له ليجو  
يحب الله تعالى واحبوا اهل بيته  
لحي قد روي التعلبي في تفسير  
قوله تعالى لا اسمئلكم اجرا الا  
المودة القرية باسناد له  
جموي بن عبد الله البجلي قال  
رسول الله يقول من مات شيعي  
حب ال محمد مات شيعيا  
انظر في الجليل في هذا

کر دیا کہ جاؤ میں اس کے علاوہ کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا  
یعنی عید و بھی وہ کچی محبت ہے (جس کا آپ نے ان کا نام لیا)  
اور باقی وہ امور جو پذیر ہیں سوال میں مذکور ہیں اور  
سوالہوں میں سوال کے تمام امور آپ کے کلام میں مکرر  
ہیں (جس کے جواب سے دلیل سابق میں گزرنے کے لئے اہم تکرار  
نہیں کرتے) البتہ مزید تبصیر کے لئے بعض احادیث ذکر  
کرتے ہیں۔

جمع بین الصحاح الستہ میں عبد اللہ بن عباس سے منقول  
ہے کہ جناب رسالتاً نے فرمایا تم خدا سے اس لئے محبت  
کرو کہ وہ تمہیں اپنی نعمتوں سے بہرہ مند فرمائے اور اس لئے  
کہ وہ محبت کی قابل ہے مجھ سے خداوند عالم کی محبت  
کیونکہ مجھ سے محبت کرو اور میرے اہل بیت سے محبت کیونکہ مجھ سے  
تعلیق نے آیہ موت کی تفسیر باسناد جریر بن عبد اللہ  
نقل ہے کہ میں نے جناب رسالتاً کو فرماتے ہوئے  
سنا آگاہ ہوا کہ جو شخص محبت اہل بیت پر مراود شیعہ  
مرا۔

(مولا نا) اس حدیث کو ملاحظہ فرمائے جو آپ ہی کے طریقوں

اس حدیث کو تعلیق کے علاوہ دیگر علماء اہل سنت نے بھی اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے چنانچہ اہل علم و ہمت



الخلد المرقوم عن طريقكم ولا تقل في  
 السؤال السادس ان كتب الشيعة  
 يقولون والشيعة شهيد ولو ما على  
 فراسه حقت انفسهم قال النبي لا  
 ومن ما على حب آل محمد ما مغفورا  
 له الا ومن ما على حب آل محمد ما ثابا  
 الا ومن ما على حب آل محمد ما سونا  
 مستكمل الايمان الا ومن ما على حب  
 آل محمد بشرة ملك الموت بالجنة  
 ثم منكر ونكير الا ومن ما على حب  
 آل محمد ذف الى الجنة فاكثرات  
 العروس الى بيت زوجها الا ومن  
 مات على حب آل محمد جعل الله نوا  
 قبره الملائكة بالرحمة الا ومن مات  
 على حب آل محمد ما على السنة الا  
 من ما على بغض آل محمد جاء يوم  
 القيمة مكتوب بين عينيه امين من  
 رحمة الله الا ومن ما على بغض  
 آل محمد لم يشتم ولا تحة العبد ودع  
 عنك ايها العبد الجليل يقول  
 الا ان كانا في الصلوة كذا كننا

سے مروی ہے اور سوالوں میں جو آپ کا کہنا  
 کہ کتب شیعہ کہتی ہیں کہ شیعہ شہید ہے الیہ  
 فرش پر پڑ کر مرے اسکو واپس لیجئے اور آمین پڑھا  
 نہ کیجئے) پھر آنحضرت نے فرمایا کہ آگاہ ہو جاؤ کہ جو  
 محبت الیہیت پر مرادہ مغفور مرا۔ آگاہ ہو جاؤ  
 کہ جو محبت الیہیت پر مرادہ تائب مرا۔ آگاہ ہو جاؤ  
 کہ جو محبت الیہیت پر مرادہ مومن کامل الایمان مرا۔  
 آگاہ ہو جاؤ کہ جو محبت الیہیت پر مرادہ ملک الموت  
 و منکر و نكير اسکو جنت کی اشعار دینگے۔ آگاہ ہو جاؤ  
 کہ جو محبت الیہیت پر مرادہ جنت کی طرف اسطرح  
 آراستہ کر کے لیجایا جائیگا جسطرح دلہن شوہر کے گھر  
 آراستہ کر کے لیجائی جاتی ہے۔ آگاہ ہو جاؤ جو محبت  
 الیہیت پر مرادہ فرشتوں کو اسکی قبر کا زائر قرار دیا  
 آگاہ ہو جاؤ جو محبت الیہیت پر مرادہ سنت رسول خدا  
 آگاہ ہو جاؤ جو عداوت الیہیت پر مرادہ قیامت میں  
 اس حال سے اٹھے گا کہ اسکی پیشانی پر لکھا ہو گا کہ یہ  
 رحمت خدا سے قطعاً مایوس ہے۔ خبردار ہو جاؤ جو عداوت  
 الیہیت پر مرادہ خوشبوئے جنت نہ سونگھ سکیگا۔  
 ہو کرانا (جبکہ آپ ہی کے علماء یہ سب کچھ لکھ رہے ہیں)  
 اب یہ کہنا چھوڑ دیجئے کہ امام محمد باقر ایسا کہتے ہیں  
 معصم صاۃ نے ایسا فرمایا خدا کی کوئی کتاب میں لکھا نہیں



## نسبی

نسبی جو کفر میں زیادتی کا سبب ہے اس سے مراد محرم  
 مہینوں کو خدا کی قرار دادہ ترتیب سے آگے بڑھا دینا  
 یا کسی ایک محترم مہینہ کی حرمت کو کسی اور مہینہ کی طرح  
 بڑھا دینا اور اس محترم مہینہ میں جدال و قتال کو  
 حلال سمجھنا۔ اور جو لوگ ایسا کرتے تھے وہ کہا کرتے تھے  
 کہ یہ مہینہ بھی مثل دوسرے مہینوں کے ہے لہذا ہم  
 جدال و قتال کریں گے اور دوسرے مہینہ میں ترک کریں گے  
 اور اس کے کفر میں زیادتی کا سبب جو نیکی جو یہ ہے کہ وہ بذریعہ  
 کفر بالرسول کفر باللہ ہے اور اس کے بعد ان احکام میں تغیر و  
 تبدل جو اس عالم کی خلقت کے قبل سے خدا کے نزدیک مقرر  
 اور کتب عالیہ الہیہ میں لکھے ہوئے ہیں۔ یہ معلوم ہی ہو کہ عرب  
 میں قبل اسلام نظام قمری تھا جس پر سال کے بارہ مہینوں کے  
 حساب کا مدار تھا اور انھیں سے چار مہینے محترم تھے اور  
 آپ کے یہاں مبارک و گرمی دونوں موسم تھے جس کا ذکر خداوند  
 عالم کے قول وحلۃ الشتاء والصیف میں بھی  
 اور ربیع و خریف دونوں فصلیں بھی تھیں لیکن نسبی  
 قوم حضرت ابراہیم واسمعیل سے ماخوذ ہے کہ یہ لوگ  
 بہت زیادہ جنگ و غارت کیا کرتے تھے اکثر اوقات

واما مسئلۃ النسبی الذی هو  
 زیادۃ فی الکفر المراد بہ تاخیر الشہر  
 لحرام عما رتبہ اللہ سبحا و تاخیر حرمہ الشہر  
 الحرام الشہر آخر و تحلیل المقاتلہ فی ذلک الشہر  
 حرام و کا یقولون هذا الشہر کسا الا شہر  
 فقاتلہ و نترک القتال فی شہر آخر و کونہ  
 زیادۃ فی الکفر لانہ بعدا لکفر باللہ بوا  
 لکفر بالرسول تبدیل احکام اللہ  
 المقرہ عند المکتوب فی کتبہ العا  
 نبل خلق هذا العالم  
 و اما المعلوم انہ کان عند العرب قبل  
 الاسلام النظام القمری الذی علیہ  
 بدو حسا السنن التي هي اثني عشر  
 شهرا ومنها اربعة محرم و انہ کا عندہم  
 شتاء وصیف الذی منطبق بہ  
 القرآن فی قولہ عز من قائل وحلۃ الشتاء  
 والصیف وربیع و خریف و لکن  
 النسبی ماخوذ من ملت ابراهيم و



فروها كان يشق عليهم ان يملكتو تلك  
 اشهر ستواليه لا يفرون فكانوا يؤخرون  
 تحريم الحرم الى صفر فموسون ويستحل  
 الحرم فيمكتون بذالك زمانا ثم يزد  
 التحريم الى الحرم ولا يفعاون خالك  
 الا في ذى الحجة

قال الفراء والذى كان يقوم به  
 رجل من كنانة يقال نعيم بن ثعلب  
 وكان رئيس الموسم فيقول انا الذي  
 لا انا ولا لعا ولا يودي قضاة  
 نعم قضاة اشافا شهرا واخر مناجاة  
 الحرم واجعلها في صفر واجل الحرم  
 فيفعل ذالك والذى كان ساها  
 حين جاء الاسلام جناحة ابن عوف  
 بن اسية الكنانى قال ابن عباس اول  
 من سن النسئ عمر بن يحيى بن قيس  
 بن خندف وقال ابن اسلم بن جل  
 من بنى كنانة يقال له القلمس كان يقول  
 انى قد نسأت الحرم العام صفرا  
 فاذا كان العام القائل قضينا

پس وہ محرم کی حرمت کو آگے بڑھا کر صفر میں لایا  
 تھے انہیں عبدال دقتال کو حرام اور محرم میں بدل  
 سمجھتے تھے اور اسی حال پر ایک عرصہ تک رہتے تھے  
 محرم و حرمت محرم میں آجاتی تھی اور عبدال دقتال  
 ماہ ذی الحجہ تک ہی کرتے تھے۔

قرار نے بیان کیا ہے کہ نسئ بنی کنانہ کا ایک شخص  
 بن ثعلب کہا کرتا تھا وہ رئیس موسم حج تھا اور کہا  
 تھا کہ مجھ پر کوئی عیب نہیں لگا سکتا میں اپنے عقیدے  
 میں ناکام نہیں ہو سکتا میرے اوپر حکم خدا دار نہیں  
 لوگ کہا کرتے تھے کہ بیشک آپ سچے ہیں ہماری  
 ایک ہیمنہ میں نسئ کر ڈیجئے محرم کی حرمت کو مٹا کر ماہ  
 میں قرار دیدیجئے اور محرم کو ہمارے لئے حلال کر ڈیجئے  
 وہ ایسا ہی کر دیتا تھا اور اسلام کے آنے کے بعد میں نے  
 حرمت محرم کو مٹا کر صفر میں قرار دیا وہ بن عوف  
 ابن اسیہ کنانی تھا۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ جسے نسئ  
 ایجاد کیا وہ عمرو بن یحییٰ بن قیس بن خندف تھا اور ابن  
 کہتے ہیں کہ بنی کنانہ میں وہ شخص تھا جس کو قلمس  
 وہ کہا کرتا تھا کہ میں نے اس سال میں محرم کی حرمت کو  
 بڑھا دیا ہے (اور چونکہ محرم بھی محرم حرمت عبدال دقتال  
 بڑھا دیا ہے)



وساناسنی الشکر القلس

وقال الکویت

ومخن الناشئون علی معد

شهور الحل یجعلها حراما

وقال امامکم الرازی فی تفسیرہ البیرو

نسئ مصدراک المنذی والنکیر

معناه التأخیر والمراد منہ صانقا

لا مشہر الحرام وغیرہا من الا شہر

القریب عمارتیہا اللہ تعالیٰ فالعرب

علموا انہم لودتوا حسابہم علی

السنة القمریة فاند یقع حجم تارة

فی الصيف وقارة فی الشتاء کما

یشق علیہم الا سفار ولم ینتفعوا

فی المراجعات والتجار لان ساء

الناس من ساء البلاد ما کانوا

یحضرون الا فی الارواق اللائقة للوا

فعلوا ان ینلوا الامور علی دعا السنة

القمریة یخل بمصالح الدینا فترکوا

ذالك واعتبروا السنة الشمسیة

ولما کان السنة الشمسیة زائدة

آیندہ سال آئینکا تو ہم اسکی تلافی کر لینگے اور دو محرم قرار دیں

انکو محرم کر لینگے بنی کنانہ کا ایک شاعر کہتا ہے ع

ہم ہی میں سے قلمس ہے جسے نسبی ایجاد کی ہے

اور کمیت کا قول ہے۔

ہم بنی معہ مقابلہ کیلئے نہ کرتے اور حلال نہیں نکو محرم قرار دیتے

اور آپکے امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ نسبی مصدراک منذیر

اور نکیر کی طرح اسکے معنی تاخیر ہیں اور یہاں پر اس کے مراد قمری

ہمینیوں میں محرم ہمینیوں یا دوسرے ہمینیوں کا اس ترتیب سے

آگے بڑھا دینا ہے جو خدا نے انکے لئے قرار دی ہے اسلئے

کہ عرب یہ سمجھتے تھے کہ اگر وہ اپنا حساب قمری سال کے

مطابق رکھیں گے تو کبھی انکا حج جاڑ وغیرہ ہوگا کبھی گرمیوں

اور اس حالت میں انپر سفر گراں گزرتے تھے اور تجارت وغیرہ کے

فائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے اسلئے کہ دوسرے لوگ دیگر بلاد کے

مناسب عمدہ اوقات میں آتے تھے اس بنا پر انہوں نے

یہ طے کیا کہ حساب کی بناء قمری سال کے موافق قرار دینا

انکی دنیوی مصالح میں نخل ہوگا لہذا انہوں نے اسکو چھوڑ کر

شمسی سال پر بنا رکھی اور چونکہ شمسی سال ایک حصہ مقدار قمری سال سے زیادہ

ہو جاتا تھا اسلئے انکو لوندم لگانا پڑا اور اس لوندم سے دو

باقی پیدا ہو گئیں ایک تو یہ کہ چونکہ شمسی سال میں زیادتی

ہو جاتی تھی اسلئے کوئی کوئی سال تیرہ ہمینہ کا ہو جاتا تھا



احتاجوا الى الكبيسة وحصل لهم  
بحسب الكبيسة امر ان احدهما  
انهم كانوا يجعلون بعض السنين  
ثلاثة عشر شهرا بسبب اجتماع  
ثلاث الزيادات الثاني انه كان  
ينقل الحج من بعض الشهور القمرية  
الى غيره فكان الحج يقع في بعض  
السنين في ذي الحجة وبعض في المحرم  
وبعض في صفر وهكذا في الدورات  
حتى ينفى بعد مدة مخصوصة مرة  
اخرى الى ذي الحجة فحصل بسبب  
الكبيسة هذان الامر الزيادة في  
عدة الشهور وتأخير الحرمة الى  
الشهر في شهر اخر

ثم قال والحاصل ان بناء العبادات  
على السنة القمرية يخل بمصالح الدنيا  
وبنائها على السنة الشمسية يقيد  
وعام مصالح الدنيا والله تعالى اعلم  
من وقت ابراهيم واسماعيل ببناء  
الامر على سنة القمرية فهم تركوا امر الله  
في بناء

اس کے بعد محرم میں اس کے بعد محرم میں واقع ہو جاتا تھا اور  
لوٹ پھیر میں پھر ذی الحجہ میں آ جاتا تھا غرض یہ وہ  
لوندہ کی وجہ سے حاصل ہوئے ایک مہینوں کے شمار  
زیادتی دوسرے محرم مہینہ کی حرمت کا آگے بڑھنا  
امام رازی کہتے ہیں کہ احاصل مساوات کی بنا قمری سال  
پر قرار دینا مصالح دنیا میں نخل اور شمسی سال پر قرار  
مفید تھا اور خداوند عالم نے زمانہ مسرت کو  
والحماسیل سے انکو یہ حکم دیا تھا کہ وہ  
سال قمری پر بنا رکھیں مگر انہوں نے مصالح  
دنیا کا احفاظ کر کے قمری سال کے متعلق  
حکم خدا چھوڑ کر شمسی سال کا اعتبار کیا  
اور حج کو محترم مہینوں کے علاوہ غیر مہینوں  
بجائے اس لئے خداوند عالم نے انہیں عیب  
لگایا اور انہی کو سبب زیادتی کفر قرار دیا۔  
اور اسکی وجہ یہ تھی کہ خداوند عالم نے محترم  
مہینوں میں حج کرنے کا حکم دیا تھا اور انہوں  
نے لوندہ کی وجہ سے غیر محترم میں کیا اور  
اپنے معتقدین و توسلین سے کہا کہ جو ہم کرتے  
میں وہ واجب ہے اور حج کا قمری مہینوں کی  
حساب کے بجائے لانا واجب نہیں اور یہ حکم  
خدا سے دہر دہر والستہ انکار تھا اسکی



السنة الشمس سيد وعاية لمعنا  
 الدنيا واوقعوا الحج في شهر الحرام  
 الا شهر الحج فلهذا السبب عاب  
 الله عليهم وجعله سببا لزيادة  
 كفرهم وانما كان سببا لزيادة الكفر  
 لان الله امرهم بايقاع الحج في الاشهر  
 الحرم ثم انهم بسبب هذه الكمية  
 اوقعوه في غير هذه الاشهر ففكروا  
 وتباغهم ان هذا الذي عملناه  
 هو الواجب ان ايقا في الشهور  
 القمرية غير واجب فكذا انكارا منهم  
 لحكم الله مع العلم بدوامها عن  
 وقالوا يوجب الكفر باجماع المسلمين  
 فثبت ان عملهم في ذلك الشئ  
 يوجب زيادة في الكفر قال واذا  
 الحسا الله تعرف به مقادير الزيادة  
 الحاصلة بسبب تلك الكبائر  
 المذكورة في الزيجات ثم ذكر الاما  
 الرازي ما وردناه قبل قوله ثم قال  
 الرازي قال الواحد والكثر العلماء

سے سرکشی تھی اور یہ باجماع اہل اسلام موجب  
 کفر ہے پس ثابت ہو گیا کہ انکار کسی کو کام  
 میں لانا موجب زیادتی کفر تھا۔

امام رازی کہتے ہیں کہ وہ حساب جس سے ان زیادتیں  
 مقدار معلوم ہوتی ہے جو اس کو مذہم کی وجہ سے  
 حاصل ہوتی ہیں وہ کتب اہل نجوم میں مذکور ہے

پھر انہوں نے واحدی اور اکثر علی کا قول  
 لکھا ہے کہ تاخیر ایک ہی مہینہ کے ساتھ  
 نہایت کمالات مہینوں میں حاصل



واحد بل كان ذلك حاصلًا  
 في كل الشهر ثم قال هذا هو الصحيح  
 على ما قورنا و قال ما تفقوا الله  
 الله عليه و آله لما اراحنا حج حجة  
 الوعاء عا دالحج الى شھر ذی الحجة  
 فی نفس الامر فقال لا ان الزمان  
 قد استدار كهیئة يوم خلق الله  
 السموات و الارض السنة اثني عشر  
 شهرا اراد ان الاشهر الحرام راجعت  
 الى مواضعها انتهى و اقام ذكره  
 الحبر الجليل من انه قد ذكر في الوافي  
 في الكتاب الخامس في صفحة ان  
 حساب الشهور كان عند الامم  
 روميا فليس في الوافي من عین ولا  
 اثر و نحن نذكر عبارة الوافي في  
 تلك الصفحة يد و يب یعنی  
 کتاب الفقیه للصدوق و کتاب  
 التهذیب للشیخ عبد الله بن  
 سنان ابی عبد الله انه قال ان  
 الشمس في النصف من خولان على  
 نصف قدم و فی النصف من تموز

ہو تی تھی۔

امام رازی کہتے ہیں کہ یہی صحیح ہے جیسا کہ ہم نے  
 بیان کیا ہے اور علماء نے اتفاقاً بیان کیا ہے  
 کہ جب جناب رسالتاب نے حجة الوداع کا ارادہ کیا  
 تو حج ذی الحجہ میں آگیا تھا جو حج کا واقعی زمانہ  
 ہے آپ نے فرمایا کہ اب زمانہ گھوم کر اسی ہیئت پر  
 آگیا ہے اسکو خداوند عالم نے روز آفرینش  
 آسمان و زمین پیدا کیا تھا اس سے آپ کی مولود  
 یہ تھی کہ محترم مہینہ اپنے مقام پر آگئے انہی  
 اور مولانا نے یہ جو بیان کیا ہے کہ وافی کی  
 کتاب نجم صہک پر یہ مذکور ہے کہ ائمہ کے  
 نزدیک جیسے رومی حساب کے مطابق تھے  
 اسکے متعلق یہ ہے کہ وافی میں یہ مضمون قطعاً  
 مطلقاً نہیں اور یہ جو عبارت اسکے  
 مذکورہ صفحہ پر ہے وہ یہ ہے کہ صدوق علیہ السلام  
 نے من لا یحضر میں اور شیخ نے تہذیب میں  
 عبد اللہ بن سنان سے جناب امام جعفر  
 صادق علیہ السلام کا ارشاد نقل کیا ہے کہ  
 آپ نے فرمایا ہے یہ آفتاب نصف ماہ خیرزان  
 میں نصف قدم نصف ماہ تموز میں ڈیڑھ  
 قدم نصف ماہ آب میں ڈھائی قدم



علی قدم ونصف وفي النصف من  
 علی قدمین ونصف فی النصف  
 من ایلول علی ثلثة اقدام ونصف  
 فی النصف من التشرین الاول  
 علی خمسة ونصف فی النصف  
 من التشرین الاخری علی سبعة و  
 فی النصف من کانون الاول علی  
 ثلثة ونصف فی النصف من  
 کانون الاخری علی سبعة ونصف  
 فی النصف من شباط علی خمسة  
 ونصف فی النصف من اذار علی

ثلثة ونصف فی النصف من  
 نيسا علی قدمین وفي النصف  
 من ایار علی قدم ونصف فی  
 من حوزیران علی نصف قدم

وقد ذکر هذا الخدش فی بامعرفة  
 الزوال ومعلوم لكل احد ان الشهور  
 العربیة الالهلالیة لا مدخلیة اصلها  
 فی معرفة الزوال الا اذا انطبق علیها  
 شهر من الشهور الشمسیة وکما  
 ابو عبد الله جده دینا اختلاف

نصف ماہ ایلول میں ساڑھے تین قدم نصف  
 ماہ تشرین اول میں ساڑھے پانچ قدم نصف  
 ماہ تشرین آخر میں ساڑھے سات قدم نصف  
 ماہ کانون اول میں ساڑھے نو قدم نصف  
 ماہ کانون آخر میں ساڑھے سات قدم نصف  
 ماہ شباط میں ساڑھے پانچ قدم نصف ماہ اذار  
 میں ساڑھے تین قدم نصف ماہ نisan میں  
 دو قدم نصف ماہ ایار میں ڈیڑھ قدم اور  
 نصف ماہ حوزیران میں نصف قدم اپنے  
 مقام سے ہٹ جاتا ہے۔

اور صاحب دافی نے اس حدیث کو معرفت زوال  
 آفتاب کے باب میں ذکر فرمایا ہے اور یہ شخص کو  
 معلوم ہے کہ عربی قمری مہینوں کو اصل الزوال  
 میں کوئی مدخلیت نہیں لیکن جبکہ اسے کوئی شمسی  
 مہینہ مطابقت ہو جائے اور آنحضرت یہ بیان  
 فرمانا چاہتے تھے کہ زمانوں کے اختلاف کے ساتھ



الفل الباقي عند الزوال بحسب  
 الرواية وقد عرفت انه لا معنى  
 لبيا بالمشهور والهلاكية هذا  
 لا يدل على ان حسنا الشهور عند  
 الامة كان روميا في جميع الامور  
 فلا وجه للاعتراض عليه بقوله  
 ما وجدنا اتحاد الامة حسنا الروم و  
 مشهورهم وسينهم وحسنا العرب  
 وتاريخ الحجوة كان عجميا  
 واما قوله وسنو عمر النبي <sup>ص</sup> عدا على  
 وفق نظام النسي الى اخي فاقا  
 فالله عند في هذا البناء فقها  
 الشيعة في كتاب النكاح اختلفوا  
 في تحديد اقصو الحمل فقيل  
 اشهر وقيل عشرة وثمانين  
 في عند الشيعة سنة مستند  
 لكل مفهوم الروايات ويمكن حملها

ساتھ زوال کے وقت سایہ آفتاب میں کیا  
 فرق ہوتا ہے اور یہ آپکو معلوم ہے کہ قمری مہینوں  
 اس مطلب کو ادا کرنا بے معنی تھا۔ اور یہ امر  
 اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ ائمہ کے نزدیک  
 تمام کاموں میں مہینوں کا حساب حساب رومی کے  
 مطابق تھا لہذا اس اعتراض کی کوئی وجہ  
 نہیں ہے کہ ائمہ نے رومی حساب اور رومی مہینوں  
 و شہور کو کیوں اختیار کیا حالانکہ عرب کا حساب  
 اور ہجرت کی تاریخ عربی تھی۔  
 اور مولانا کا یا اعتراض کہ جناب رسالت کی عمر کا  
 حساب شیعوں میں نظام النسی کے مطابق تھا  
 اس مسئلہ میں یہ کہتا ہوں کہ فقہاء شیعہ نے کتاب  
 النکاح میں زیادہ سے زیادہ مدت حمل کی تحدید  
 کے متعلق اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں نو ماہ  
 بعض کہتے ہیں دس ماہ اور زیادہ سے زیادہ ایک  
 سال کا قول ہے اور ان سب اقوال کی بنا پر ہم  
 روایات پر ہے اور ان سب روایات کو غور توں کی

سے غالباً ناظرین اس روایاتہ تحمل سے ناظر نہ ہونگے کہ موسیٰ جبار اللہ نے احادیث و روایات شیعہ کو کس طرح  
 توڑ موڑ کر باجاً اعتراض کرنے کی کوشش کی ہے کیونکہ عوام کو غلط فہمی میں مبتلا کرنے کی سعی ناکام کر کے وہ  
 سنت دینی ہے اور یہ اس فرقہ کا کہنہ مشق طرز عمل ہے اسی بنا پر موسیٰ جبار اللہ نے بھی اسکو اپنے ائمہ  
 میں کوئی جگہ اختیار کیا ہے ۲۲ مترجم



على خلاف عادتنا النساء فان بعضهن  
 تلد لتسع وبعضهن لعشرون  
 قد يتفق نادرا بلوغ سنه وتف  
 الشيعة على انه لا يزيد على السنة  
 مع انهم رووا ان النبي حملت به  
 ايام التشریق في ذي الحجة و  
 تفوا على انه ولد في شهر ربيع الا  
 فقل ما يكون ليشه في بطن امه  
 سنه وثلاثة اشهر وما نقل احد  
 من العلماء ان ذلك من خصا  
 وهذا اشكال قوي على الشيعة  
 واجابوا عنه انه قد اشتهر الامل  
 باصلية كانوا اذا اضطروا للولادة  
 في شهر الحرم انشوها في حرموا  
 شهر اربعه صاوا وقوا فيهما  
 نفل الحج وسموا السماء بما بلك  
 السماء فانزل الله انها النسئ  
 زاد في الكفر وقد تفق حمل  
 ايام التشریق بذلك الا  
 نفع الا مشكال الوارد على انفا  
 ان الحمل لا يزيد على السنة

عادت کے اختلاف پر حمل کیا جا سکتا ہے اسلئے کہ  
 بعض کا وضع حمل نو ماہ میں بعض کا دس ماہ میں  
 اور کبھی اتفاقا شاذ و نادر ایک سال میں ہوتا ہے  
 اور اس پر تمام علماء شیعہ کا اتفاق ہے کہ ایک سال  
 زیادہ مدت کبھی نہیں ہوتی اور پھر یہ بھی روایت کرتے  
 ہیں کہ آپ کی مادر گرامی آپ کے ساتھ ماہ ذی الحجہ  
 ایام تشریق میں حاملہ ہوئیں تھیں اور اس پر بھی سب کا  
 اتفاق ہے کہ آپ ماہ ربیع الاول میں پیدا ہوئے  
 یعنی کم سے کم ایک سال تین ماہ بطن مادر میں ہے  
 اور یہ بھی کسی عالم نے نہیں بیان کیا کہ فضائل نبی  
 میں سے تھا (ایک طرف اس پر اتفاق کہ انتہا مدت حمل  
 ایک سال دوسری طرف اس پر اتفاق کہ آپ ایک سال  
 تین ماہ حمل میں ہے اور پھر یہ کہ یہ امر فضائل نبی میں سے  
 بھی نہیں ہے یہ ہوئی شاید اعتراض کی صورت اور سطحی  
 نگاہ میں) یہ اشکال شیعہ نیز زبردست معلوم ہوتا ہے لیکن  
 اس کا جواب علماء شیعہ نے یہ دیا ہے کہ یہ مشہور (بھی ہوا اور  
 پیچھے بیان بھی کیا جائیگا) ہے کہ اہل جاہلیت جب محترم  
 مہینوں میں جنگ بدل پر مجبور ہوتے تھے تو نسئ کر لیتے تھے یعنی  
 عید کے مہینوں کو محترم قرار دیتے تھے (یہی اس شعر کا مطلب ہے  
 جو پیچھے نقل کیا گیا) انہیں مہینوں میں وہ حج بجالاتے اور  
 ان کے وہی نام رکھ لیتے تھے تب خدا نے یہ آیت نازل فرمائی







الفرق بينه وبين ولد بعدد سبعين  
وقد ثبت اسنانه ويقال ان الشافعي  
ولد كذلك انتهى

السؤال الثامن عشر حج النبي  
بعد الحجرة حجة واحدة ويقول الامام  
باقر والامام الصادق قد حج النبي  
بكتبة مع قوم حجات كلهم مستتره  
لاجل النسئ واهل كان يخضرف  
راسم الحج مع الناس فسؤال  
نجيب واراد على ما تحيد لاهل الشيعة  
وانا اذكر لك الاخبار الماثورة عن  
اهل البيت كي يتضح عندك حقيقة  
الحال

في الكافي عدة من اصحابنا عن احمد  
بن محمد بن محمد بن يحيى بن عيسى بن ابي  
عن جعفر عليه السلام قال لم يحج النبي  
بعد ذلك الا واحدة وقد حج  
بكتبة مع قوم حجات ومثل في التقد  
في الكافي والتقد في ابنا احمد بن  
محمد بن الحسن بن علي بن عيسى الفراء  
عن عبد الله بن زياد بن عوف عن ابي

كه في نے اس شخص کو دیکھا جو چار سال میں پیدا ہوا تھا  
اور اس کے دانت نکلے ہوئے تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ  
شافعی بھی اس طرح پیدا ہوئے انتہی

## حج رسول

انصار جو ان سوال یہ کہ جناب سالتما بنے ہجرت کے بعد ایک  
مرتبہ حج کیا اور امام محمد باقر و جعفر صادق علیہما السلام فرما  
میں کہ آپ نے مکہ میں اپنی قوم کے ساتھ بیت حج کے جو تمام  
نسی کیونکہ سے پوشیدہ رکھے آیا آپ ہوا اسم حج میں لوگوں کے  
سہم تشریف لاتے تھے یہ عجیب و غریب سوال ہے جو مولانا کا  
تخیل پر وارد ہوتا ہے شیعہ غیر  
ہم آپ کے چند احادیث البیت بیان کرتے ہیں تاکہ حقیقت  
حال آپ پر واضح ہو جائے۔

اصول کافی میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول  
ہے کہ آنحضرت نے مدینہ آنے کے بعد صرف ایک حج  
کیا اور مکہ میں قوم کے ساتھ کئی حج کے اس طرح کی  
روایت تہذیب میں بھی ہے۔

نیز کافی و تہذیب میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے  
مروی ہے کہ جناب سالتما بنے دس حج مستتر فرما کہ ان سب میں  
آپ تمام نماز میں بیٹھ کر گزرتے اور اگر ضرورت سے خارج ہوتے تھے۔



قال حج رسول الله عشر حجاً مستترا  
في كل ما يمر بالملومين فينزل رسول

وفي التصديةب واعقود تسع عمر  
الحج حجة الوداع الا قبلها بالحج

وفي الكافي احمد بن محمد بن الحسن بن  
علي بن يوسف بن يعقوب بن عمر بن  
يزيد عن ابي عبد الله قال حج رسول

الله عشر حجج وفي التصديةب مثل  
وفي الكافي عدة من اصحابنا عن

بن زياد عن ابي ابي نجران عن العلامة  
بن زرين عن عمر بن يزيد قال قلت

لابي عبد الله اجم رسول الله غير  
حجة الوداع قال نعم عشر حجج

وفي الكافي سهل بن ابن فضال عن  
عيسى بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن

ابي عبد الله قال حج رسول الله  
حجج مستتر في كل ما يمر بالمازمين

فيقول رسول وفي التصديةب تارة عن  
السفاح عن السند بن محمد عن يوسف

بن يعقوب واخري عن ابن عيسى  
عن ابي فضال عن يوسف بن اسلم

تسبب في بي كحضرت نوح لائى اور  
حجة الوداع سے قبل بھی حج کیا۔

کافی میں عمر بن زید سے منقول ہے کہ میں نے جناب  
امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ آیا رسول  
اللہ نے حج الوداع کے علاوہ بھی کوئی حج کیا فرمایا یا

نہیں حج۔  
کافی میں ایک دوسرے طریقہ سے امام جعفر صادق

سے منقول ہے کہ جناب رسالتاً نے بیس حج مستتر  
فرمائے کہ ان سب میں مقام مازنین پر گزرتے اور

اتر کر ضروریات سے فارغ ہوتے تھے۔

اور تسبب میں دو طریقے سے یہ روایت وارد  
ہے کہ عامر بن داؤد سے پوچھا گیا جناب

رسالتاً نے کتنی مرتبہ حج فرمایا کہا اس نے  
کیا تم نے حج الوداع نہیں سنا حج الوداع تو



الکی من ابن ماری واثله انقل  
له کرج رسول الله قال عشر اقام  
حج الوعاء فهل تکرر حج الوعاء  
الا وقد حج قبل ذالت

وما مر هذا هو من احتج بالنبي  
من حیوة ثمان سنین و صحب من  
الائمة اربع

وهذه الروایا کما تری لا تقید فیها  
ولا اشعار بکون الاستتار لاجل  
النسب کما ذکره الحبر الجلیل ولفظ  
مستتر و مستتر علی اختلاف  
النسخ انما یکون فی دوایتین بناء  
علی کون لفظ الوعاء مستترا ببناء  
علی کونه حالاً لرسول الله و مستتر  
بناء علی کونه حالاً لجمعة یکن ان یکون معضلاً  
وان یکون بمعنی الاستخفا ای اقل العمل  
فانک الزمان فلا یلزم من قول الباقر ولا  
المصادق کون جمعة حج نسبی

فهم بعض المتأخرین من الشیعة قال  
وطریق الجمع بین العشر والعشیرین  
ان محمداً علی عهد النبوة

اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ اس سے قبل بھی حج کے  
ہوں۔

اور یہ عام حضرت کے اصحاب میں سے ہیں کہ  
اکثر برس آپ صحت اٹھائی اور آپ کے بعد چار  
اماموں کے ساتھ رہے۔

ان روایات سے جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں یہ مطلب  
نہیں نکلتا کہ حضرت کے حجوں کا استتار نسبی کی وجہ  
سے تھا جیسا کہ مولانا بیان کرتے ہیں اور بعض  
نسخوں میں لفظ "مستتر" اور بعض میں "مستتر"  
دو روایتوں میں ہے اگر یہ کہا جائے کہ یہ لفظ ہول  
کا حال کی بنا پر "مستتر" ہے یا حجہ کا حال ہونے  
کی بنا پر "مستتر" ہے تو استخفا کے معنی میں بھی  
ہو سکتا ہے یعنی یہ کہ آنحضرت نے پوشیدہ حج فرمایا  
اور بمعنی استخفا بھی یعنی اس قدر مختصر ارکان و افعال کے  
ساتھ حج بجالائے بقدر کہ اس زمانہ میں ممکن تھا لہذا  
امام محمد باقر و امام جعفر صادق کے قول سے یہ لازم نہیں  
آتا کہ آپ نے حج نسبی فرمایا۔ ہاں بعض متأخرین علماء شیعہ نے  
یہ کہا ہے کہ بعض روایات میں جس حج وارد ہیں اور بعض میں  
مس (اور دو ہزار) قولوں میں حج کا یہ طریقہ ہے کہ دس کو



على ما يعي ما قبلها وما بعد ها واما  
السبب في استتارها واستتار  
على اختلاف الروايتين فاعلم ما قبل  
انه كان لاجل النسي فان قرئتها  
وقت الحج كما اشير اليه بقوله سبحانه  
انما النسي زيادة في الكفر فلم يكن  
للنبي ان يخالفهم فيستتر حجة  
ويستتره انتهى

ومن هنا توهم العبر الجليل ونسب  
الى الامام الباقر الصادق انهما  
قالا قد حج النبي محمد مع قوم مجت  
عشرين حجة كلها مسترة لاجل النسي  
ثم لا افهم من كلام العبر الجليل  
(وهل كان يحضره مواسم الحج  
الناس) معنى محصلا تفرض انه

ان حجوں پر حمل کیا جائے جو آپ نے بعد بعثت فرمایا  
اور میں کو دو نئی طرح کے جوہر اور استتار یا استتار  
جو کچھ بھی ہے اسکی وجہ شاید یہی ہو کہ ایسا نسی کی  
وجہ سے ہوا اسلئے کہ قریش نے نسی کر کے حج کو  
کو آگے بڑھا دیا تھا جسکی طرف خداوند عالم کے  
اس قول کا اشارہ ہے کہ نسی کفر میں زیادتی کا سبب  
ہے اور حضرت سے اسوقت انکی مخالفت ممکن نہ تھی  
لہذا بطور استتار یا استتار حج فرمائے۔

غالباً میں سے مولانا کو یہ دیم ہوا اور امام محمد باقر  
امام جعفر صادق کی طرف اس قول کی نسبت درج ہے  
میں کہ جناب رسالت آجائے مگر میں اپنی قوم کے ساتھ  
میں حج فرمائے جو سب اسلئے پوشیدہ طریقہ ہے کہ  
کہ آپ انکو حساب نسی کے مطابق بجالائے تھے۔  
اور مولانا نے یہ جو پوچھا کہ جناب رسالت آجائے موسم حج میں  
لوگوں کے ساتھ تشریف لاتے تھے یا نہیں اسلئے معنی ہماری

یہ مقام بھی انہیں مقامات میں ہے جہاں کو مبارک اللہ نے ایک مسطح خاک شرقی اور ایک مغربی لیکر اعتراض کی  
عمارت تیار کرنی چاہی اور شیعہ و ائمہ شیعہ پر پور توڑ کر ایراد کر دینے کی سعی کیا کی ہے کہاں علماء کا ایک احتمال اور کہاں  
یہ کہ دیدہ دلیری سے اسکو معصوم کا قول قرار دیا یعنی یہ کہ شیعہ اپنے منہ میں زبان اور ہاتھ میں قلم ہی نہیں رکھتے کہ وہ  
انہوں نے بلکہ انکے پیشواؤں نے تو قرآن میں قطع و برید کر کے دینے نہیں کی جسکے متعدد واقعات بھی گزر چکے ہیں اور  
یہ کہنا ہو کہ شاید یہ عمل امیر معاویہ کے دوائے زمانہ فرزند زبیر کی محبت صادقہ کا نتیجہ ہے اسلئے کہ اسکا بھی یہ شعر

شہرہ سے ما قال ربك ربي الذي شره اءبل قال ربك دليل للمصلين ۱۲ مترجم



حضرت ایشام مع الناس اولم يحضر  
قاي مفسدة يترتب على حضور  
وعدم حضوره

واما السؤال التاسع عشر حج البكر

وعلى امير المؤمنين مع الناس في  
السنة التاسعة وتقول كتب الشيعة

ان حج التاسعة كافي في القعدة في

في حوزة النسخ وكيف يصح ذلك

والكتاب سعاد يوم الحج الاكبر

فالذي الان ببالي في جواب هذا

مذكور في كتب الشيعة ولكن عن

طريق اهل السنة والجماعة قال في

شمع البيان في تفسير قوله تعالى بوا

من الله ورسوله الى الذين عاهدنا

من المشركين فصيحا في الارض اربعة

اشهر الى اخر الآية واختلاف في هذه

الاشهر الاربعة فقل كان ابتداء

يوم النحر الى العاشر من شهر ربيع الا

خر من مجاهد ومحمد بن كعب القرظي

عن المروث عن ابي عبد الله وقيل انما

بمجموع من نہیں اسے ہم فرض کرتے ہیں کہ تشریف لاتے  
تھے یا نہیں تشریف لاتے تھے لیکن آپ کے آنے یا نہ آنے  
سے کیا اعتراف لازم آتا ہے۔

حج البكر وحضرت علی

انہی سوال میں مولانا کہتے ہیں کہ حضرت البكر وحضرت  
علی نے سترہ ہجری میں لوگوں کے ساتھ حج کیا اور شیعی

کتاب میں کہتے ہیں کہ اس سال حج ذیقعدہ میں ہوا تھا جبکہ

سنہی کا دورہ تھا یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے حالانکہ قرآن مجید

اسکو حج اکبر کہتا ہے۔

تیسرے ذہن میں اسوقت اسکا یہ جواب ہے کہ یہ مضمون کتب

شیعہ میں ضرور مذکور ہے لیکن انکا قول نہیں بلکہ اہل سنت

سے منقول ہے۔ تفسیر مجمع البیان میں جہاں سورہ بارات

کی اس آیت کی تفسیر ہے کہ خدا اور رسول اس عہد سے بری

ہیں جو تم نے مشرکین سے کیا تھا پس ای مشرک کو چار مہینے

ملک میں چلو پھرو الا یہ وہاں فرما تے ہیں کہ ان چار مہینوں

کے متعلق اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ انکی ابتداء

ذی الحجہ ہے اور انتہا اربعہ الثانی یہ مجاہد اور

محمد بن کعب قرظی کا قول ہے اور یہی امام جعفر صادق

سے منقول ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ خدا نے انکو چار ماہ کی مہلت



الى اخر المحرم لان هذه الآية نزلت  
 في شوال من ابن عباس والزهري  
 قال المفسر كانت المدة الى اخر المحرم  
 لان ذلك فيهم من كانت متخفين  
 ليله وهو من لم يكن له عهد من  
 النبي فجعل الله له ذلك قيل ان  
 كان له عهد من النبي اكثر من اربعة  
 اشهر حط الى اربعة اشهر ومن كان  
 له عهد اقل منها رفع اليها عن  
 المحسن وابن اسحق وقيل كان ابتداء  
 الاشهر الاربعة يوم النحر لعشيرة  
 من ذى القعدة الى عشرين من ربيع  
 الاول لان الحج في تلك السنة كان  
 في ذلك الوقت ثم صار في السنة  
 الثانية في ذى الحجة وفيها حجة الوداع  
 وكما سبب ذلك النسخ الذي  
 كانوا يفعلونه الجاهلية على ما سبقت  
 من الجبابرة انظر اليها  
 كيف يسند صاحب مجمع البيان كون  
 حجة التاسعة في ذى القعدة في ذى  
 النسخ الجبابرة والحق الجليل قد

شوال میں نازل ہوئی تھی یہ ابن عباس اور زہری سے  
 منقول ہے۔

فرار کا قول ہے کہ انہی مدت آخر محرم تک تھی اسلئے کہ  
 مشرکین میں ایسے شخص بھی تھے جنکے نزدیک محرم پہلے  
 کی مدت پچاس راتیں تھیں اور یہ وہ لوگ تھے جنکو پہلے  
 سے عہد امان حاصل نہ تھا پس خداوند عالم نے ان لوگوں کے  
 لئے یہ مدت مقرر کر دی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بن لوگوں  
 رسول سے عہد امان حاصل تھا وہ چار ماہ سے زیادہ کی مدت  
 سمجھتے تھے پس خداوند عالم نے اس آیت کے ذریعہ اس مدت  
 کم کر دیا اور جن لوگوں کو عہد امان حاصل نہ تھا وہ کم سمجھتے  
 اُنکے لئے اس آیت کے ذریعہ سے مدت کو بڑھا دیا یہ قول ابن  
 اور ابن اسحاق سے منقول ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان چار  
 ماہ کی ابتدا ارادہ ذی القعدة روز قربانی سے اور انتہا ایسے  
 تک تھی اسلئے کہ اس سال حج ۱۰ ہجری قعدة کو ہی ہوا تھا پھر  
 اگلے سال ذی الحجہ میں ہوا اور اسی سال حجۃ الوداع ہوا اور اسکا  
 نسبی تھا جسکو لوگ زمانہ جہانیت میں لیتے تھے جیسا کہ  
 اسکا بیان عنقریب جہانیت کے مقابلہ سے نقل کیا جائیگا  
 ارباب انصاف غور فرمائیں کہ صاحب مجمع البيان سلم  
 کے حج کے نسبی کیونکہ سے ذی القعدة میں ہونے کو جہانیت  
 سے نقل کرتے ہیں۔

اور توسی جارا اللہ نے یہ تو دیکھ لیا کہ یہ مفسرین کتب



نظر ما في كتب الشيعة ولم ينظر  
الى ان المروي عنه ذالك هو من  
اهل السنة والحجة

وليس في كلام الشيعة في تفسير  
يوم الحج الاكبر ما يدل على ما ذكره  
الحاج الجليل بل يدل على خلافه

ما ذكره قال في مجمع البیان فی تفسیر  
قوله تعالى واذن من الله ورسوله  
الى الناس يوم الحج الاكبر لانه اخوه  
في ثلاثه احوال احدهما ان يومه

عرفه عن عمر وسعيد بن المسيب  
وعطاء وطاوس ومجاهد وروى  
ذلك عن علي ورواه مسود بن مجاهد

عن النبي قال عطاء الحج الاكبر الذي  
فيه الوقوف والحج الاصغر الذي ليس  
فيه الوقوف وهو العمرة وثانيها

ان يوم النحر عن علي وابن عباس وسعيد  
بن جبیر وابن زيد والنخعي ومجاهد  
والشعبي والسنك وهو المروي عن

ابن عبد الله ورواه ابن ابی اوفى عن  
النبي قال الحجة الاكبر

شيعة میں ہے اور یہ نہ دیکھا کہ شیعوں نے اسکو اہل سنت  
سے بطور نقل قول ذکر کیا ہے

اور علماء شیعہ کے اقوال میں تفسیر یوم حج اکبر کے متعلق جو  
کچھ وارد ہے وہ مولانا کے قول پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کے  
برعکس مطلب پر دلالت کرتا ہے۔

مجمع البیان میں جہاں اس آیت کی تفسیر ہے کہ اللہ اور  
اس کے رسول کی طرف سے حج اکبر کے دن تمام آدمیوں کیلئے  
اعلان کیا جاتا ہے وہاں فرماتے ہیں کہ اس میں تین قول  
ہیں ایک یہ کہ یوم حج اکبر عرفہ کا دن ہے اور یہ عمر - سعید بن  
مسیب - عطاء - طاوس اور مجاہد سے منقول ہے یہی حضرت

علی سے مروی ہے اور اسی کو مسود بن مجاهد نے جناب  
رسالتنا سے نقل کیا ہے عطاء نے کہا ہے کہ حج اکبر وہ ہے  
جس میں عرفات میں وقوف ہو اور حج اصغر وہ ہے جس میں

ایسا نہ ہو اسکو عمرہ کہتے ہیں دوسرے یہ کہ وہ قربانی کا  
دن ہے اور یہ حضرت علی - ابن عباس - سعید بن جبیر  
ابن زید - نخعی - مجاہد - شعبی اور سدی سے مروی ہے

اور یہی امام جعفر صادق سے مروی ہے اور ابن ابی اوفی  
نے اسکو جناب رسالتنا سے نقل کیا ہے۔

مفسر کہتے ہیں حج اکبر کو حج اکبر اسلئے کہتے ہیں کہ مشرکین



لا تخرج فيه المشركون والمسلمون  
ولم يخرج بعد هلمشرك وثالثها  
انه اسم جميع ايام الحج عن مجاز  
اليضا وسفیان فمعناه ايام الحج  
كلها كما يقال يوم الجمل ويوم صفين  
ويوم بغات يراد به الحين والزيات  
لان كل رجب من هذه الحروب

دامت اياها انتهي

انظرها المنصفان المراد عن علي وعن  
ابيعبد الله لا يتجاوز عن كوفه يوم  
سرفه او يوم النحر

واما السؤال الاخير لم اوبين علماء  
الشيعة ولا بين اولاد الشيعة  
لا في العراق ولا في ايران من يحفظ  
القران ولا من يقيم الاقامة  
ولا من يعرف وجوه القرآن اللغوية

وسلمين دوني لني حج کیا تھا اور اسکے بعد کسی مشرک  
حج نہیں کیا۔ اور تیسرے یہ کہ یہ تمام ايام حج کا نام ہے  
اور یہ قیام اور سفیان سے منقول ہے لہذا اسکے معنی میں  
کہ تمام "جہوں کے دن" جیسا کہ یوم حمل۔ یوم صفین اور  
یوم بغات کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد وقت زمانہ ہوتا  
ہے اسلئے کہ ان لڑائیوں میں سے ہر لڑائی کئی کئی دن کی  
اور ایک یوم کا اطلاق ہوتا ہے اسلئے حج ايام حج پر بھی  
انتہی۔

مولانا فور فرمائے کہ جو کچھ حضرت علی اور امام جعفر  
سے منقول ہے وہ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ یوم عرفہ یا یوم  
نحر کو حج اکبر کہتے ہیں۔

## حفظ قران

اب بیسواں سوال رہا مولانا لکھتے ہیں کہ میں نے  
علماء شیعہ و اولاد شیعہ میں نہ عراق میں اور نہ ایران میں  
نہ کوئی حافظ قران دیکھا اور نہ کوئی ایسا شخص جو اسکو  
کامل طور پر پڑھ سکے اور اسکی وجوہ لغت و قرأت کو

معنی اخبار و غلط اشراغ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس حج کا نام حج اکبر  
رکھا گیا کہ اس سال میں اجازت عام تھی مسلمین و مشرکین سب نے حج کیا اسکے بعد خدا نے مشرکوں کو حج سے منع فرمادیا  
معانی الاخبار و تفسیر عیاشی میں آنحضرت ہی سے متعدد حدیثوں میں منقول ہے کہ یوم حج اکبر سے قربانی کا دن مراد ہے اور  
حج اصغر سے عمرہ تفسیر عیاشی میں آنحضرت ہی سے منقول ہے کہ حج اکبر سے مراد ہے عرفہ کے دن عرفات میں ٹھہرنا

بعض عبادت پر اگر کفر یاں پسینا اور حج اصغر سے مراد عمرہ۔ خلاصہ۔ ۱۲ مترجم



فجوابه ان عدم رؤيتك لا يكون  
دليلا على العدم والحال انك ما  
شاء كثيره وهو لا يدل على عدم  
وجودها وانما رأيت محمد الله في  
عراق ولايران من كان يحفظ القرآن  
فلا فلاحا فظله من سورة اله صر

في آخر القرآن بل رأيت رجلا اعمى  
سعد عبود من اولاد الايرانيين  
استولد بكر بلاء فقدر على اراءة  
كل كلمة اوحى بها من القرآن و رأيت  
رجلا فاضلا بنينا اسم الشيوخ  
محمد الطالقاني كان حافظا فليس

لام كما ذكره الحبر الجليل  
وان كنت في ريب مما ذكرنا فانظر  
الى تاليفات الشيعة في الحفاظ القرآن  
من الشيعة من القرآن الاول الى هذه  
القرن الرابع عشر و عليك بمطالعة  
كتاب تذكرة الحفاظ من تاليفات

بعض الاجلة من العلماء

واما قوله ما السبب في خالك هل

اسکا جواب یہ ہے کہ آپ کا نہ دیکھنا کسی شے کے عدم کی  
تو دلیل نہیں ہو سکتا آپ نے تو بہت سی چیزیں نہیں  
دیکھیں اور یہ نہ دیکھنا انکے عدم کی دلیل نہیں۔ اور  
میں نے محمد اللہ عراق میں بھی اور ایران میں بھی بہت سے  
ایسے شیوخ دیکھے ہیں جنہیں پورا قرآن حفظ ہے اور مجھے  
بھی سورہ قصص سے لیکر آخر تک قرآن حفظ ہے بلکہ

میں نے ایک نابینا شخص کو دیکھا جس کا نام عبود ہے  
وہ ایرانی النسل ہیں اور کر بلا میں پیدا ہوئے  
آپ جو کلمہ چاہیں وہ آپ کو قرآن میں دکھا سکتے ہیں  
اور میں نے ایک فاضل حلیل شیخ محمد الطالقانی نامی کو حفظ

قرآن دیکھا لہذا جو آپ کہتے ہیں وہ صحیح نہیں  
اگر آپ کو یقین نہ آئے تو شیعوں کی وہ تالیفات

ملاحظہ فرمائے جنہیں انہوں نے ان حفاظ قرآن کا  
تذکرہ کیا ہے جو پہلی صدی سے لیکر اس چودہویں  
صدی تک ہوئے آپ پر لازم ہے کہ کتاب تذکرہ الحفاظ  
کا مطالعہ فرمائیں جو ایک عالم جلیل کی تالیف ہے۔

اور آپ نے یہ جو کہا ہے کہ قرآن حفظ نہ ہونے کا کیا



هذا اثر عقيدة الشيعة في القرآن  
الى آخر ما قاله الحبر الجليل فكل  
تشاء من حرق قلبه الحبر الجليل و  
من ولاية الصادقة لاهل البيت  
التي لا توجد الا عند اهل السنة  
والجماعة

وقد عرفت ما بذكر الشيعة واهل السنة  
والجماعة في حق القرآن فلا نفية  
ولنذكر نبذا من حفاظ الشيعة من  
عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
الى زماننا هذا القرن الرابع عشر  
ان الامم ليس كما ذكره الحبر الجليل  
الحفاظ في المائة الاولى  
ابي بن كعب الانصار

ابن عبد البر في الاستيعاب كان احد  
فقيهاء الصحابة وافرغهم لكتاب الله  
روى عن النبي انه قال اقرء امتي ابي

سبب کیا یہ شیعوں کے اس عقیدہ و اختطام کا نتیجہ  
جو وہ قرآن کے متعلق رکھتے ہیں کہ علی کا قرآن قائم  
آل محمد کے پاس ہے آخر یہ کلام آپ کے دہن سے بہت  
ہی جل کر نکلا ہے اور اہلبیت سے اس بھی محبت پر مبنی  
ہے جو اہلسنت ہی میں پائی جا سکتی ہے۔

یہ تو آپ کو معلوم ہو چکا کہ قرآن کے متعلق شیعوں  
کیا کہتے ہیں اور سنی کیا۔ لہذا اس کے اعادہ کی ضرورت  
نہیں البتہ ہم بعض اُن شیعہ حفاظ قرآن کا ذکر  
کرتے ہیں جو عہد رسول سے اس زمانہ (موجود ہیں صلی)  
نکلی ہو تاکہ آپ کو یہ معلوم ہو جا کہ واقعہ وہ نہیں ہو سکتا

## پہلی صدی کے حفاظ

ابی بن کعب انصاری - ابن عبد البر نے استیعاب  
میں لکھا ہے کہ یہ فقہائے صحابہ میں سے تھے تمام صحابہ  
سے بہتر قرآن پڑھتے تھے جناب رسالت آپ نے فرمایا  
کہ میری امت میں سب سے بہتر قاری قرآن ابی ہیں

ع ۵ اس زمانہ میں تو قرآن دیکھ کر بھی پڑھا جاسکتا ہے اسلئے کہ قرآن لکھے ہوئے ٹپے ہوئے موجود ہیں لیکن اس زمانہ  
میں ظاہر ہے کہ وہی شخص قرآن پڑھ سکتا تھا جسے حفظ یاد ہو یا کوئی حافظ تانا بارہا ہو اسلئے کہ قرآن لکھے ہوئے نہ تھے بلکہ  
اک کوئی شخص کسی کے تباہ سے پڑھ رہا ہو تو اسے قاری قرآن نہ کہیں گے بلکہ وہ مستعلم قرآن کہلاتا ہے خصوصاً  
مقام مرجع میں تفہیم کے صیغہ کا تو اس پر اطلاق ہو ہی نہیں سکتا ۱۲ مترجم



عنده انما قال له اوت ان اقرع  
 عليك القرآن او اعرض عليا الشتر  
 قال الله سماني لك قال نعم فجعل الي  
 يكي وقال فيه ايضا روينا عن عمر  
 بن جوي اقتضانا على واقرئنا ابني  
 بن حجر في الامنا كان عمر سيميد  
 المسلمين ويقول اقرئنا ابني ورو  
 فالتك من النبي ايضا واخرج الائمة  
 عدا يشرفي صحاحهم وعدة مسروق  
 في السنة من اصحاب الفتياء ورو عنه  
 من الصحابة وروا يسئل من النواز  
 يتحاكم الي في المعضلات  
 ان مير في حيوة النيو ان جمع القرآن  
 حفظا على عهد رسول الله ابني كعب  
 ومعاذ بن جبل وابو يزيد الانصار  
 وابو الدرداء وزيد بن ثابت وعثمان  
 بن عفان وميم الدامج وعباحة بن  
 النضر وابو ايوب الانصاري  
 العلامة السيد علي خا المديني في  
 الطبقات الشيعية في طبقات الشيعية  
 في طبقات الشيعية في طبقات الشيعية

منقول ہے کہ آنحضرت نے ابی سے فرمایا کہ مجھے خداوند عالم  
 نے مکہ دیا ہے کہ تمہیں قرآن سکھاؤں اور قرآن تم پر  
 پیش کروں ابی نے کہا کہ کیا خداوند عالم نے ایسے میرا  
 نام لیا ہے فرمایا ہاں یہ سنکر ابی رونے لگے اسی کتاب میں  
 حضرت عمر کا قول مروی ہے کہ ہم میں بہترین فیصلہ کرنے والے  
 علی اور بہترین قاری قرآن ابی ہیں ابن حجر نے اصحاب میں  
 لکھا ہے کہ حضرت عمر نے ابی کا نام سید المسلمین رکھا تھا  
 اور کہا کرتے تھے کہ وہ ہم سب سے بہتر قاری قرآن میں یہی  
 جناب رسول خدا سے بھی منقول ہے ائمہ حدیث نے ابی کی  
 احادیث کو اپنی صحاح میں نقل کیا ہے اور مسروق نے انکا شمار  
 چھ بڑے اہل فتویٰ میں کیا ہے مسروق ہی سے روایت ہے  
 کہ حضرت عمر ان سے روایا نقل کیا کرتے مسائل مشکل میں  
 ان سے مدد اور پچیدہ معاملات میں مشورہ لیتے تھے۔ زمیری  
 نے حیوة النبیان میں لکھا ہے کہ جبے زمانہ رسول میں قرآن کو  
 حفظ کر کے جمع کیا وہ ابی بن کعب۔ معاذ بن جبل۔ ابو  
 زید انصاری۔ ابو الدرداء۔ زید بن ثابت۔ عثمان بن عفان  
 تمیم دارمی۔ عبادہ بن صامت اور ابو ایوب انصاری  
 ہیں۔

علامہ سید علی خا مدنی نے کتاب درجات رفیعہ فی  
 طبقات الشیعہ میں ابی سے روایت کی ہے کہ میں  
 روز سقیفہ کی شام کو حلقہ انصار کے پاس ہو کر گزرا



السقيفة بحلقة الانصاف عليه  
 من اين عجيبات قلت من عند <sup>حل</sup>  
 بيت رسول الله قالوا كيف تركتم  
 طحالهم قلت كيف تكون حال  
 قوم كان بديتهم الى اليوم موطن <sup>ثقل</sup>  
 ومنزل رسول رب العالمين وقد  
 زال اليوم ذالك وذهب حكمهم عنهم  
 ثم بكى ابني وبكى الحاضرون  
 قال السيد المر تضي في كتاب فضيل  
 مختاره عن كتاب العيون في المحاسن  
 تصنيف استاذ الشيخ المفيد  
 ان ابني مزلعب نادى في مسجد النبي  
 الا هلك اهل العقدة وادع فاسي  
 عليهم واما اسي علي من يضلون  
 بعد فليل يا خذ رسول الله من  
 هو اهل العقدة وما عقدتهم  
 قلل قوم تعاقدنا بينهم ان مات  
 رسول الله لم يرثوا الحد من  
 اهل بيته ولا يورثهم مقامه  
 ابو الفداء في تاريخه ص ١٥٦ كيفية  
 ابيعة الناس لا يبيكون انزال الناس عليه

انہوں نے مجھ سے پوچھا کیا ہے آپ نے جو میں نے کہا  
 اہلبیت رسول کے پاس سے انہوں نے کہا انکو تم نے  
 کس حال میں پور اٹکا کیا حال ہے میں نے کہا انھیں  
 کا حال کیا پوچھتے ہو مگر انھیں آج تک مقام حبر ثقل <sup>ثقل</sup>  
 رسول تھا اور آج سے نہ رہا اُن سے حکومت چھین لی گئی  
 ابی روئے لگے اور تمام مضار بھی سید مرتضیٰ نے کتاب  
 مقبول مختار میں اپنے استاد شیخ مفید کی کتاب  
 العیون والمحاسن سے نقل کیا ہے کہ ابی بن کعب  
 مسجد رسول میں آواز دی کہ آگاہ ہو جاؤ کہ عہد کرنا ہے  
 ہلاک ہو گئے اور مجھ انکا غم نہیں بلکہ ان لوگوں کا  
 غم ہے جن کو وہ اب گمراہ کرینگے اُن سے کہا گیا کہ اے محمدی  
 رسول وہ عہد کرنا ہے کون ہیں اور انکا عہد کیا ہے کہا  
 وہ لوگ منہیوں نے باہم یہ عہد کر لیا ہے کہ اگر رسول  
 مر گئے تو آپ کے اہلبیت میں سے کسیکو نہ میراث رسول  
 دینگے دسند رسول۔

تاریخ ابوالفداء مطبوعہ مصر ص ١٥٦ میں سلسلہ کیفیت  
 بیعت ابو بکر کے کے سوا اے بنی ہاشم کی ایک جماعت



یابونہ خلا عما من بنی ہاشم  
والزبیر وعتبہ بن ابی لہب وخالد بن  
سعد بن العاص و المقداد بن عمرو  
سلمان الفارسی و ابی ذر و عمار الای  
والواء بن عازب و ابی ہریرہ و مالو  
مع علی بن ابیطالب

بن الاثیر فی الکامل و ابن ابی الحدید  
فی شرح النجم ان سلمان والزبیر و  
کأصوامهم ان یبايعوا علیا بعد النبی  
النسائی فی سنن مطبوع کا پیور  
سواء ایزو عن قیس بن عبادہ بنی  
ما فی المسجد فی الصف المقدم  
جد بنی اجل من خلقی فخلقی وقام  
مقامی فوادی ما عقلت صلوئی  
فلما انصرفت اخذوا ابی ہریرہ کعب  
فقال یا فتی لا یسوءک ان هذا یمهد  
من النبی التیان نلیہ ثم استقبل  
قبلہ فقال هلک اهل العقد و  
ب الکعبہ ثلثا ثم قال اللہ فامس  
لیہم و لکن اسی علی من اضلوا  
کنت ما تعنی یا اهل العقد قال الامیر

اور زبیر عقبہ - خالد - مقداد - سلمان - ابو ذر عمار  
برآ اور ابی بن کعب کے سب لوگ بیعت ابو بکر کرنے  
پر آمادہ ہو گئے اور یہ سب لوگ حضرت علی کی طرف  
مائل تھے۔

ابن اثیر نے تاریخ کامل میں اور ابن ابی الحدید نے  
شرح نہج البلاغہ میں لکھا ہے کہ سلمان - زبیر از حبلہ  
انصار کی خواہش یہ تھی کہ بعد رسول حضرت علی کی بیعت  
کریں۔ سنن نسائی مطبوعہ کا پیور ص ۵۱ میں قیس بن  
عبادہ سے منقول ہے کہ ہم بعد رسول کی پہلی صف میں  
نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص نے مجھے پیچھے سے چمکا  
بٹا دیا اور خود میری جگہ پر کھڑا ہو گیا اس وقت خدا  
مجھے اپنی نماز کا بھی ہوش نہ رہا جب میں نے شکر کر  
دیکھا تو وہ ابی بن کعب تھے کہنے لگے کہ ای جوان  
یہ بات تمہیں ناگوار نہ ہونی چاہئے یہ رسول نے ہی ہم سے  
فرمایا ہے کہ ہم (ایسے اہل علم و فضل صف اول میں)  
آپ کے قریب کھڑے ہوں یہ کہہ کر قبلہ رخ بیٹھے اور تین  
مرتبہ کہا کہ خدا کی قسم اہل عقد ہلاک ہو گئے پھر کہا کہ مجھے  
ان کا غم نہیں بلکہ ان لوگوں کا افسوس ہے جنکو وہ گمراہ  
کرینگے میں نے کہا کہ اہل عقد کون کہا یہی امر۔



كثر العمل من ابى اسامه و محمد بن ابي  
 النعمان والامير من الخطباء جل جلاله  
 فيروز والسادقون الاولون المهاجرين  
 والانصار والذين اتبعوهم باحسان  
 فوقف عمر فقال انصرف فانصرفوا  
 فقال من اقرئاء هذا قال اقرئها اليه  
 من كعب قال فانطلق اليه فانطلقنا  
 اليه فقال يا ابا المنذر اخبرني هذا الله  
 اقرئته هذه الاية قال صدق تليقتمها  
 من في رسول الله فقال عمر انت تليقتمها  
 من في محمد رسول الله قال وفي الثالثة  
 قال هو غضبان فغم والله لقتلني بها  
 الله على جبريل واتوا باجبريل عليه السلام  
 ولم يستأنفوه الخطا ولا ابند فخرج عمر اذفا  
 وهو يقول الله اكبر الله اكبر  
 وعن ابن جريح عن عمر بن دينار قال  
 بحال التميمي قال وجد عمر بن الخطاب  
 مصحفا في حجر غلام في المسجد فيه  
 النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم  
 هو ابوهم فقال الحكمي ما يا غلام فقال  
 والله لا احكمها وهي في مصحف

كثر العمل میں ہے کہ عمر بن خطاب ایک شخص  
 پاس ہو کر گزرے جو یہ آیت پڑھ رہا تھا اور  
 تمہا جبرین وانصار میں سے سب سے پہلے ایمان  
 کی طرف پڑھنے والے اور وہ لوگ منہ ہونے  
 شکی میں اٹھ کر وہی کی خدا اُسے راضی ہو گیا  
 الایہ حضرت عمر کھڑے ہو کر گھٹنے لگے کہ میری طرف  
 متوجہ ہو وہ متوجہ ہوا آپ نے کہا تجھے یہ آیت  
 کس نے پڑھائی ہے کہا ابی نے کہا اُنکے پاس  
 چلو راوی کہتا ہے کہ ہم سب ابی کے پاس گئے  
 حضرت عمر نے اسے کہا کہ ای ابی کیا تم نے اس  
 یہ آیت پڑھائی ہے ابی نے کہا یہ سچ کہتا ہے  
 میں نے اس کو رسول کے دہن اقدس سے اس طرح سنا  
 جو حضرت عمر نے دو مرتبہ ابی سے کہا کہ کیا تم نے  
 دہن رسول سے اس کو سنا ہے اور ہر مرتبہ ابی نے  
 کہا کہ ہاں سنا ہے تیسری مرتبہ پوچھا تو غضبنا  
 ہو کر کہا کہ ہاں قسم خدا کی اس آیت کو خدا نے تم  
 پر اور جبریل نے قلب رسول پر نازل کیا اور خطا  
 اور اُسکے پیٹ سے کوئی مشورہ نہیں لیا پس حضرت  
 عمر سنہ اٹھا کر اس کا کبر اللہ اکبر کہتے ہوئے چلے گئے  
 اور بحالہ تمیمی سے منقول ہے کہ حضرت عمر نے مسجد  
 میں ایک لڑکے کی گود میں ایک قرآن دیکھا جس



ابن زکریا فانطلقوا الى الجبل فقال له  
ابن اشغلتني القراءة وشغلتني الصلوة  
بالاسواق

عن الحسن ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
ابن زکریا قرائة آية فقال لقد  
من رسول الله وانت يلبيك يا  
عمر الصفيق بالبقيع فقال عمر صدقت

عن ابی احرر بن الخولانی ان ابی  
زکریا قال لعمر وادته يا عمر انك  
لتعلم اني كنت احضر وتغيبون  
ادنى وتخبون ويصنع بي يصنع  
عن ابن عباس قل بيننا انا اقرء آية  
من كتاب الله في سكة من سكة

لنجد اذ سمعت صوتا من خلفي  
اتبع يا ابن عباس اتبع يا ابن عباس  
(يعني اسند) فالتفت فاذا عمر  
الخطا فقلت اتبعك علي ابن  
زکریا فقال لمولى اذهب الى ابی

فانت اقرئت هذه الآية فانطامتا  
ابن ابی فانالیا بد اخفاء عمر فاستأذن  
فادخل فدخلنا عليا لئلا يحل

یہ آیت تھی کہ بنی ہاشم کے نفوس سے انکا زیادہ مختار ہو اور وہ انکا باپ  
ہو اپنے کہا کہ اسے چیل دے اسنے کہا بخدا میں اسکو نہ چیلو نگاہ تو  
منصف ابی میں ہو جو یہ سب لوگ ابی کے پاس پہنچے انہوں نے کہا  
(او عمر تمہیں قرآن کے کیا واسطہ میں قرآن میں مشغول رہتا تھا اور تم  
بازاروں کے اندر کسب تجارت میں۔ ابی کا حضرت عمر کے متعلق یہی قول  
دوسری روایت میں قرآن سے نقل کیا ہے۔

ابی ادریس خولانی سے نقل کیا ہے کہ ابی نے حضرت  
عمر سے کہا بخدا او عمر تم اچھی طرح جانتے ہو کہ میں  
قرآن سیکھنے کے لئے رسول کے پاس حاضر رہتا تھا اور  
تم غائب مجھے حضرت قریب بلایا کرتے تھے اور تمہیں یہ کہتے تھے  
اور مجھے اچھی طرح تعلیم قرآن دیا کرتے تھے۔ اور ابن عباس سے  
روایت ہے کہ میں مدینہ کی ایک سڑک پر قرآن کی ایک آیت پڑھ رہا تھا  
کہ مجھے سے مجھے آواز آئی او ابن عباس جس طریقہ سے تم

یہ آیت پڑھ رہے ہو اسکی سند بیان کرو کہ تمہیں یہ طریقہ کس نے  
تبیای میں ملتفت ہوا تو وہ حضرت عمر تھے میں نے کہا یہ طریقہ  
مجھے ابی نے بتایا ہے انہوں نے اپنے غلام سے کہا کہ جاؤ اور  
ابی سے کہو کہ کیا تم نے یہ آیت ابن عباس کو اس طرح پڑھائی ہے  
پس میں اور غلام ابی کی طرف روانہ ہوں ابھی دروازہ

میں پر کھڑے تھے کہ حضرت عمر بھی آگئے ابی سے اجازت  
لیکہ اندر پہنچے جبکہ انکی لونڈی ان کے سر میں گنگھی کر رہی تھی



مذہب و اسد مبدی فطرخ لعمر  
 ساحة من اوم فجلس علیہا و ابی  
 مقبل بوجه الحائط و ظہر آ  
 عمر فقال ما یوانا هذا شیئا ثم اقبل  
 ابی علیہ بوجه فقال محبا یا  
 امیر المؤمنین اذ اڑ اجئت و طاب  
 حاجة فقال لا بی طالب حاجة علی قم  
 فقطط الناس یا ابی فقال ما هنا  
 ای فیہا شدة فقال ابی انی تلقت  
 القرآن من تلقاء جبرئیل ھو ذ  
 فصفق عمر و قام ھو یقول لا اللہ  
 ما انت بمذت ولا انا بصاری واللہ ما  
 انت بمذت و ما انا بصاری

## مقداد بن عمرو

الحدیث المتفق علیہ بین الفرید  
 ان اللہ عز وجل امی فی عجب اربعة  
 من اصحابی ما خبرنی اندی عہد فقیل  
 یا رسول اللہ منہم قال علی و المقداد  
 و سلمان و ابوخر فی کتاب العجوة القرآن  
 للعلاء الشیخ مصطفی الصادق  
 افقة المسلسل فی الامام فاخذ

ابی نے اپنے چہرے کا انجیرہ لیا وہ بیٹھ گئے مالا  
 ابی دیکر کی طرف رخ کئے بیٹھے تھے اور کہہ حضرت علی  
 طرف تھی۔ حضرت عمر نے لگے کہ ابی تو ہمیں بالکل  
 دیکھتے ہی نہیں تب ابی نے اپنا رخ انکی طرف کیا  
 کہنے لگے کہ ای امیر المؤمنین خوش آمدید کہتے آپ ملاقات  
 کے لئے آئے ہیں یا کسی کام سے کہا کام سے اور وہ  
 یہ کہ تم لوگوں کو کیوں مایوس کرتے ہو اس آیت میں تمہاری  
 سختی ہے ابی نے کہا کہ میں نے قرآن اس سے حاصل  
 کیا ہے جس نے جبرئیل سے بالکل سیدھ لیا تمہارا  
 خدا نے بھیجا۔ پس حضرت عمر نے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور  
 دوسرے کہا کہ ای ابی واللہ تم باز نہ آؤ گے اور مجھ سے  
 صبر نہ ہو سکے گا۔

مقداد بن عمرو فریقین کی متفق علیہ حدیث ہے  
 کہ جناب رسالت مآب نے فرمایا۔ خداوند عالم نے مجھے  
 میرے اصحاب میں سے چار شخصوں کی محبت کا حکم دیا  
 اور خبر دی ہے کہ وہ بھی انکو دوست رکھتا ہے پوچھا گیا  
 کون کون فرمایا علی۔ مقداد۔ سلمان اور ابوذر۔  
 کتاب اعجاز قرآن مصنفہ علامہ شیخ مصطفی الصادق  
 میں ہے کہ سلمان شہروں میں متفرق ہو گئے اور ہر  
 شہر والوں نے ان شخص سے قرآن سکھنا شروع کر دیا



اهل كل مصر عن جل من بقية القران  
 فاهل دمشق وحمص اخذوا من  
 المقداد بن الاسود حروف الاستيعاب  
 وروى حماد بن مسلم عن ثابت عن النبي  
 ان النبي سمع رجلا يقرء ويرفع  
 صوتا بالقران فقال لو ابستم سمع  
 اني رفع صوتا فقال مرء فنظرنا فلما  
 الاول المقداد بن عمر ابو حاتم  
 السجستاني في كتاب الزينة ان  
 اول اسم ظهر في الاسلام على عهد  
 رسول الله هو الشيعه وكان هذا  
 لقب اربعة من الفخما وهم ابو خرو  
 سلمان الفارسي والمقداد بن الاسود  
 وعمار بن الياسي والوان الصفيين  
 فاشتهر بهم بنو علي بن ابي طالب  
 بن علي الحديدي في شرح النجاشي في الجزء  
 الاول ص ٧٤ في حجة براء بن غلاب  
 فقلت اكيد ما نفسي رايته في  
 قيل المقداد حوسلما وابا خرو  
 بن عبد بن الصا وابو اهديثم بن النعمان  
 بن اهديثم عمار بن اهديثم بن اهديثم

قاريان قران میں سے باقی رہ گیا تھا پس اہل دمشق وحمص  
 مقدار سے قران سیکھا۔  
 استیعاب میں ہے کہ جناب رسالتکاب نے سنا کہ  
 ایک شخص بلند آواز سے قران پڑھ رہا ہے آپ نے  
 فرمایا کہ یہ شخص خلوص سے پڑھ رہا ہے اور ایک دوسرے  
 شخص کو بھی سنا کہ بلند آواز سے قران پڑھتا ہے فرمایا  
 یہ برباد کار ہے راوی کہتا ہے ہم نے دیکھا تو پہلے شخص مقدار  
 تھے۔ ابو حاتم مجتہدانی نے بیان کیا ہے کہ پہلا نام  
 جو اسلام میں نرمانہ رسول ظاہر ہوا وہ شیعہ ہے اور یہ  
 زبہ مصفین تک چار آدمیوں کا لقب تھا ابو ذر سلمان  
 مقدار اور عمار۔ اسکے بعد یہ محبان علی میں مشہور ہو گیا  
 شرح نوح البلاغہ ابن ابی اکھید مطبوعہ مصر ج ١ ص ١٢٢  
 میں سلسلہ حالات برابر بن غارب انکا قول منقول ہے  
 کہ میں برابر غم و غصہ کھاتا رہا اور رات کی وقت میں نے  
 مقدار۔ سلمان۔ ابو ذر۔ عباده۔ بن ثیمان۔ خذیفہ اور  
 عمر اکوڑ کیس کہ امر خلافت کو پھر مشورہ مہاجرین پر  
 رکھنا چاہتے تھے (کہ شاید انکے مشورہ میں خلافت حضرت



ولام شوق بین المہاجرین

وفی صحیح مسلم عن حماد بن الحارث ان  
رجلاً جعل يدح عثمان فعمل المقداد  
وجعل علی دکتبہ وکار جلاصفا  
فجعل یحیی فی جہد الحصى فقل له  
عثمان ما شانک قال ان رسول الله  
قال افار ایتکم المدا حین ما احتوا فی

وجوههم التراب

عبادہ بن صامت الانصاری

فی الاستیعاب عن طریق محمد بن  
کعب القرظی عن اعدا من الخمسة من  
الانصار الذین جمعوا القرآن حفظا  
الد میری فی حیوة الحیوان اعدة  
من جمع القرآن حفظا علی عهد  
رسول الله

ابن حجر فی الاصابہ وی از سعد فی  
تجہ من طریق محمد بن کعب القرظی  
من جمع القرآن فی عهد النبی کذا  
اور حہ البخاری فی التاریخ من  
اغری عن محمد بن کعب زاد فکتب  
بن ابی سفیان الی عمر فداحتاج

علی تک پہنچ جائے

صحیح مسلم میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت عثمان کی خدمت  
کرنی شروع کی مقدار بڑھے اور گھٹنوں کے بعد پٹے  
از بسکہ قوی سیکل آدمی تھے اسکے منہ پر کنکریاں مارنے  
لگے حضرت عثمان نے کہا کیا کیا کر رہے ہو کہا رسول اللہ  
نے فرمایا ہے کہ جب تم پیشہ در اور جھوٹی مدح کرنو انکو  
دیکھو تو ان کے منہ پر خاک ڈالو۔

عبادہ بن صامت الانصاری۔ استیعاب

میں ہے کہ محمد بن کعب نے انکو ان پانچ انصار میں  
شمار کیا ہے جنہوں نے قرآن حفظ کر کے جمع کیا تھا

یہی دمیری نے حیوة الحیوان میں ابن حجر نے اصحاب میں  
اور بخاری نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے بخاری نے  
یہ اور لکھا ہے کہ یزید بن ابی سفیان نے حضرت عمر

لکھا کہ اہل شام کو مسلم قرآن و فقہ کی ضرورت ہے  
انہوں نے سعادہ عبادہ اور ابودرداء کو بھیجا  
عبادہ نے فلسطین میں قیام کیا۔ اُنکے سعادہ  
کے ساتھ بہت سے واقعات ہوئے انہوں نے سعادہ

پر بہت سی چیزوں میں اعتراض و طعن کیا بعض میں  
سعادہ نے اُنکے خود کہا کہ یہاں شام میں نہ رہو



اهل الشام الى من يعلمهم القرآن  
 يفقههم فارسل معاذ وعبادة  
 واباللدرداء فاقام عبادة <sup>بفلسطين</sup>  
 ولعبادة قصص مع معوية وانكا  
 عليه اشياء وفي بعض ما رجع  
 معوية له وفي بعض ما شكوا له الى  
 عثمان من تدل على فوته دين الله  
 وقيا بالمعروف وفي العقد <sup>ب</sup>  
 لابن عبد بن لما قدم عمرو بن العاص  
 على معوية واقام معه في شان  
 بعد ان جعل له مصر طعمة قال  
 له ان بارضك جلاله شرف و  
 اسم والله ان قام معك استهو  
 به قلوب الناس فهو عبادة ابن  
 الصفا فارسل اليه معوية فلما اتا  
 وسع له بينه وبين عمرو بن العاص  
 مجلس بيني ما فخر الله معوية واثي  
 عليه وذكر فضل عبادة وسابقت  
 وذكر فضل عثمان وما ناله وحض  
 عبادة على القيام معه فقال عبادة  
 قد سمعت ما قلت افند ريان لما

پے جاؤ اور بعض کی حضرت عثمان سے شکایت کی اور یہ  
 امر اس بات کی دلیل ہے کہ یہ دین میں بہت راسخ  
 اور امر بالمعروف میں نہایت ثابت قدم تھے۔

عقد فرید مصنفہ ابن عبد ربہ میں ہے کہ جب امیر معاویہ  
 نے کھانے اور آنے کے لئے عمرو عاص کو مصر ویریا  
 اور وہ انکے پاس آکر انکے ساتھ امیر المؤمنین حضرت  
 علی کے مقابلے کے لئے کھڑا ہوا تو اسنے معاویہ سے  
 کہا کہ تمہارے ملک میں ایک ایسا شریف اور نامور  
 آدمی ہے کہ بخدا اگر وہ تمہارے ساتھ کھڑا ہو جائے تو  
 اسکی وجہ سے سب لوگوں کے دلونکو تم اپنی طرف مائل  
 کر لو گے اور وہ عبادہ بن معاویہ نے انکو بلوایا جب اسے  
 تو اپنے اور عمرو عاص کے درمیان وسیع جگہ بیٹھنے کیلئے  
 دی وہ بیٹھے معاویہ نے خدا کی حمد و ثنا کی عبادہ کے  
 فضل و سبقت اسلامی کا بیان حضرت عثمان کے فضل  
 و مظلومیت کا ذکر اور عبادہ کو اپنی معیت پر آمادہ کیا  
 انہوں نے کہا کہ جو تم نے کہا میں سن لیا کیا تم دونوں  
 جانتے ہو کہ میں تمہارے درمیان میں کیوں بیٹھا ہوں



جلست بینکما قال نعم لفضلته  
 وسابقتك وشرفك قال والله  
 ما جلست بینکما الذل لك ما كنت  
 لا جلست بینکما فی سکانکما ولكن  
 بینا نحن فی سیر مع رسول الله اذ  
 نظر الیکما فسیوان انما اتخذنا  
 فقال لنا اذ ارایتموهما اجتمع عافوا  
 بینهما فانیما لاجتماع علی خیر  
 ابدا وانی انما لکما عن اجتماعکما  
 انزجر فی الاصل او ودا بن عسا  
 فی حجة اخبار الدم مع غویة قد  
 علی الله عاش بعد ولایة معویة  
 الخلافة وبذلک جزم المصیثم بن  
 هک وقل الله عاش لی سنة خمس

واربعین

حذیفہ بن یمان حب الله  
 في الاتقان للسيوطي مطبوع  
 ص ۱۰۲ عبید في كتاب القرائة عدة

دونوں نے کہا ہاں جانتے ہیں تم اپنے فضل سے بہت زیادہ  
 اور شرف کی وجہ سے بیٹھے ہو کہا لا والله میں اس کے نہیں  
 بیٹھا اور نہ میں تمہارے درمیان تمہاری جگہ پر بیٹھا  
 چاہتا تھا لیکن وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ ایک مرتبہ رسول اللہ  
 کے ساتھ جا رہے تھے کہ آنحضرت نے تم دونوں کو دیکھا  
 جبکہ تم باتیں کرتے ہوئے جا رہے تھے آپ نے فرمایا کہ  
 میں تم ان دونوں کو مجتمع دیکھو تو جدا جدا کر دینا اسلئے  
 کہ یہ دونوں کبھی خیر پر مجتمع نہیں ہو سکتے لہذا میں تمہیں  
 مجتمع ہونے سے منع کرتا ہوں۔

ابن حجر نے اصحاب میں لکھا ہے کہ ابن عسا کرنے ان کے  
 حالات میں معاویہ کے ساتھ ان کے بہت واقعات نقل  
 کیا ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ خلافت  
 کے بعد تک زندہ رہے یہی بیہتم بن عدی کی رائے ہے  
 اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ تک زندہ رہے

حذیفہ بن یمان  
 دہلی کے صفحہ ۱۰۲ پر ہے کہ عبید نے کتاب القرائة  
 میں انکو حفاظ قرآن میں سے شمار کیا ہے استیعاب

یہ حضرت حذیفہ رازدار رسول شہور تھے اسلئے کہ یہ حضرت کے ان خاص صحابہ میں سے تھے جنکو آپ نے منافقین  
 کے نام بتا دیے تھے حضرت عمر غزافیہ پوچھنا کرتے تھے کہ میرا نام بھی فہرست منافقین میں ہے  
 یا نہیں آپ کچھ جواب نہیں دیتے تھے ۱۲ مترجم



من الحفاظ في الاستيعاب  
عن قال قال رسول الله ان واثقا  
عليه فهاديا مهديا وقد تقدم  
ما يدل على ميله الى علي بن ابي طالب  
في حجة مقداد

محمد بن ابي حذيفة

في حجة الاصاب ج ٢ ص ٢٧٤

افرج يعقوب بن سفيان في تاريخه  
من طريق ابن المبارك عن حملة  
عن عثمان بن عفان عن عبد الله  
الاسدي حدثني ابي قال كنت مع عتبة

بن عامر قريبا من المنبر فخرج ابي  
حذيفة فخطب الناس ثم قرأ عليهم  
سورة وكان قارنا فقال عقبه  
رسول الله ليقران القرآن اناس

ايها ورتوا فمهم فسمع ابن ابي  
حذيفة فقال ان كنت صادقا

انك لمنهم في الاستيعاب كان

محمد بن ابي حذيفة اشده تاليبا على

عثمان لما قاموا على عثمان كان محمد

بن ابي حذيفة في حديث منقول  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول

محمد بن ابي حذيفة ابن جابر

في حديث منقول عن ابي حذيفة  
بن اسيد عن ابي حذيفة بن اسيد  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول  
عن ابي حذيفة بن اسيد عن ابي  
عليه السلام في حديث منقول

استيعاب میں ہے کہ یہ حضرت عثمان کے خلاف

بہت کچھ سعی کیا کرتے تھے جب لوگ عثمان کے قتل کو

کھڑے ہوئے تو یہ بھی ان کے معاونین میں سے تھے

اور اہل مصر کو حضرت عثمان سے بہت کچھ بگاڑا اور



والب وحوض اهل مصر في الامانة  
 ذكر ابو عمرو الكندي في امراء مصر  
 عهد المتدين بن سعد امير المصراع  
 كان توجبا لى عثمان لما قام الناس عليه  
 فطلب امراء الامصار وفتوح جاليه  
 وذلك في رجب سنة خمس ثلثين  
 واستناب عقبه بن العامر في نسخة  
 ابن مالك فوثب محمد بن ابي حذيفة  
 على عقبه فاخرج من مصر وذلك  
 في شوال منها ودعا الى خلع عثمان  
 واسفر البلا وحوض الناس على عثمان  
 ثم جهز ابن ابي حذيفة القوم  
 الذين ثاروا على عثمان فحاصروه  
 الى ان كان من قتلها كما في ايضا  
 ذكر خليفة بن خياط في تاريخه ان عليا  
 لما دلى الخلافة قد اقر محمد بن ابي حذيفة

على امرة مصر

علقم بن قيس

الذي هي في طبقات القراء على ما في  
 الاتقان مطبوع دھلی ص ۱۰۴  
 قد قرع على ابي جماعة من الصحابة

التي خلافت ترغيب في - اصابه من اسك منقول  
 كئي واقعات خاص طور پر مذکور ہیں - اور تاریخ  
 خلیفہ بن خیاط کے حوالے سے یہ بھی لکھا ہے کہ  
 حضرت علی نے اپنی خلافت کے زمانہ میں کہ  
 حکومت مصر پر برقرار رکھا۔

علقم بن قیس اتقان سیوطی مطبوع دہلی

صفحہ ۱۰۴ میں ذہبی کی کتاب طبقات قراء سے  
 منقول ہے کہ ابی کے سامنے بہت سے صحابہ  
 نے قرآن پڑھا اور پھر ان سے تابعین نے حاصل کیا



والخذ عنى من خلق من التابعين  
 فمن كان بالكوفة علقمه فى جبال  
 الكشى وبعثى الحماني قال حدثنا  
 شريك عن منصور قال قلت  
 لابي ااهيم اشهد علقمه صفين  
 قال نعم وحقب سيفه ثم قال  
 كان علقمه فقيها فى دينه قار  
 لكتاب الله عالما بالفرائض  
 شهد صفين واصيب احد  
 رجليه ففرج منها وفى جبال الطو  
 ية العلاء الحلى انه شهد فى

صفين

ابو ايوب الانصارى

الدينى فى حياة الحيوان انه لحد من  
 حفظوا القرآن على عهد رسول الله  
 واسد الغاب ج ۲ ص ۱۰۶ على طريق  
 محمد بن كعب القرظى انه من حفظ  
 القرآن على عهد رسول الله

والاستيعاب انه نادى اتقوا الله

عباد الله فى اهل بيت نبىكم وودوا

هم حقهم الذى جعله الله لهم

ابنى من س كوفه من علقمه تھے۔

رجال كشي من منصور منقول ہر کہ میں نے ابو ایوب  
 سے پوچھا آیا علقمہ صفین میں تھے کہا ہاں تھے  
 اور اپنی تلوار کو خوارج کے خون سے رنگین کیا پھر کہا  
 کہ وہ فقیہ مذہب قاری قرآن عالم فرائض مجاہد  
 صفین تھے اُن کے پیر میں ضرب آئی تو بہت  
 خوش ہوئے۔ رجال طوسی و غلامہ علامہ علی  
 میں ہے کہ وہ جنگ صفین میں تھے۔

ابو ایوب انصاری۔ دہلوی نے حیوة النبیون

میں لکھا ہے کہ یہ ان لوگوں میں سے ایک بزرگ  
 تھے جنہوں نے زمانہ رسول میں قرآن حفظ کیا تھا  
 اور یہی اسد الغاب ج ۲ صفحہ ۱۰۶ میں ہے استیعاب  
 میں ہے کہ انہوں نے لوگوں کو آواز دی کہ ای بندگان خدا  
 اہلبیت رسول کے متعلق خدا سے ڈرو اور انکا وہ حق

جو خدا نے انہی کے لئے مقرر کیا ہے انہیں واپس دو

اسلئے کہ ہمارے دوسرے بھائیوں کی طرح تم نے بھی

اکثر مقامات اور بیشتر مجموعیں رسول کو یہ فرماتے



فقد اقام مثل ما سمع اخواننا في مقام  
بعد مقام النبينا ومجلس مجلس  
يقول اهل بيته ائمتكم بعدك وروي  
عليه يقول هذا امير المؤمنين قاتل  
الكفر بخذل من خذله مسعود  
من نصره فتوبوا الى الله من ظلمكم  
ان الله ثواب حليم ولا تتولوا عنه  
مديون ولا تتولوا عنه موصين و  
ايضا في الاستيعاب قال ابن الكلبي  
وابن اسحق شهد ابو ايوب مع  
علي رضي الله عنه الجمل والصفين  
وكما علي مقدمته يوم النهي واقام  
ايضا كان ابو ايوب الاضارعي مع  
علي رضي الله عنه في حروب كلها

### حديث الثمار

الكشي في رجاله عن حمزة بن عتيق  
قال خرج ابني الى العمق فحدثني قال  
فاستاذنت علي ام سلمة فضربت  
بيني وبينها حذرا فقالت لي انت  
ميتهم فقلت انما ميتهم فقالت كثيرا  
ما وابت الحسين بن علي بن كلاب قلت

ہوئے سنا ہے کہ میرے اہلبیت میرے بعد تھے  
امام میں اور آپ حضرت علی کی طرف اشارہ فرما  
کرتے تھے کہ یہ امیر المؤمنین اور قاتل کفار ہیں جو  
انکو چھوڑ دیکھا خدا اُسے پھوڑ دیکھا اور جو انکی مدد  
کرے گا خدا اسکی مدد کرے گا اپنے ظلم سے توبہ کرو کہ خدا  
توبہ قبول کرے والا ہے اور علی سے انحراف دروگرانی  
نہ کرو۔ استیعاب ہی میں ہے ابو ایوب جنگ جمل  
و صفین میں حضرت علی کے ساتھ اور جنگ نہر ظن  
میں آپ کے مقدمہ اکھیش تھے اور اسی کتاب میں ہے  
بھی ہے کہ آپ حضرت علی کے ساتھ تمام غزوات  
میں تھے۔

میشم ثمار۔ بنا بر روایت رجال کشتی حمزہ بن عتیق  
بیان کرتے ہیں کہ مجھ کے میرے پیر بند گوارے  
عمرہ کے لئے جاتے ہوئے بیان کیا کہ میں نے ایک مرتبہ  
حضرت ام سلمہ حاضر ہونے کی اجازت چاہی آپ  
نے میرے اور اپنے درمیان پردہ ڈال دیا اور کہا کہ  
تم میثم ہو میں نے کہا ہاں فرمایا میں نے حسین بن  
علی کو تمہیں بہت یاد کرتے ہوئے دیکھا ہے میں نے کہا



بن هو قالت خرج في غم له انفا  
 قلت انا والله اكثر ذكوره قاتله  
 السلام فاني مباحر فقلت يا جابر  
 فخرجي فاد هنيه فخرحت قد  
 لم يبق فقلت انا والله لئن دهنها  
 لخصين فيكم بالدماء فخر حنافا  
 ابن عباس جالس فقلت يا ابن عباس  
 سلفي عاشت من تفسير القرآن  
 فاني قرئت تنزيله على امير المؤمنين  
 وعلي تامله وقاتله عبيد الله  
 بن زياد في الاصابه جزو ٢٥  
 ان ذالك يعني قتله قبل مقدم  
 الحسين العراق بعشره ايام  
 قال الحافظ ابن منده من طريق  
 عن ابن حصيره حدثني محمد بن  
 مير الازدي قال اني لشاهد  
 حين اخبره ابن زياد فقطع يديه  
 ورجله فقال سلوني احد ثكفان  
 خيل الخيوني انه سيقطع لسانه  
 فان كان الاوشيك احق خرج شو  
 فقطع لسانه

آنحضرت کہاں میں فرمایا ابھی اپنی بکریاں دیکھنے چلے  
 گئے ہیں میں نے کہا والد میں بھی حضرت کو بیت  
 یاد کرتا ہوں آپ میرا اُسے سلام کہیں اسلئے کہ  
 مجھے جانے کی جلدی ہے آپ نے لونڈی کو حکم دیا اگر  
 میری دائرہ پر روغن اور خوشبو وغیرہ ملے اُسے  
 تعمیل کی میں نے کہا قسم خدا کی اگر آپ نے میری  
 دائرہ پر روغن و خوشبو ملی ہے تو یہ آپ ہی کی حمایت میں  
 خون خضاب دار ہوگی غرض ہم وہاں سے باہر آئے تو دیکھا  
 کہ ابن عباس ٹھکے ہوئے ہیں میں نے کہا ای ابن عباس مجھے تم سے  
 قرآن کے متعلق جو چاہو پوچھ لو اسلئے کہ میں علم تنزیل قرآن  
 حضرت علی سے حاصل کیا ہوں اور آپ نے مجھے تاویل قرآن بتائی  
 ہوں اور عثم بن ماریہ کا قاتل عبداللہ بن زیاد تھا۔ اصابع ٢٥  
 میں ہوں کہ قتل عثم امام حسین کے دار و عراق ہوئے سرور قبیل ہوا  
 عافظ ابن منده نے محمد بن حمیر از دی سے نقل کیا ہے  
 کہ جب ابن زیاد نے عثم کو بلوایا تو میں کچھ رہا تھا کہ اسے  
 آپ کے دونوں ہاتھوں اور ایک پیر کو کاٹا آپ نے فرمایا  
 کہ تمہیں جو کچھ پوچھنا ہو مجھ سے پوچھ لو میں جواب دینگا  
 اسلئے کہ میرے خلیل نے مجھے خبر دی ہے کہ اب عنقریب  
 میری زبان کاٹ ڈالی جائیگی۔ خورای ابن زیاد کا  
 ایک سپاہی نکلا اور آپ کی زبان کاٹ لی۔



قال الحافظ ابن حجر ان قوله في  
الرواية خلیل وید علی بن ابي طالب  
بریر بن خضیر المحدث

ابصار العین فی انصار الحسین  
مطبوع نجف ص ۷۰ العلامة  
الشیخ الشیخ محمد السماوی کان  
بریر شیخا تابعا ناسکا قارئا  
ملقان من شیوخ القراء ومن  
اصحاب امیر المؤمنین وکان من  
اشرف اهل الکوف من الیہدیین  
وهو خال لابی اسحق المحدث السیسی  
فی رجال الکشی بریر بن خضیر  
وکان یقال له سید القراء

محمد بن جریر الطبری فی واقعة  
کربلاء خرج یزید بن معقل من  
بنی عمیرہ بن ربیعہ وهو حلیف  
لبنی سلمہ بن عبد القیس فقال  
یا بریر بن خضیر کیف تری الله  
صنع ملک قال صنع الله لی خیرا  
وصنع الله ملک شر قال کذبت

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ خلیل سے اس قول میں  
علی ابن ابي طالب تھے۔

بریر سہدانی۔ البصار العین فی انصار الحسین  
مطبوع نجف صفحہ ۷۰ علامہ زماں شیخ نور محمد  
میں ہے کہ بریر شیخ تابعی عابد زاید قاری قرآن مجید  
قرار و اصحاب امیر المؤمنین سہدائیوں میں سے تھے  
کوثر اور ابوالفتح سہدانی سبعی کے ماموں تھے

رجال کشی میں ہے کہ انکو سید القراء کہتے تھے۔

محمد بن جریر طبری نے بسلسلہ واقعہ کربلا لکھا ہے کہ  
بن معقل حلیف بنی سلمہ نے نکل کر بریر سے کہا کہ خدا نے تم  
ساتھ کیا کیا کہا میرے ساتھ بہت اچھا کیا اور میرے  
ساتھ بہت بُرا کیا کہا تم جھوٹ بولتے ہو آج سے پہلے  
تو تم جھوٹے نہ تھے کہا تمہیں یاد ہے کہ میں تمہارے ساتھ  
بنی نودان میں جا رہا تھا اور تم کہہ رہے تھے کہ عثمان نے  
اپنے اوپر بہت ظلم کیا معاویہ ضال مفصل ہے اور



وقيل اليوم ما كنت كذا باهل تذاكو  
 اما انا اما شيك في بني لوزان  
 نقول ان عثمان بن عفان كان على  
 نفسه مسرفا وان معاوية بن ابي  
 سفيان ضال مضل وان امام الهك  
 والحق على بن ابي طالب بريرا شهيد  
 ان هذا راجع وقولي فقتل يزيد بن  
 معقل فاني اشهد انك المضاير  
 فقتل لدير ابن خصير هل لك ان  
 اهلك ولندع الله ان يعين  
 الكاذب وان يقتل المبطل ثم  
 يخرج فلا بارزك قال فخر جاففا  
 يدي ما لا الله يد عوانه ان يعين  
 الكاذب وان يقتل الحق المبطل  
 وزكل واحد من مال صاحب  
 اختلافه بدين فضر بيزيد  
 معقل بيزيد بن خضير فبته خفيه  
 فضر شيئا وضر به بيزيد بن خضير  
 سيرة قدت المغضر  
 وبلغت الدماغ فخر فكانا

امام بہ ایت وحق امیر المؤمنین حضرت علی ہیں بریر نے کہا  
 میں گواہی دیتا ہوں کہ یہی میری رائے اور یہی میرا قول ہے  
 یزید نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ تم گمراہ ہو فرمایا کیا  
 یہ ممکن ہے کہ میں تم سے مباہلہ کروں اور ہم خدا سے دعا  
 کریں کہ وہ جھوٹے باطل پرست پر لعنت کرے پھر میرا  
 میں نظر کرتا کہ میں تجھ سے جنگ کروں راوی کہتا ہے  
 کہ یہ دونوں نکلے اور خدا کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا کی  
 کہ جھوٹے پر لعنت کرے اور حق پرست باطل پرست کو  
 قتل کر دے پھر ایک سے دوسرے پر حملہ کیا ایک ایک  
 ضرب لگائی یزید نے وار کیا تو ہلکی سی ضرب پڑی جس  
 سے بریر کو کچھ نقصان نہ پہنچا اور بریر نے تلوار ماری تو  
 مغضر کو کانکر دماغ پر پہنچی اور وہ گھوڑے سے گر پڑا۔



حنظله بن اسعد الشامي

ابصار العين في انصار الحسير  
كان حنظله بن اسعد الشامي  
وجه من وجه الشيعة السن  
وفصا مشجعا قارئا ونادي  
في اصحاح عمر بن سعد يا قوم اني  
اخطا عليكم مثل يوم الاحزاب مثل  
حباب قوم نوح وعاد وثمود و  
الذين من بعدهم ما الله يريده  
ظلمنا للعباءة يا قوم اني اخطا عليكم  
يوم التناد يوم قولون مدبرين  
مالك من الله من عاصم ومن  
يضال الله فماله من هادي او  
لا تقتلوا احسنا اني استحيكم بفتنة  
وقد خاف من افتره

عبد الرحمن بن عبد ربه الانصاري  
في اسد الغاب ج ٢ ص ٣٠٧ قال  
ابو ايوب الانصاري ابو عمر بن  
عمر بن محصين وابو زبيب و  
سهل بن حنيف وحمزة بن ثابت  
وعبد الله بن ثابت الانصاري

حنظله بن اسعد الشامي

الحسين بن علي بن ابي طالب  
صاحب لسان و فصاحت مشجعا قارئا  
انہوں نے لشکر عمر سعد کو آواز دی کہ اے قوم میں  
میں سے متعلق ایسے عذاب سے ڈرتا ہوں جیسا  
پہلی امتوں مثلاً قوم نوح وعاد و ثمود اور انہوں  
کی قوموں پر نازل ہوا خدا بندوں پر ظلم نہیں  
کرتا چاہتا میں تمہارے متعلق روز قیامت سے  
ڈرتا ہوں جس دن تم اٹھے پاؤں لوٹاؤ گے جاؤ گے  
عذاب خدا سے تمہیں کوئی بچا نہیو الا انہو گا جس سے  
خدا توفیق دے ایت سلب کرے اسے کوئی ہدایت نہیں  
اے قوم! تم حسین کو قتل نہ کرو کہ اس سے خداوند  
اپنا عذاب نازل کر کے تمہارے بیچ و بن اکھاڑے گا  
اور افتراء کرے والا ناکام ہے۔

عبد الرحمن بن عبد ربه الانصاري

اسد الغاب ج ٢ ص ٣٠٧ میں ہے کہ یہ اس جگہ  
میں سے ہیں جنہوں نے رسول کی یہ حدیث نقل کی  
ہے کہ خبردار ہو جاؤ خدا میرا ولی ہے اور میں نبی  
کا۔ آگاہ ہو جاؤ جس کا میں مولی ہوں اس کے علی بھی  
مولی ہیں خداوند ابو علی سے محبت رکھے تو اس



وحبشی بن قتاده السلولی عبید  
بن غار بله انصاری و نغاب بن عجلان  
الانصاری ثابت بن دبیعة الانصاری  
و ابو فضالة الانصاری و عبد الرحمن  
بن عبد رب الانصاری شهیدان  
ممنار رسول الله یقوال الان  
الله عز وجل ولی و انا ولی المؤمنین  
و من کنت مولاه فعلی مولاه  
الحکم و الامین و الابرار و عاد من عاداه  
و احب من احبه و ابغض من ابغضه  
و احسن من احسنه

ابصار العین للعلامة الشیخ محمد  
بن علی بن ابیطالب هو الذی علم  
عبد الرحمن هذا القرآن و رباہ  
طبری عده ممن استشهد  
بنیہ الحسین بن علی بن ابیطالب  
کیلاہ یوم عاشور

کنانہ بن عقیق التغلبی  
ابصار العین کان کنانہ بطلائین  
طال الکوفہ و عابد من عبادہا  
فما من قراء یلجاء الی الحسن

سے محبت رکھے جو اُسے دشمنی رکھے تو اس سے دشمنی  
رکھے جو اُسے دوستی رکھے تو اسکو اپنا دوست قرار دے  
جو اُسے بغض رکھے تو اُس سے عداوت رکھے اور  
جو انکی مدد کرے تو اسکی اعانت فرما۔

ابصار العین میں ہے کہ حضرت علی نے انکو تعلیم  
دی اور انکی پرورش کی تھی۔

طبری نے انکا شمار شہداء کر بلا میں کیا ہے۔

کنانہ بن عقیق تغلبی۔ ابصار العین میں ہے  
کہ یہ کوفہ کے بہادروں میں سے ایک بہادر اور وہاں  
کے عابدوں اور قاریان قرآن میں سے تھے کر بلا میں  
سید الشہداء کے سامنے قتل ہوئے۔



في الطفة قتل بين يديه

نافع بن هلال الجلي

ابصار العين كان نافع سيدا

شريفيا سرياً شجاعا وكان قارئا

كاتباً من حملة الخد من اصحاب

امير المؤمنين <sup>ثالث</sup> حضرت معجرو ويدا

في العراق وقد استشهد يوم عاشورا

ويقول في دجوه انا الجلي انا على دين علي

واضح التركي

ابصار العين ص ٨٥ كان واضح

غلاما تركيا شجاعا قارئا

المجلسي ثم خرج غلام تركي كان

الحسين كان قارئا للقران فخل

بقاتل ويخرج ويقول

البحر من طعن محمدي يسطل

والجوهن سعي بنلي تمتلي

اذا حسامي في صيني تجلي

ينشق قلب الحاسد للجلي

فقتل جماعة ثم سقط صريعا فجاء

الحسين فبكي وومع خده عليا

فتفتح عيني فرأى الحسين فتقسم ثم

نافع بن هلال جلي - ابصار العين ص ٨٥

کہ یہ سردار شریف - سخی - شجاع - قاری قران

کاتب اور سچل اصحاب امیر المؤمنین عاملین

حدیث میں سے تھے آپ کے ساتھ عراق کی

تینوں لڑائیوں میں رہے اور روز عاشورا

کر بلا میں شہید ہوئے اپنے رخبر میں کہتے تھے کہ

میں جلی ہوں میں دین علی پر ہوں -

واضح ترکی - ابصار العين صفحہ ٨٥ پر ہے

کہ یہ شجاع اور قاری قران تھے - علامہ مجلسی تحریر

فرماتے ہیں کہ امام حسین علیہ السلام کا ایک تکی

غلام میدان میں آیا جو قاری قران تھا اور اسے

لڑنا اور اس طرح رخبر پر مصنا شروع کیا

دوریا میری آتش نیروز بازی و شمشیر زنی کے گرم ہو گیا

اور قضا میری تیر زنی و پکیاں اندازی کے نملو

جب میری تلوار میرے ہاتھ میں عریان ہوئی ہے

تو حامد کثیر الحسد کا دل شوق ہو جاتا ہے

واضح نے ایک جماعت کو قتل کیا گھوڑے پر بیٹھ کر

سید الشہداء تشریف لائے گریہ فرمایا اپنا فرسار

واضح کے خسار پر رکھا انہوں نے آنکھیں کھولیں

اور سکر اتے ہوئے واصل رحمت خدا ہوئے -



ام المؤمنين ام سلمة

في الاقنانه ان عبيد في كتابه القل  
عد هاسن الحفظ في تاديه الطار  
لها قلت لعلنا ابني يا ابي المؤمنين  
ولا ان اعصى الله عز وجل وانك  
لا تقبله مني فخرجت معك تعق  
الى حب البصرة وهذا ابني عمرو  
والله لهو اعز علي من نفسي فخرج  
معك فيشهد مشاهدك و  
حي التي نمت عا عن الخروج الى حب  
علي بن ابي طالب فما انتجت في الصوا  
الحق لا يخرج اخبر البغوي في معج  
عن محمد بن انس ان النبي قال استاذ  
ملك القطر ريدان يزور فاذن له  
يو في يوم ام سلمة فقال رسول الله  
يا ام سلمة احفظي علينا الباب لا  
يدخل احد فبينما هي على الباب  
دخل الحسين فافتح فوثب  
على رسول الله فجعل رسول الله  
يقلد فيقله فقال له الملك يا محبة

ام المؤمنين ام سلمة

الاقنانه في كتاب القرائة في ايكو حفاظ قران  
میں سے شمار کیا ہے تاریخ طبری میں ہے کہ آپ نے  
حضرت علی سے فرمایا کہ اے علی اگر عورتوں کے لئے  
جہاد ناجائز نہ ہوتا اور تم میرے جہاد کو قبیح نہ سمجھتے  
تو میں تمہارے ساتھ جنگ جمل میں جلتی۔ البتہ یہ  
میرا فرزند عمرو جو مجھ جان سے زیادہ پیارا ہے تمہارے  
ساتھ رہے گا۔ آپ نے حضرت عائشہ کو حضرت  
علی سے لڑنے سے روکا تھا مگر وہ نہ مانیں۔

ابن حجر نے صواعق محرقة میں ابو حاتم نے اپنی تفسیر میں  
احمد نے عبد بن حمید نے۔ ملا علی مستقی نے۔  
ترمذی نے اور زیادة المسند میں ابن احمد نے  
اس روایت کو کئی کئی طرح سے تفصیلاً کے ساتھ  
نقل کیا کہ رسول اللہ کے پاس فرشتہ ایک مٹی لایا اور  
خبر دی کہ یہ مقتل حسین کی خاک ہے جب یہ خون تازہ ہوگا  
تو مجھ لےجے کہ آپ کا فرزند حسین شہید ہو گیا آپ نے وہ خاک  
حضرت ام سلمہ کو دی انہوں نے اسکو شیشہ میں رکھا  
روز عاشورہ وہ خون تازہ کی طرح سرخ ہوئی اور  
ام سلمہ نے جناب سالتاب کو گریہ کنان خاک آلود



نواب میں دیکھا (باختلاف الفاظ)

قال نعم قل ان امتك مستقلة  
وان مشيت اريك المكالم <sup>تقبل</sup>

عبد قاروه فجاء بسهلة وراي <sup>خفته</sup> احمر

ام سلمة فجعلته في ثوبها قال ثابت

كنا نقول انما كويلا واخرجه ايضا

ابو حاتم في صحيحه ورواه <sup>محمود</sup> ابو حاتم

ورواه عبد بن حميد وابن احمد <sup>في</sup> النضا

لكن في بيان الملك جبرئيل فان صح

فهما واقعتا وزاد الثاني ايضا انه

سماها وقال يوم كوي بلسه والسهلة

بكسر الهمزة مل خشن ايسر بالدقاق

النام وفي رواية الملاي ملا <sup>المتقى</sup> على

وابن احمد في زيادة المسند <sup>قالت</sup>

ثم ناولني كفا من تراب احمر وقال ان

هذا من تراب الارض التي يقتل بها

فمق صار دقا فاعلم انه قد قتل

قالت ام سلمة فوضعت في قارورة

عندك وكنت اقول ان يونا يخرج فيه

وما ليوم عظيم

وفي رواية عنها ما صبت يوم قتل

الحسين وقد صار دقا فاعلم انه قد قتل



ثم قال يعني جبرئيل الاربعة توبة  
مقتله فجاؤ بخصيائهم فخطاهن رسول الله  
في قارورة قالت ام سلمة فلما كان ليلة  
قتل الحسين سمعت قائلاً يقول  
يا ايها القاتلون جهلا حسينا  
ابشروا بالعذاب والتذليل  
فكلمتكم على لسان ابن دا

ودوموسى ومحامى الانجيل  
فلما نيكيت وفتحت القارورة فأتوا  
بخصيائهم فحجرت دما وفي الصوا  
بضا فخرج الترمذى ان ام سلمة  
بنت النبي باكياء براسه ومحجته  
واب فسلته فقال قتل الحسين

عبد الله بن عباس ترجمان قران ذہبی نے  
طبقات قرار میں لکھا ہے کہ جن لوگوں نے اپنی کے  
ساتھ قران پڑھا انہیں سے ابن عباس بھی ہیں  
علامہ سید حسن صدر نے کتاب تاسیس الشیعة الکرام  
لفنون الاسلام میں لکھا ہے کہ وہ ان شیوخ قرار  
میں سے تھے جو قرأت قران میں مرجع تھے انہوں نے

عبد الله بن عباس ترجمان قران  
بعضی فی طبقات القراء قد قرأ  
من جماعۃ من الصالحین منهم ابن  
س العلامۃ السید حسن  
صدر فی تاسیس الشیعة الکرام  
الاسلام عدد من شیوخ



القارئ عن امير المؤمنين و ابی  
 بن کعب فی الاستیعاب لابن  
 عبدالبر وینا من جوه من سعید  
 بن جبیر عن ابن عباس قال توفي  
 رسول الله وانا بن عشرين سنين  
 وقد قرأت المحکم بعف المفضل  
 السید هو تقي الزینک فی شرح  
 احیاء العلوم اخبر ابو نعیم فی  
 الحلیه من رواية يونس بن بكير  
 حدثنا ابو حمزة الثمالي عن ابي  
 لقطة ايت عن ابن عباس مجلسا  
 لوان جميع قریش فخرت به لكان  
 لها فخر القدرات النال اجتماعوا  
 حتى ضاق بهم الطريق فما كان  
 احد بقدر على ان يجي و لا ين  
 قال فدخلت عليه فاجتهدت بمكان  
 علي باب فقل ضع لي وضوء قال  
 فوضاء و جلس و قال اخرج  
 فقل لهم من كان يريد ان يستل  
 من القرآن و حروفه فليدخل  
 ح

استیعاب میں ہو کہ آپ نے فرمایا جب مجلس  
 رسالت آئے رحلت فرمائی تھی میں دس برس  
 تھا اور سورہ محمد سے آخر تک قرآن پڑھا  
 کر لیا تھا۔

سید مرتضیٰ زبیدی نے کتاب احیاء العلوم  
 میں ابو صالح سے نقل کیا ہے کہ میں نے  
 ابن عباس کی مجلس علم و قرآن ایسی  
 دیکھی کہ اگر اس پر تمام قریش فخر کریں  
 تو مجباً ہے۔ میں نے دیکھا لوگوں کا انفراد  
 ہجوم ہے کہ راستہ تنگ اور آمد و رفت  
 ناممکن ہے میں نے جا کر آپ کو خبر دی کہ  
 دولت پر اس قدر جمع ہے فرمایا وضو کے لئے  
 پانی لاؤ پھر وضو کر کے بیٹھے اور فرمایا کہ جاؤ  
 ان لوگوں سے کہہ دو کہ جو قرآن اور احادیث  
 کے متعلق کچھ پوچھنا چاہتا ہو وہ  
 آجائے میں نے جا کر انہیں آواز دی وہ  
 اندر آ گئے یہاں تک کہ تمام مکان اور چوڑ  
 بھر گیا اور حسن حیر کا ان لوگوں کو سوال کیا



فاذنتمهم فدخلوا حتى طمئنا البیت و  
 الحجۃ فمأسئلوه عن شئی الاخرجهم  
 عنہم وذاہم ثم قال اخوانکم فخرجوا  
 ثم قال اخرج فقل من اراد ان یستحل  
 عن تفسیر القرآن تاویلہ فایدخل  
 قال فخرجت فاذنتمهم فدخلوا حتی  
 طمئنا البیت و الحجۃ فمأسئلوه عن شئی  
 الاخرجهم بمرور ذاہم ثم قال اخوانکم  
 فخرجوا فی الاستیغاثہ عند عبد  
 بن عباس مع علی الجمل و الصنفین  
 النضر و ان

فی صحیح البخاری باب قول المریض  
 قوموا عنی عن عبید اللہ بن عبد اللہ  
 عن ابن عباس قال لما حضر رسول  
 اللہ فی البیت رجال فیہم عمر بن الخطاب  
 قال النبی ہلم اکتب لکم کتابا لا تضلوا  
 بعدہ فقال عمران النبی قد قلب  
 علیہ الوجع و عند کہ القرآن حسینا  
 کتاب اللہ فاختلف اهل البیت  
 فاختصموا منہم من یقول قولہ  
 لیکتب لکم النبی کتابا لا تضلوا

آپ نے اسکا کافی دوائی جواب دیا۔ اسکے  
 بعد اُسے کہا کہ تمہارے اور بھائی بھی دروازے  
 پر کھڑے ہیں یہ سنکر وہ لوگ چلے گئے۔ مجھ سے  
 فرمایا کہ جاؤ ہو اور لوگ کھڑے ہیں اُسے کہو  
 کہ جو تفسیر و تاویل قرآن کے متعلق کچھ پوچھنا  
 چاہتا ہو وہ آجائے میں نے جا کر ان لوگوں کو  
 آنے کی اجازت دی وہ آکر کھڑے ہوئے  
 پھر اُسے بھی کہا کہ تمہارے اور بھائی بھی دروازہ  
 پر کھڑے ہیں (اور اسطرح سلسلہ چلتا رہا)

استیغاثہ میں ہے کہ آپ جنگ جمل و صفین و نہروان  
 میں حضرت علی کے ہمراہ تھے۔ صحیح بخاری میں حدیث  
 قرطاس کو مفصل نقل کرتے ہوئے حسب طرح کچھ سابق  
 میں بیان کی گئی۔ عبید اللہ سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس  
 کہا کرتے تھے بڑی مصیبت وہ مصیبت تھی جو اصحاب  
 کے اختلاف اور شور و غوغا کی وجہ سے رسول کے اور  
 اس امر کے درمیان حائل و مانع ہو گئی کہ آپ اُن کے  
 لئے وہ کتبہ تحریر فرمائیں۔



و منهم من يقول ما قل عمر فلما التوا  
 اللغظ والاختلاف عند النبي قل النبي  
 قوموا عني قال عبيد الله فكان ابن  
 عباس يقول ان الرزق كل الرزق بيد  
 حال بين رسول الله وبين ان  
 يكتب لهم خالك الكتاب من اختلافهم

ولغظهم الذي في حياة الحيوان  
 روى عن ابن عباس عن رسول الله  
 من سب عليا فقد سبني من  
 سبني فقد سب الله ومن سب  
 الله كتب الله على منخرط في النار  
 ابو الاسود الدؤلي

نقيب الساحة المصيرية السيد  
 محمد علي البلادي في كتاب التعريف  
 بالنبی والقران الشريف ما دخل في  
 العرب في الاسلام من الفرس وغيرهم  
 ونشاء الحسن علي الا سنة حنيف  
 على القران ان يلحن قرائته فطلب  
 زياد بن ابيد وكان امير العراق الى  
 ابي الاسود الدؤلي وهو من كبار الثا  
 المتقين للقران ان يضع للناس

دسیری حیوة اخیوان میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس  
 نے جناب رسالت مآب سے روایت کی ہے  
 کہ جس نے علی کو برا کہا اُس نے مجھے برا کہا جس نے  
 مجھے برا کہا اُس نے خدا کو برا کہا اور جس نے خدا  
 برا کہا اس کو خدا سنہ کے بھل جہنم میں ڈال دیا  
 ابو الاسود دؤلی سید محمد علی بلادی نقیب  
 مصر کتاب التعریف بالنبی والقران الشریفین  
 لکھتے ہیں کہ ابو الاسود دؤلی جو کبار تابعین  
 بہترین قاریان قران میں سے تھے انہوں نے قران  
 کے کلمات کے آخر میں اعراب لگائے اس طرح  
 فتح کے لئے حرف کے اوپر ایک نقطہ زیر کے  
 نیچے ایک نقطہ پیش کے لئے برابر میں ایک نقطہ  
 اور نوین کیلئے دو نقطے



علامتا تضبط قرأتهم فشكلوا  
 الکلمات من المصحف الشريف و  
 جعل الفتحه نقطه فوق الحرف و  
 للکسرة نقطه تحتہ والضمه نقطه  
 الى جانبہ وجعل علامته الحرف المنون  
 نقطتين ابن حجر في الاصابه قال  
 ابن سعد استخلف ابن عباس على  
 البصره فاقره على وعن ابی العباس  
 المبرد قال اول من وضع العربيه  
 ونقط المصنف ابوالاسود وقد  
 ابوالاسود ومن نفج له الطريق  
 قال تلقية عن علي بن ابي طالب  
 بغية الوعاة في طبقات النجاة  
 للسيوطي كان من سادات التابعين  
 ومن اكل الرجال ما ياواسم  
 شيعيا شاعرا سريعا الجواب في  
 شدة رغبته علمه ابيضا وشهد معه  
 الصفيين العسقلاني في الاصابه  
 قال المزياني صاحب ابوالاسود الى  
 البصره في خلافة عمر ولاة على  
 البصره فخلا لابن عباس كان

ابن حجر نے اصابہ میں لکھا ہے کہ ابن عباس (رضی اللہ عنہ)  
 خود جنگ عین میں گئے تھے تو انکو اپنی جگہ پر حاکم  
 بصرہ مقرر کر گئے تھے اور حضرت علی نے بھی انکو  
 اس جگہ پر برقرار رکھا تھا۔ ابوالعباس مبرد کہتے  
 ہیں جس نے سب سے پہلے قواعد عربی کو وضع کیا اور  
 قرآن پر نقطے لگائے وہ ابوالاسود میں اُن سے کسی نے  
 پوچھا کہ تم کو اعراب نقطہ کا یہ طریقہ کس نے بتایا کہا میں نے  
 حضرت علی سے سیکھا۔ بغیۃ الوعاة سیوطی میں ہے کہ  
 یہ سادات تابعین میں سے تھے انکی رائے بہت کامل  
 اور عقل بہت صاحب تھی یہ شیعہ۔ شاعر حاضر الحجاب  
 ثقہ الحدیث مصاحب حضرت علی اور جنگ عین  
 میں آپ کے ساتھ تھے۔

عسقلانی نے اصابہ میں لکھا ہے کہ ابوالاسود غلام  
 حضرت عمر کے زمانہ میں ہجرت کر کے بصرہ چلے گئے  
 تھے اور حضرت علی نے ابن عباس کی جگہ پر انکو والی  
 بصرہ مقرر کیا تھا اور یہ علوی المذہب تھے



علوی المذہب وقال ايضا  
ابوالاسود معد في طبقات  
من الناس صوفي كلبا مقدم  
كان معد حافا للتابعين والفقهاء  
والشعراء والمحدثين الاشراف  
والفرسان الاغراء والدهاة و  
الحاضري الجواب والشيعة

ابوعبدالرحمن السلمي

ابن حجر في الصواعق ط م ط  
افند (ای علیا) احد من جمع القراء  
وعرضه علی رسول اللہ صرض  
علیه ابوالاسود الدلی وابو  
عبدالرحمن السلمي وعبدالرحمن  
ابن ابی لیلة في الاستيعام ط  
حیدر آباد الجزء الاول ص ۲۹  
واما ابوعبدالرحمن السلمي الصحيح

اندر کما مع علی رضا العلامة السيد  
حسن الصدر في تاسيس الشيعة  
الكرام لفنون الاسلام فرع  
ابوعبدالرحمن السلمي على امير المؤمنين  
کافي في جمع البيان وطبقات القراء

انکالوگوں کے ہر طبقہ میں شمار تھا اور وہ ہر طبقہ  
میں اول تھے جن طبقوں میں انکا شمار تھا وہ ہر  
طبقہ تابعین۔ طبقہ فقہاء۔ طبقہ شعراء۔ طبقہ  
محدثین۔ طبقہ اشراف۔ طبقہ فرسان۔  
طبقہ امراء۔ طبقہ مدبرین و ماہرین۔ طبقہ  
حاضر جوابان۔ طبقہ شیعہ

ابوعبدالرحمن السلمي - صواعق محرقة مطبوعہ

صفحة ۲۹ مصنف ابن حجر میں ہے کہ حضرت علی ابی  
لوگوں میں سے تھے جنہوں نے قرآن کو جمع کیا اور  
رسول کے سامنے پیش کیا اور آپ کے سامنے  
ابوالاسود دلی۔ ابوعبدالرحمن السلمي۔ اور عبدالرحمن بن  
ابی لیلی نے پیش کیا۔

استیعاب مطبوعہ حیدر آباد ج ۱ صفحہ ۲۹ میں ہے  
کہ بنابر قول صحیح یہ حضرت علی کے ساتھیوں میں سے تھے۔

علامہ سید حسن الصدر نے کتاب تاسيس الشيعة میں  
لکھا ہے کہ ابوعبدالرحمن نے حضرت علی کو قرآن  
پڑھ کر سنایا جیسا کہ مجمع البیان اور طبقات قراء  
میں ہے



وفی رجال البرق فی خواص علیہ  
من یضی ابو عبد الرحمن عبد اللہ  
بن حبیب السلس

ابوزید ثابت بن زیدک الانصاری

ابن عبد البر قال الخرز جیون منا  
لربیعہ قرء القرآن علی عہد رسول  
اللہ لم یقر غیر ہم وعدہ الرابع

ابا زید ثابت بن زید

العلامة الحلی فی خلاصة الرجال  
هو (ای ابو زید) احد الستة  
الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول  
اللہ وعدہ من القسم الاول  
(ای الامم و احین) فی الاستیعاب

انذ شیعہ

عبد الرحمن بن ایزى الخزازی

ابن حجر العسقلانی نے دو عن خلیفہ  
بن خیاط و یعقوب بن سفیان و النجاشی  
و الترمذی) انہ صحابی و قال (ای

عبد الرحمن) شہد فامع علی من

بایع بیعة الرضوان تحت الشجرة

ثمان ما کفر بک صفیر فقتل

اور رجال برقی میں ہے کہ قبیلہ بنی مضر میں جو لوگ حضرت  
علی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رکھتے تھے ابو عبد الرحمن  
بھی تھے۔

ابوزید ثابت بن زید انصاری۔ ابن عبد البر

لکھتے ہیں کہ خرز حبشیوں کا قول ہر کس میں سے چار آدمیوں  
نے رسول کو قرآن پڑھ کر سنایا انکے علاوہ کسی نے  
نہیں سنایا اور وہ انہیں سے چوتھا ابو زید کو شمار کرتے

ہیں۔

علامہ علی نے خلاصۃ الرجال میں تحریر فرمایا ہے کہ  
یہ ان چھ لوگوں میں سے تھے جنہوں نے رسول کے  
زمانہ میں قرآن جمع کیا تھا اور انکو قسم اول یعنی  
حمد و حسین میں شمار کیا ہے۔ اور استیعاب میں ہے کہ  
یہ شیعہ تھے۔

عبد الرحمن بن ایزى خزازی۔ ابن حجر عسقلانی

نے متعدد ثقات و امامہ اہلسنت سے نقل کیا ہے  
کہ آپ صحابی رسول تھے اور آپ نے کہا کہ حضرت  
علی کے ساتھ جنگ صفین میں ہم آٹھ سو آدمی ان

لوگوں میں سے تھے جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت

رضوان کی تھی پس ہم میں سے تین سو ساٹھ آدمی قتل

ہو گئے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر نے جب ایک



ان من الخطا عندنا و نافع بن  
عبد الحارث الخازمي ان يوحده  
المثد لغرضنا و ان يخلف عبد  
معللا باقاره لكتاب الله عالم  
بالفرائض ابو يعلى لى و حدة  
اقرئهم لكتاب الله اقمهم في  
دين الله

### عبيد بن فضلة الخزاز

الذهبي في طبقات القراء انه من  
الذين قرأوا على ابو جبر في اخذ عنهم  
خلق من التابعين ذكر ذلك في  
مطبوع دهل ص ١٠

شيخ الطائفة الطوسي في كتاب  
الرجال قيل لا عمنش على من قرأت  
قال على يحيى بن زبابة و يحيى قراء  
على عبيد بن فضلة كان يقرأ كل يوم  
آية فخرج من القرآن في سبع اربعين  
سنة و انه كان يروي عن علي ٤

زازان ابو عمرو الفارسي الكندي  
ابن حجر في تقريب التهذيب صدق

دعنى كامى نافع خرازمى كودينه جبالى كامى  
بجى فرمايش كى كودى عبد الرحمن خرازمى كودينه  
اسلے كودى قارئ قرآن اور عالم احكام میں

ابو يعلى كا قول ہے كہ میں نے عبد الرحمن كودينه  
قارئ قرآن اور دين خدا میں بڑا فقيه پايا۔

عبيد بن فضلة خرازمى - ذہبی نے طبقات القراء  
میں بیان کیا ہے کہ یہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے  
ابی بن کعب كو قرآن سنایا اور اسے بہت سے تابعین  
نے حاصل کیا۔ یہی اتقان مطبوعہ دہلی صفحہ ۱۰۱

شیخ طوسی نے کتاب الرجال میں لکھا ہے کہ خزاز  
کہا گیا تم نے قرآن کو سنایا کہا یحیی بن زبابة  
کو اور یحیی نے عبيد ابن فضلة کو اس طرح کہ ہر روز  
ایک آیت سنایا کرتے تھے اور سنیتا لیس سال میں قرآن  
سنا کر فارغ ہوئے اور عبيد حضرت علی علیہ السلام  
سے روایات نقل کرتے تھے۔

زازان ابو عمرو الفارسی الكندي ابن حجر  
تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ زازان بڑے سچے



يرسل وفيه شيعية العلامة الخلى  
في الخلاصة عدة من خواص<sup>على</sup>  
الشيخ ابو علي في منتقى المقام<sup>منقول</sup>  
عن الخراج والجرائم وسعد<sup>لخفاذ</sup>  
عن اذان ابى عمرو قال قلت له  
يا اذان انك لتقرء القرآن فتحسن  
قراسته فعلى من قرأت فتبسم ثم  
قال ان امير المؤمنين عليه وانا  
انشد الشعر وكان لي حاج حسن  
فاجبه صوتي فقال يا اذان فهلا  
بالقرآن قلت يا امير المؤمنين فكيف  
لى بالقرآن فوالله ما اقرء منه الا  
بقدر ما اصيلي به قال فاذن<sup>منه</sup>  
فدوت منه فتكلم في ادب بطلا  
فاعرفته ولا علمت ما يقول ثم قال  
اقم فاك فتصل في فوالله ما  
زالت قدومي من عنده حتى حفظت  
القرآن اعرابه وهمزة وما احتجت ان  
اسئل عنه احدا بعد موقفي ذلك  
قال سعد فقصصت قصته فاذا<sup>ان</sup>  
على ابى جعفر قال صدق اذان بان

تھے احادیث مرسلہ نقل کرتے تھے اور مذہب شیعہ  
کہتے تھے علامہ علی نے غلامہ میں آپ کو خواص حضرت علی  
میں سے شمار کیا ہے۔ شیخ ابو علی نے مفتی المقال میں  
کتاب الخراج و الجراح سے نقل کر کے لکھا ہے کہ سعد  
کہتے ہیں میں نے زازاں سے کہا آپ قرآن بہت خوب  
پڑھتے ہیں آپ نے کس سے سیکھا ہے یہ سن کر زازا  
نے اے اور کہا کہ میں ایک شعر پڑھ رہا تھا حضرت علی  
ادھر سے گذرے چونکہ میری آواز بہت اچھی ہے  
آپ کو پسند آئی فرمایا اے زازاں تم قرآن کیوں نہیں  
پڑھتے میں نے کہا یا حضرت قرآن کیسے پڑھوں  
قرآن تو میں نے اتنا ہی پڑھا ہوں جتنا نماز میں پڑھتا  
ہوں فرمایا میرے قریب آؤ میں قریب گیا آپ نے میرے  
کان میں کچھ کہا جسے میں کچھ نہ سمجھا کہ آپ کیا کہہ رہے  
ہیں پھر فرمایا کہ منہ کھولو (میں نے منہ کھولا) آپ نے  
میرے منہ میں لعاب دہن ڈالا پس قسم ہے خدا کی  
میں ابھی وہاں سے بٹا نہیں تھا کہ قرآن مع تمام عرب  
وغیرہ کے مجھے حفظ یاد ہو گیا اور اسکے بعد سے جب تک  
کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہوئی سعد کہتے ہیں کہ  
میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے زازاں کا  
بیان کیا آپ نے فرمایا کہ زازاں سچ کہتے تھے المیزان  
نے انکے کان میں اسم اعظم کے ساتھ دعا کی تھی جو



امیر المومنین دعا لوزان بالام  
الاعظم للذی لا یود

زین جیش الاسکا

کنیت ابو موسیٰ او ابو مطرف ابن عبد  
الاسکاب فی حاشیۃ الاصابہ  
مطبوع مصر ج ۱ ص ۸۸۰ کان عالما  
باقران قارئاً فاضلاً الذہبی  
فی الطبقات من التابعین الذین  
قرءوا القرآن علی الصلح کذا فی الاختصاص  
ط ۱۰۴

العسقلانی فی الاختصاص قال عاصم  
کان من اعدائ الناس کان ابن مسعود  
یسئل عن العریبہ وقال ابیضا  
ابو وائل عثمانی و زرعلویا و کان  
مصلحاً ہما فی مسجد احد

عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری  
ابن حجر المکی فی الصواعق المحرقة  
من خواص علی وقال الذہبی (ای علی)  
احد من جمع القل و عمر ضد علی  
ادنی و عمر ضد علی ابی الاسود الدؤلی  
و ابو عبد الرحمن السلی و عبد الرحمن

کبھی ہندی نہیں ہوتا۔

زین جیش الاسدی

ابو مطرف بن اسعیاب مصنف ابن عبد البر  
مطبوع مصر ج ۱ ص ۵۸۸ میں ہے کہ زر عالم وقاری  
قرآن اور فاضل تھے زہبی نے طبقات میں انکو ان تابعین  
میں شمار کیا ہے جنہوں نے صحابہ کو قرآن سنایا تھا اپنی کتاب  
سیوطی مطبوعہ دہلی ص ۱۰۴ پر ہے۔

عسقلانی نے اصحاب میں لکھا ہے کہ بقول عاصم  
سے زیادہ عربی دان تھے اور ابن مسعود اُن سے علوم پر  
کے متعلق کچھ پوچھا کرتے تھے ابو وائل عثمانی اور  
زرعلوی تھے ان دونوں کے مصلح ایک مسجد میں تھے

عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری

ابن حجر مکی نے انکو صواعق محرقة میں خواص حضرت علی  
سے شمار کیا ہے اور ابن حجر کا قول جو ابو عبد الرحمن  
کے حال میں گزرا وہ اسے بھی متعلق ہے۔ علامہ علی  
نے خلاصۃ الرجال میں تحریر فرمایا ہے کہ اصحاب  
امیر المومنین میں تھے غزوات میں آپ کے ساتھ



بن ابی لیث العلاء الحلبي فخلع  
الرجال هو من اصحاب علي شهد  
ضربه الحجاج حتى اسود كنفاه  
الحسين علي

سعيد بن المسيب القمي  
ولد في خلافة عمر سنة ابن شهر آشوب  
في منار دباة علي امير المؤمنين

العلاء السيد حسن الصدوق  
وصيه ولم يفارقوه وشهدوا به  
في الجنازة والص ٤٢ اند في اخبر  
صار من خواص اصحاب علي بن الحسين  
بن علي بن ابي طالب وروى عن ابي نبي  
ذكر عند الرضاء القاسم بن محمد  
قال ابي سعيد بن المسيب فقال

كانا علي هذا الامر

سعيد بن جبیر الاسدي الكوفي اعلم  
كتاب التعريف بالشيخ القل الشافعي  
في بعض من كان يقرع القل على في  
الاصفي في الطبقة علي ما في الاتقان  
اصفي ص ١٠٤ انه شرع القل

قال ابن حجر كعب العلاء السعدي

دیتے تھے حجاج نے اُسے کہا کہ حضرت علی کو برا کہیں  
لیکن انہوں نے منظور نہیں کیا اس پر اس نے انکو اتنا مارا کہ  
انکے دونوں شانے سیاہ ہو گئے۔

سعيد بن مسيب قرشي يثرب في زمانه خلافت  
حضرت عمر پیدا ہوئے بقول ابن شهر آشوب انکو  
حضرت علی نے پرورش کیا علامہ سید حسن صدر لکھتے

میں کہ یہ برابر حضرت کی صحبت میں رہے جدا نہیں ہوئے  
اور آپ کے غزوات میں آپ کے ہمراہ تھے بخلاف الانوار  
ج ١١ صفحہ ٣٢ پر ہے کہ یہ آخر عمر میں بخلاف خواص علی بن  
الحسین بن علی ابن ابیطالب ہو گئے۔

بن نطی سے مروی ہے کہ امام رضا علیہ السلام کے  
ساتھ قاسم بن محمد کا جو آپ کے پدر بزرگوار کے ماموں تھے  
اور سعید بن مسیب کا ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا کہ وہ  
دونوں محب الہدیت تھے

سعيد بن جبیر اسدي کوفي اعلم التابعين  
كتاب التعريف بالشيخ القل الشافعي مطبوع  
صفحة ٦٦ میں ہے کہ یہ قرآن کو دو طرف سے پڑھ سکتے تھے  
اتقان سیوطی مطبوعہ دہلی صفحہ ١٠٢ میں بحوالہ طبقات  
نہی لکھا ہے کہ انہوں نے ابی بن کعب کو قرآن سنایا تھا  
علامہ سید حسن عرجی نے کتاب الرجال میں لکھا ہے



العمري في كتاب الرجال قتل القرآن في  
 في حديث الحرام وكان من خواص علي بن الحسين  
 بن علي بن ابي طالب وروى عن الامام جعفر  
 ما كان سبب قتل الحجاج له على هذا  
 الامر وكان مستقيما

الديري في حيوة الحيوان وعن عمر بن  
 عبد العزيز انه رأى الحجاج في المنام بعد موته  
 وهو جيفة سنت فقال ما فعل الله بك  
 قتلتني بكل قتل قلة قتله الاسعدي بن  
 فقتلني به سبعين قتلة ثم قال فاقبل  
 ما لك في ان الله قتل الحجاج بكل قتل  
 قتله قلة وحده الاسعدي بن جبير وهو  
 (يعني الحجاج) قد قتل عبد الله بن الزبير  
 وهو صحابي وسعيد بن جبير تابعي صحابي  
 افضل من التابعي فاجاب ان الحكمة  
 في قتل ان الحجاج لما قتل عبد الله بن الزبير  
 كان نظراً في العلم كثر وكان عمر  
 وانس بن مالك في غيرهما من الصحابة  
 ولما قتل سعيد بن جبير لم يكن له  
 نظير في العلم في قتل غيره  
 من المصنفين ان الحسن البصري

كان يرون في خانه كعبه من ابي ركن  
 پر حایہ خواص امام زین العابدین میں سے تھے امام  
 جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حجاج نے انکو  
 اسی سبب قتل کیا کہ امام زین العابدین کے خواص میں  
 سے تھے اور یہ مستقیم العقیدہ تھے۔

دیری نے حیوة الحيوان میں عمر بن عبد العزيز کے منقول  
 لکھا ہے کہ اسنے حجاج کے مرنے کے بعد اسکو خواب میں  
 بدبودار مردار کی طرح دیکھا پوچھا خدا نے تیرا کیا حال  
 کر دیا کیا کہ خدا نے مجھ کو میرا اس شخص کی عوض جسکو  
 قتل کیا تھا ایک مرتبہ قتل کیا سو اسعید بن جبير کے کا انکی  
 عوض میں ستر مرتبہ قتل کیا دیری کہتے ہیں کہ اس میں کیا  
 حکمت ہے کہ خداوند عالم نے سوائے سعید کے ہر  
 مقتول کے بدلے میں ایک مرتبہ قتل کیا حالانکہ حجاج نے  
 عبد اللہ بن زبیر کو بھی قتل کیا تھا جو صحابی رسول تھے  
 اور سعید تابعی اور صحابی تابعی سے افضل ہوتا ہوا  
 جواب یہ ہے کہ حجاج نے جب عبد اللہ بن زبیر کو قتل کیا  
 تھا تو عبد اللہ ایسے بڑے اہل علم موجود تھے مثلاً ابن  
 عمر اور انس وغیرہ مگر جب سعید کو قتل کیا تو انکی مثل  
 علم میں اسوقت کوئی نہ تھا۔ اور ایک سے زیادہ اہل  
 انصاف نے سارے کہا ہے کہ حجاج کو جب خبر قتل



بأنه قتل سعيد بن جبیر قال  
والله لقد مات سعيد بن جبیر  
مساو اهل الارض من مشرقها  
مغربها محتاجون لعلمه فمن هذا  
مغنى ضعف العذاب على الحجاء  
فنايه وقد قتل حماد بن عبد الله في شعبان

سعيد معلوم ہوئی تو کہنے لگے سعید انتقال کر گئے  
اور اہل ارض مشرق سے مغرب تک انکے علم کے  
محتاج ہیں اسلئے حجاج کو انکے قتل کا عذاب المصفا  
دیا گیا یہ شعبان ۹۴ھ میں قتل کئے گئے

## دوسری صدی کے حفاظ

محمد بن حسن بن ابی سارہ روایتی کوفی۔  
یہ محمد آئمہ قرآن تھے۔ ابو عمر دانی نے انکا ذکر طبقات  
القرآن میں کیا ہے انہوں نے قرأت کے طریقوں کو ابی عمرو  
سے نقل کیا ہے انکا شمار ائمہ روایات نقل کرنے والوں  
میں تھا اعمش نے روایات سنیں یہ منجملہ اہل کوفہ تھے  
انکی ایک مستقل قرأت ہے جو انہیں نقل کیجاتی ہے  
یہی تاسیس الشیعہ مصنف علامہ سید حسن صدر میں ہے

ثانیہ  
الحفاظ فی الما الثانی  
ابن الحسن ابن ابی سارہ  
الروایتی الکوفی  
واحد لا یمتد فی القرآن ذکوہ  
ابن الدانی فی طبقات القراء دو  
عروف عن ابی عمرو وهو معدود  
المقلین عنہ وسمع الاعمش  
عن جملة الکوفیین والاختیار  
قرآنہ تروی عنہ کذا فی تاسیس  
شعبة الکرام لفنون الاسلام  
السید حسن الصدوق

سیوطی نے بغیۃ الوعاة فی طبقات النجاشی میں کہا ہے

کہ انکی تصنیف یہ کتابیں ہیں۔ کتاب معانی القرآن

سیوطی نے بغیۃ الوعاة فی

مناہج الآثار کتاب



الوقف والابتداء الصغير  
الوقف والابتداء الصغير  
قال النجاشي ومحمد هذا كتاب  
الوقف والابتداء وكتاب العجمي وكتاب

اعراب القرآن

طاوس اليماني

عده الذهبي في طبقات القراء  
التابعين الحافظ قال العلامة السيد  
حسن الصدوق في تاسيس الشيعة  
هو امام القراء بمكة وفي الشيعة  
فنون الاسلام كان منقطعا

علي بن الحسين السجاد واقتبس  
في كتاب المعارف عده من الشيعة  
حيث قال الشيعة الحارثي الاعد  
وصعصعة بن صرحا والاصبع  
بن بناو عطية العوفي وطاوس  
والاعمش

فرزدق الشعاع

قال عطاء الدمشقي في كتاب المنتخب  
في تاريخ اديب العرب ولد الفرزدق  
في خلافة من الخطاط سنة ثمان مائة

كتاب الصغير - كتاب الوقف والابتداء الكبير  
الوقف والابتداء الصغير اور بنابر قول النجاشي  
الوقف والابتداء - كتاب النجاشي - كتاب اعراب القرآن

طاوس اليماني - زبهي في طبقات القراء  
تابعين حفاظ من في شمار کیا ہے۔ علامہ سید حسن  
تاسیس الشیعة میں فرمایا ہے کہ یہ مکہ میں امام قرآن تھے  
کتاب الشیعة وفنون الاسلام میں ہے کہ یہ امام  
زین العابدین علیہ السلام کے خاص اصحاب میں سے  
تھے۔

ابن قتیبة نے کتاب المعارف میں انکا شمار شیعوں  
میں کیا ہے جہاں یہ کہا ہے کہ شیعہ یہ لوگ ہیں۔  
حارث اعور - صعصعة - اصبع عطیہ - طاوس  
اور اعمش

فرزدق شاعر عطاء دمشق نے منتخب میں

لکھا ہے کہ یہ زمانہ خلافت دوم ستم مین پیدا  
ہوئے ان کے باپ غالب بعد واقعہ حمل حضرت  
علم بن ابیطالب کے پاس انکو لے کر لائے اور



بياور غالب بعد وقت الحمل الى  
 ابو المومنين علي بن ابي طالب بالبصرة  
 فقال ان ابني هذا من شعري و  
 فاسمع منه قال عله القرآن فكا  
 خالك في نفس الفرزحق فقيد  
 في وقت والي ان لا يحل قيد  
 حفظ القرآن وحفظه قال السيد  
 الرضوي في كتاب الغرر والدرر  
 الفرزحق شيعيا مائلا الى بني هاشم

اليعين بن سنان من مزار  
 عمران وبكر ابناء اعين ابو غالب  
 زادي المشهور قال السيد  
 طباطبائي المشتهر بحج العلوم  
 فوائد الرجال اليعين اكب بيت  
 كوفه من شيعة اهل البيت و  
 عظمى هم شاننا و اكثر هم رجالنا  
 الامام مدق وزمانا ادرك اولام  
 حواء والباقر والصادق وبق  
 و هم الى اوائل الغيبة الكبرى  
 انهم العلماء والفقهاء والقراء  
 وبلور رواية الحديث قال العلامة

کیا کہ میرا یہ بیٹا شعرائے مغیر میں سے ہے اس سے آپ  
 شعر سنئے آپ نے فرمایا اسکو قرآن پر معاویہ بات فرزحق  
 کے دل میں بیٹھ گئی اسی وقت اپنے بڑی ڈال لی  
 اور قسم کھائی کہ اسے بغیر قرآن حفظ کئے نہ کھولونگا  
 چنانچہ قرآن یاد کر لیا سید مرتضیٰ نے کتاب الدرر والغرر  
 میں لکھا ہے کہ یہ شیعہ اور بنی ہاشم کے گرویدہ تھے۔

آل اعین بن سنان امین سے زرارہ عمران  
 اور بکر اعین کے بیٹے اور ابو غالب زرارہ مشہور  
 قرآن تھے۔ سید مہدی طباطبائی بحج العلوم نے فوائد  
 رجالیہ میں فرمایا ہے کہ اعین کا خاندان کوفہ میں مشہور  
 شیعہ بہت بڑا عظیم الشان کثیر التعداد بہت سے  
 جلیل القدر افراد پر مشتمل طویل عرصہ سے تھا انہیں  
 سے پہلے لوگوں نے امام زین العابدین۔ امام باقر  
 اور امام جعفر صادق کا زمانہ دیکھا اور باقی لوگ امام  
 عصر کی غیبت کبرے تک رہے انہیں علماء فقہاء۔  
 قاریان قرآن۔ ادباء وایان حدیث ہوئے۔

علامہ علی بن غلامہ میں سلسلہ حالات زرارہ تحریر فرمایا



الحلی فی الخلاصة فی ترجمة ذرارة شيخ  
من اصحابنا في زمانه مستقدم وكان  
فقيهها قارئها متكلمها شاعر الاديبا قد  
اجتمعت فيرخصال الفضل والادب

ثقة صادق فيما يرويه وفي ترجمة  
حمران كان من اكبر مشايخ الشيعة  
المفضلين الذين لا شك فيهم  
وكا احد حملة القرآن ومن يحدو  
يذكر اسم في كتب القراءات وروى  
انه قرع علي الجعفر محمد بن علي قال  
السيوطي في الاتقان الحاكم في  
من طريق حمران بن اعين عن ابي  
الدلائلي عن ابي ذر قال جاء اعرابي  
الي رسول الله فقال يا نبي الله قال  
لست بنبئ الله ولكن نبي الله

قل الذمبي تحذ منك وحمرا دافضي  
محمد بن عبد الله الطيار

في كتاب منتهى المقال عن حمزة الطيار  
قال سئلني ابو عبد الله عن رجل من القران  
فان ما انا بذلك فقال لكن اقول قال  
عائني عن الفراء في قلت ما انا

کہیہ ہمارے علماء میں سے اپنے زمانہ کے استاد اور  
ان سب سے بڑھ کر تھے۔ فقیہ۔ قاری قرآن مجید  
شاعر ادیب۔ مجمع الحفصائل فضل دین ثقا اور  
صادق الحدیث تھے۔

حمران کے حال میں لکھا ہے کہ یہ شیعوں کے بڑے بڑے  
اساتذہ اور صاحبان فضل میں سے تھے جنکے مرتبہ میں  
شک شبہ کی گنجائش نہیں یہ عالمین قرآن اور ان کے  
میں سے تھے جنکے نام کتب قرأت میں شمار اور ذکر کیا  
جاتے ہیں مروی ہے کہ انہوں نے امام محمد باقر علیہ السلام  
کو قرآن سنایا سیوطی نے اتقان میں لکھا ہے کہ عالم  
میں بطریق حمران بن اعین نقل کرتے ہیں کہ ایک اعرابی  
بتاب رسالت کی خدمت میں آیا اور کہا یا نبی اللہ  
(غیر اغنام) فرمایا میں نہیں اسد نہیں ہوں بلکہ نبی  
ہوں۔

ذہبی کہتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے اسلئے کہ حمران اصفی  
محمد بن عبد الله الطيار۔ کتاب منتهی المقال میں

حمزہ بن محمد بن عبد الله الطيار سے منقول ہے کہ حمزہ سے امام  
جعفر صادق علیہ السلام نے قرأت قرآن کے متعلق  
سوال کیا میں نے کہا یا حضرت میں اس علم سے واقف نہیں  
فرمایا تمہارے باپ تو عالم قرآن تھے پھر مجھ سے



فقلت فقال لکن ابوک قال تم قل  
 من رجلا من قریش کالی صدیقوا  
 کما لما قالوا فاجتمع هو و ابوک عند  
 جعفر و قال لیقل کل منکما علی صنا  
 لیقل کل منکما صنا ففعلہ فقال  
 قرشی لابی جعفر قد علمت ما اردت  
 و دت ان تعلمی ان فی اصحابک  
 مثل هذا قال ۱۱ هو ذاک فلیفدیت

### یحییٰ بن وباث

الاتقان ط دھلی ص ۱۰۵ تجرد  
 تم راعتوا بضبط القرآن تم قنات  
 حق صاروا ائمة یقتد بهم و حول  
 ۱۱ تم علی یحییٰ بن وباث من التابعین  
 اعرف بالکوفہ قال الطوسی فی رجالہ  
 فی الامم علیہ من قرأت قال علی یحییٰ  
 بن یحییٰ بن وباث قرع علی عبید بن  
 اسلم کان یقرع کل یوم ایتہ ففرغ من  
 قرآنہ سبع و اربعین سنہ و یحییٰ  
 بن وباث کا مستقیم و ذکر الامم  
 کا اذ صلی کا مخاطب احدا و کذا

فرائض کے متعلق سوال کیا میں نے عرض کیا یا  
 حضرت میں علم فرائض بھی نہیں جانتا فرمایا  
 تمہارے باپ تو عالم فرائض تھے پھر فرمایا کہ قریش  
 میں سے ایک شخص ہمارا دوست عالم و قاری قرآن  
 تھا وہ اور تمہارے باپ ایک تیر ہمارے پرنسز گوارا امام  
 محمد باقر علیہ السلام کے پاس جمع ہوئے آپ نے فرمایا کہ  
 تم میں سے ہر ایک دوسرے سے علمی گفتگو اور کچھ سوال  
 کرے وہ دونوں تعمیل حکم قرشی نے آنحضرت کے کہا کہ میں آپ کا  
 مقصد سمجھ گیا آپ یہ مجھے بتانا چاہتے ہیں کہ آپ کے اصحاب میں سے  
 جلیل القدر لوگ ہیں فرمایا ہاں پھر تنہ انکو کیسا پایا۔

### یحییٰ بن وباث - اتقان سیوطی مطبوعہ دہلی صفحہ ۱۰۵

میں ہے کہ کچھ لوگ ضبط و حفظ قرآن میں منہمک ہو گئے اور  
 پوری مشقت و محنت صرف کی یہاں تک کہ وہ قابل اقتدار نہ  
 رجوع امام ہو گئے۔ پھر سیوطی نے یحییٰ بن وباث کو کوفہ کے  
 قاریان تابعین میں شمار کیا ہے طوسی نے اپنی کتاب جہاں  
 میں لکھا ہے کہ اعمش سے پوچھا گیا تم نے قرآن کو سنا یا کہا  
 یحییٰ کو اور یحییٰ نے عبید بن نضال کو اس طرح کہ ہر روز ایک  
 آیت پڑھتے تھے اور سنیا ایسے سر میں فارغ ہوئے یحییٰ مرد  
 مستقیم المذہب تھے۔ اعمش نے بیان کیا ہے کہ جب وہ نماز  
 پڑھتے تھے تو (بوجہ خلوص و خشوع) ایسے معلوم ہوتے تھے کہ

کہ سے باقر کر رہے ہیں ہی علامہ نے خلاصہ میں لکھا ہے۔



زید بن علی بن الحسین

قال ابن عیینہ فی عمدة الطالب للطبرانی

بمبئی ص ۱۱۲ فی حجة محمد بن یحییٰ زید

کما یحفظ القرآن وکذا ابانہ الی امیر المؤمنین

علی بن ابیطالب وھذا فضیلة حسنة

قال الشیخ الطوسی فی حجة عمر بن

موسیٰ الوجدی لہ کتاب قرأت زید بن

علی اخبرنا احمد بن عبد بن عن ابی بکر

الدوری عن ابی بکر محمد بن عمر بن سالم

الجبلی قال حدثنی ابو عبد اللہ محمد

بن سلیمان بن محبوب من اهل الکوفة

قال حدثنی ابی اھیم بن مسکین ابو اسحق

الھروی کتبت منہ فی الحریہ سنۃ ۲۶۱

حدثنی محمد بن کھمش ابو بکر الفراء

قال حدثنی عمر بن موسیٰ الوجدی قال ھذا

القرآن سمعنا عن زید بن علی بن الحسین

قال وسمعت زید بن علی یقول ھذا

قرآن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب قال

وطرأت اعلم بکتاب اللہ وناسخہ و

منسوخہ و مشکک و اعرابہ منہ قال

العلاء ابو شہر آشوب فی معالم

زید بن علی بن الحسین عمدة الطالب

بمبئی صفحہ ۱۱۲ مستفاد ابن عیینہ من سلسلہ مالک بن

یحییٰ بن زید لکھا ہے کہ یہ بھی اور ان کے باپ و ابوبکر

امیر المؤمنین تک تمام حافظ قرآن تھے۔

شیخ طوسی نے حالات عمر بن موسیٰ و جمعی میں لکھا ہے

کہ قرأت زید کے متعلق انکی ایک کتاب ہے اور ثقات

و معتبرین سے نقل کیا ہے کہ ایک موقع پر عمر بن موسیٰ

نے کہا کہ اس قرأت کو میں نے زید بن علی بن الحسین

سے سنا ہے اور یہ بھی کہتے ہوئے سنا کہ یہ امیر المؤمنین

کی قرأت ہے اور عمر کہتے ہیں کہ میں نے کتاب خدا

اور اس کے نسخ و منسوخ و مشککات و اعراب کا جاننے

والا زید سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا۔

علامہ ابن شہر آشوب نے معالم العلماء میں لکھا ہے







عبد الرحمن السلمي القلبي على  
ولده قرأوا معا من كتب القرآن

ابو اسحق عمرو بن عبد الله السلمي

دورى محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي

بجاء الا نوارج ۲۲ منجذ المقال

ص ۲ منجذ المقال ص ۲۳۷ ان ابا

اسحق بن اربعين سند موضوع

مسألة الغدة وكما ينجم القران في كلمة

ليلة وليلة في زمان عبد الله

او في الخلد عند الخاص العام

وكما من قنات علي بن الحسين ولد

في ليلة قبض فيها ابي المؤمنين

قبض له سنة

قال ابن خلكان من اعدا التابعين

عليه وكان يقول في حق ابي حتى

روایت علی بن ابیطالب بخطبه هو

ابيض الواسد اللحية وكما كثير

ولد لثلاث سنين بقیة من خلافة

عثمان

محيى بن يعمر التابعي

محيى بن يعمر التابعي

محيى بن يعمر التابعي

قراون سے زیادہ محبوب تھی۔

ابو اسحق عمرو بن عبد الله السلمي

بجاء الا نوارج ۲۲ منجذ المقال ص ۲۳۷

منجذ ۲۲ میں محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي

چالیس سال تک نماز صبح نماز عشا کے وضو سے پڑھائی

سہرات میں قرآن ختم کرتے تھے ان کے زمانہ میں ان کے

کوئی عابد اور خاص و عام کے نزدیک حدیث میں

یہ امام رابع کے معتدین میں سے تھے شب وفات علی

بن ابیطالب میں پیدا ہوئے اور نوے سال کی عمر میں

انتقال فرمایا۔

ابن خلكان لکھتے ہیں کہ ابو اسحاق اعیان تابعین میں

سے تھے انہوں نے حضرت علی کو دیکھا تھا اور کہا

کرتے تھے کہ مجھے میرے باپ نے بلند کیا یہاں تک کہ

میں نے آنحضرت کو خطبہ پڑھتے ہوئے دیکھا کہ ایک کمر

اور اس کے بال سفید تھے ابو اسحاق کثیر الروایہ تھے

عثمان سے تین سال قبل پیدا ہوئے۔

یحییٰ بن یعمر تابعی۔ تاہیں الشیعہ میں ہے کہ

شعوبہ کے علماء قرآن میں سے ایک بزرگ تھے

یحییٰ بن یعمر تابعی۔ تاہیں الشیعہ میں ہے کہ

شعوبہ کے علماء قرآن میں سے ایک بزرگ تھے

شعوبہ کے علماء قرآن میں سے ایک بزرگ تھے



الشیعة فی علم القرآن قال ابن خلیکان  
هو احدث قرائة البصیة وعنه اخذ  
عبد الله بن اسحق القرائة وکانا  
بالقرآن الکرم والنحو ولغا العرب بلخذ  
النحو عن ابی الا سود الدونلی والدعوی  
طبقات القراء عدة من التابعین

الحسین ذوالدعیه ابن زید الشہید  
فی عمدة الطالب فی احسن الایطاع  
من اصحاب الصادق جعفر بن محمد  
قتل ابوه وهو صغیر فرباه جعفر بن محمد  
ابان بن تغلب

قال السیوطی فی بغیة الوعاة فی  
طبقات النخاة قال یاقوت کان قاضیاً  
فقیہاً لغویاً امامیاً ثقة عظیم المنزلة  
جلیل القدر دو محمد بن علی بن الحسین  
وابی جعفر وابی عبد الله وسمع من  
العرب وصنف غریب القرآن وغیره  
وقال اللدانی هو دبعی کوفی بخوی یکفی  
بالامیة اخذ القرائة عن عاصم  
بن ابی النخود وطلحة بن مسروق سلمة  
بن مشر وهو احدث الثلثة الذین

ابن خلیکان نے لکھا ہے کہ یہ قرار بصیرہ میں سے  
تھے انہی عبد اللہ بن اسحاق نے علم قرأت حاصل  
کیا تھا یہ عالم قرآن و نحو و لغت عرب تھے علم  
نحو ابوالاسود دہلی سے حاصل کیا تھا۔ ذہبی نے  
طبقات القرائین انکو تابعین میں سے شمار کیا ہے۔

حسین ذوالدعیه ابن زید شہید عمدة الطالب  
میں ہے کہ یہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے اصحاب  
میں سے تھے انکے باپ انکے کمسنی کے زمانہ میں  
قتل کر دیے گئے تھے اور انکو آپ ہی نے پالا تھا۔  
ابان بن تغلب سیوطی نے بغیة الوعاة میں

یاقوت سے نقل کیا ہے کہ یہ قاری قرآن۔ فقیہ عالم  
لغت۔ امامی۔ ثقہ عظیم المرتب اور جلیل القدر تھے  
انہوں نے امام زین العابدین۔ امام محمد باقر اور امام  
جعفر صادق علیہم السلام سے احادیث نقل کی تھیں  
علماء عرب سے لغات سنی تھیں کتاب غریب القرآن  
وغیره تصنیف کی۔ دانی کہتے ہیں کہ یہ ربیع کوفی  
نحوی تھے عاصم۔ طلحہ بن مسروق اور سلیمان بن اعمش  
سے علم قرأت حاصل کیا تھا اور ان تین لوگوں میں  
سے تھے جنہوں نے عاصم کے سامنے قرآن ختم کیا  
تھا۔ شیخ طوسی نے اپنی فہرست میں لکھا ہے کہ یہ



ختموا عليه القرآن قال الشيخ  
 الطوسي في فهرسته كان قاريا  
 فقيها لغويا ثم قال في لسان قرآن  
 مفردة اخبرنا بها احمد بن محمد بن  
 موسى قال حدثنا احمد بن محمد بن  
 سعيد قال حدثنا ابو بكر محمد بن  
 الرازي المقرئ بالقادسية سنة  
 احدى وثمانين وثمانين قال حدثنا  
 ابو نعيم الفضل بن عبد الله بن عيسى  
 بن عمر الزدجى الطالقاني ساكن  
 سواد البصرة سنة ٢٥٥ بالري قال  
 حدثنا محمد بن موسى بن ابي مريم  
 صاحب اللؤلؤ قال سمعت ابا نعيم  
 وما احدا قرع منه بقرع القرآن من  
 اوله الى اخره وذكر القرائة ذكر ابن  
 النديم في فهرسته له من الكتب  
 معاني القرآن لطيف كتاب القرائة  
 كتاب من الاصول في الروايع  
 مذهب الشيعة

قارى فقيه لغوى تھے اور انکی مستقل قرات لغوی  
 جسکے متعلق علماء ثقات و معتبرین کے سلسلہ  
 احمد بن محمد بن موسی نے ہم سے بیان کیا کہ ان کے ہاتھ  
 کوئی شخص قرآن کو از اول تا آخر نہیں پڑھ سکتا تھا  
 اسکے بعد شیخ نے انکی قرات کا مفصل بیان  
 لکھا ہے۔ ابن ندیم اپنی فہرست میں کہتے ہیں کہ کتاب  
 معانی القرآن۔ کتاب القرات۔ کتاب اصول قرآن  
 بنا بر مذہب شیو انکی تصانیف میں سے ہیں۔

ابن شہر آشوب فی معالم العلماء ابان  
 ابن شہر آشوب نے معالم العلماء میں لکھا ہے کہ ابن  
 نے امام زین العابدین امام محمد باقر اور امام جعفر



والصديق صنف الغريب في القرآن  
وهذه عبد الرحمن بن محمد الرزدي  
الكوفي بعدة فجمع منه ومن كتاب  
الكليفي مابى روق بن عطية بن  
الحرف فجمع كتابا واحدا باقوالهم  
وله قراءة مفردة واصل

محمد بن علي الرديلي في جامع التواتر  
لغة من وجوه القراء لغوى سمع  
العرب وحكى عنهم وكن مقدما  
في كل فن من العلم في القرآن والفقه  
والحديث والادب واللغة والنحو  
وله كتب وله قراءة مفردة مشهورة  
عند المقرء

### اعمش الكوفي

قد تقدم ان ابن قتية في كتاب  
المعارف عدة من الشيعة قال  
لذهبي في ميزان الاعتدال في  
ذيل حالات عبد الرحمن بن ابي حاتم  
محمد بن ابراهيم الرازي وما ذكرته  
والذكر ابو الفضل السليمان في

عليهم السلام في ملاقاته في اور كتاب الغريب في القرآن  
لكل من كتب عبد الرحمن بن ابي حاتم الكوفي في كتابه  
مرتب کیا اور اس سے نیز کتاب کلینی و کتاب ابی روق  
بن علیہ سے مضامین جمع کر کے ان کے اقوال کی ایک  
کتاب بنالی انکی قرأت مستقل تھی اور روایت میں بھی  
انکی ایک کتاب ہے۔

محمد بن علی الرديلي في جامع الرواة في لکھا ہے  
کیہ بڑے قاریوں میں سے تھے عالم لغت تھے انہوں نے  
عرب سے لغات سنیں اور نقل کیں یہ علم کے مرفق قرآن  
فقہ حدیث ادب لغت اور نحو میں پیشرو تھے انکی  
قرأت مستقل اور قاریوں میں مشہور تھی۔

### اعمش کوفی پیچھے بیان ہو چکا ہے کہ ابن قتیبہ نے

انکو شیعوں میں سے شمار کیا ہے۔ ذہبی نے بسلسلہ  
حالات عبد الرحمن بن ابی حاتم کتاب میزان  
الاعتدال میں لکھا ہے کہ اگر ابو الفضل سلیمان  
نے عبد الرحمن بن ابی حاتم محمد بن ابراهيم  
ہوتا تو میں بھی نہ کرتا اسلئے کہ انہوں نے یہ بہت بُرا کیا  
کہ محدثین میں سے ان شیعوں کے نام بیان کئے ہیں  
حضرت عمار کو حضرت عثمان ابی مرقدہم کہتے ہیں یعنی



الشیعة من المحدثین الذین یؤیدون  
 علیاً علی عثمان الاعشى النعمان بن  
 النشاب شعبة بن الحجاج عبدالرزاق  
 عبدالقادر بن موسی عبدالرحمن بن  
 ابیحاتم قال العلامة السید حسن  
 الصدر فی تاسیس الشیعة الکوا  
 لفنون الاسلام اما القلم بالکوفه  
 قریب علی ابان بن تغلب حمزة واحد  
 السبعة وقد نص علماء اهل السنة  
 علی تشیع الاعشى وقاتل الشہید  
 الثانی فی حاشیة خلاصة الرجال  
 اصحابنا ترکوا ذکره لقد کما حیالاً  
 وفضلہ وقد ذکره اهل السنہ فی  
 کتبهم واثنوا علیہ مع اعترافهم <sup>بیشیہ</sup>  
 وقال المحقق البہبہانی یظهر من  
 روایاتہ کونہ من الشیعة وانہ <sup>منقطع</sup>  
 الیہم مخلصاً مع کونہ فاضلاً نبیلاً  
 وقال المحقق محمد باقر الداماد فی الروا  
 یت فی باب الفضل والثقة بالجلالہ <sup>لشیعہ</sup>  
 والاسنقاء والاعا <sup>میں</sup> ایضاً اثنا علیہ و  
 مطبقون علی فضلہ و ثقہ معتقون

امش - نعمان بن ثابت - شعبہ بن حجاج - عبد الرزاق  
 عبد السمہ بن موسی - عبد الرحمن بن ابی حاتم - علامہ  
 سید حسن صدر نے تاسیس الشیعة میں لکھا ہے کہ امش کوفہ  
 میں امام قرأت تھے انکو ابان بن تغلب نے اور قادیان  
 بزرگ نے قرآن پڑھکر سنایا جو سات مشہور قاریوں میں  
 سے تھے علامہ البہت نے امش کے شیعہ ہونے پر نفس  
 کی ہے بشہید ثانی نے حاشیہ خلاصۃ الرجال میں لکھا ہے  
 کہ ہمارے علماء نے انکا ذکر چھوڑ دیا یہ مذہب میں بہت  
 مستقیم اور بافضل ہونے کی وجہ سے قابل ذکر تھے  
 نے اپنی کتابوں میں انکا ذکر کیا ہے اور بہت تعریف  
 کی ہے حالانکہ انکو انکے شیعہ ہونے کا اعتراف ہے  
 محقق بہبہانی فرماتے ہیں کہ انکی روایات سے انکا <sup>شیعہ</sup>  
 ہونا اور یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ائمہ طاہرین کے خاص  
 مخلص تھے اسی کے ساتھ ساتھ یہ کہ فاضل نبیل  
 بھی تھے محقق محمد باقر داماد نے روایات میں تحریر فرمایا  
 ہے کہ یہ فضل - اعتبار جلالت - تشیع اور استقامت  
 میں مشہور تھے عامہ بھی انکے مداح انکے فضل و اعتبار  
 پر متفق انکی جلالت کے معترف ہیں حالانکہ انکو ان کے  
 شیعہ ہونے کا بھی اعتراف ہے - منصوص و انقیاباً  
 نے اُنسے پوچھا کہ فضیلت علی میں تم کو کتنی حد میں  
 ہیں فرمایا دس مزار حبیب کہ امامی شیخ میں مسطور ہے



بجلا التمع اعترافهم بتشيعة  
مسند المنصور الدلائلي ابو جعفر  
العباسي كم تحفظ من حدیثی فضا  
لی فقال عشرة الاف حدیث کافی  
الشیخ الطوسی قال الامام  
ابراہیم بن محمد البیهقی فی کتاب  
الثقات من کتاب المحاسن

قل وحمل ابو حنیفہ علی الاعمش  
یوما فاطال جلوسه فقال لعلی قد  
علیت قال وانی لا استثقلت انت  
فی منزلك فکیف انت عندی

من الجزء الثاني المطبوع بمصر  
سليمان بن خالد الداهقان  
العلاء في الخلاصة ثقة صاقران  
النجاشي في رجاله كقولنا فقيها  
وجيهارو عن ابي جعفر ابي عبد  
وفي مذهبي المقال مات في حياة  
ابي عبد الله فتوجع لفقدته ودعا  
لولده واوصى بهما اصحابا

عبد الله بن ابي يعفور  
الثقة ثقة جليل في اصحابنا

امام بهقي نے کتاب المحاسن والمساوی کے باب ساوی  
الثقات میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہ ایک دن ائمہ کے  
پاس آئے اور بہت دیر بیٹھے کہنے لگے کہ شاید میں تم  
گراں ہو رہا ہوں فرمایا کہ تم مجھ پر اس وقت ہی گراں تھے  
جب اپنے گھر تھے چہ جائیکہ میرے گھر ج ۲ صفحہ ۲۲  
مطبوعہ مصر۔

سليمان بن خالد ورقان علامہ نے خلاصہ میں  
انکو ثقہ صاحب قرآن کہا ہے۔ نجاشی نے رجال میں  
انکو قاری فقیہ وجیہ کہا ہے اور یہ کہ یہ امام محمد باقر و  
امام جعفر صادق علیہما السلام سے روایات نقل کرتے  
تھے فتبی المقال میں ہے کہ یہ امام جعفر صادق علیہ السلام  
کی زندگی میں وفات پا گئے آپکو بڑا صدمہ ہوا انکی اولاد کے  
آپنے عمو اپنے اصحاب کے انکے متعلق وصیت فرمائی۔

عبد الله بن ابي يعفور خلاصہ میں ہے کہ یہ نہایت  
ثقة ہمارے علماء میں جلیل القدر۔ امام جعفر صادق ع



کویم علی ابی عبد اللہ کان قارئاً فصر  
فے مسجد الکوفہ

### ابو عمرو بن العلاء

احد القراء السبعة من اصحاب الصا

دوے ابو عبد اللہ البرقی فکتاب

المحاسن انه قال ابو عبد اللہ الصا

یا ابا عمرو تسعة اعشار الدين

ولا دين لمن لا تقیت له فتاسیس

الشیعة الکرام عدة من قراء الشیعة

حمزة بن حبیب الزبائی الکوفی

احد القراء السبعة قال ابن ندیم

فہرستہ کتاب القراءۃ حمزة بن حبیب

وهو واحد السبعة من اصحاب الصا

الشیعة وفنون الاسلام وجد خط

الشیعة الشہید محمد بن علی الشیخ جمال

الحداد ما صورع الکتاب القراءۃ حمزة

علی ابی عبد اللہ الصا وقرع علی ابی

علی وقرع علی ابی وقرع علی امیر المؤمنین

قلت وحمزة علی الامام

الینسا وعلی حمزان ابن

اعین وھما من مشیوخ

کے نزدیک صاحب عزت اور قاری قرآن تھے مجاہد  
میں قرآن پڑھا کرتے تھے۔

ابو عمرو بن العلاء یہ سات مشہور قاریوں میں سے ایک

بزرگ اور اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام میں سے

تھے ابو عبد اللہ البرقی نے کتاب المحاسن میں روایت

کی ہے کہ آنحضرت نے اسے فرمایا کہ ای ابو عمرو دیکھ دس

مصوروں میں سے نو محمد بن تقیہ میں سے جو تقیہ نہیں کرنا اسکا

دین محفوظ ہی نہیں رہ سکتا صاحب تاسیس الشیعة نے انکو

قرار شیعة میں سے شمار کیا ہے

حمزة بن حبیب زیات کوفی یہ سات مشہور قاریوں

میں سے ایک بزرگ تھے ابن ندیم نے اپنی فہرست

میں لکھا ہے کہ کتاب القراءۃ حمزة کی تصنیف یہ

سات مشہور قاریوں اور امام جعفر صادق علیہ السلام کے

اصحاب میں سے تھے۔ کتاب تاسیس الشیعة میں ہے کہ

شیخ شہید محمد بن علی کے قلم سے لکھا ہوا شیخ جمال الدین بن

حداد علی کے منقول یہ پایا گیا کہ کسائی نے حمزة کو

قرآن سنایا اور حمزة نے امام جعفر صادق علیہ السلام

کو آپ نے اپنے پیر بزرگ کو آپ نے اپنے پیر بزرگ کو اسطرح

امیر المؤمنین تک میں کہتا ہوں کہ حمزة نے انمش

اور حمزان بن اعین کو قرآن سنایا اور یہ دونوں بھی مشیوخ

شیعة میں سے تھے انتہی میں کہتا ہوں کہ تفسیر جمع البیان



الشیخ ایضا انتھی قلت یستفاد  
 من الطبری فی تفسیرہ للشیخ  
 جمیع البیاض ذلک ایضا حث قال  
 اما حمزہ وقرع علی جعفر بن محمد الصا  
 وقرع ایضا علی الاعمش سلیمان ابن  
 مهران وقرع الاعمش علی یحیی بن  
 واث وقرع علی علقمہ وقرع  
 والا سود بن یزید وقرع علی عبد  
 بن مسعود وقرع حمزہ علی مهران بن  
 اعین ایضا وقرع علی ابوالاسود  
 الاثلی وقرع علی بن ابیطالب  
 قال الحافظ المیزان محمود التبریزی  
 فی جوامع القرآن قال سلیم سمعت  
 حمزہ یقول ولدت سنہ ثمانین و  
 احکمت القرآن فی خمس عشر سنہ  
 ثم قل منہ اخذ ابو الحسن الکسا  
 وقرع واما حمزہ فهو قرع علی  
 وقرع العالمین جعفر بن محمد بن ابیہ  
 وقرع الباقی قرع علی ابیہ علی بن الحسین  
 علی ابیہ الحسن بن علی ابیہ ابیہ  
 علی بن ابیہ

طبری سے بھی ہی استفاد ہوتا ہے۔

حافظ میزراحمود تبریزی نے جوامع القرآن میں خود  
 حمزہ ہی کا قول نقل کیا ہے کہ میں سنہ میں پیدا ہوا  
 اور پندرہ برس کی عمر میں قرآن خوب یاد کر لیا پھر کہتے ہیں  
 کہ حمزہ سے ابوالحسن کسایی نے قرأت سیکھی اور خود  
 حمزہ سے امام جعفر صادق علیہ السلام کو قرآن سنایا  
 تھا آپ نے امام محمد باقر علیہ السلام کو آپ نے امام  
 زین العابدین علیہ السلام کو اسطرح حضرت علی تک



يعقوب الأحمر

من اصحاب الصالح في مسائل  
الشيعة للحراطين عن يعقوب الاحمر  
قال قلت لابي عبد الله جعلت فداي  
اني كنت قد قرأت القرآن فيقلت مني  
فادع الله عز وجل ان يعلم نية قال  
فكان فرع لذلك ثم قال علم الله  
هو وايانا جميعا

واليضاعن يعقوب الاحمر قال قلت  
لابي عبد الله ان علي دينا كثير او قد  
دخلني ما كاد القرآن فيفعلت  
فقال ابو عبد الله القرآن القرآن  
اسحق بن عمار

في الوسائل عن الشيخ زعمار عن  
ابي عبد الله قال قلت جعلت فداي  
اني احفظ القرآن على ظهر قلبي فاق  
علي ظهر قلبي وانظر في المصحف  
فقال لي بل اقرئه وانظر في المصحف  
فهو افضل اما علمت ان النظر في المصحف  
عبادة

قُتْلِبَةُ بْنُ مَيْمُونٍ

یعقوب احمدی اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام  
 میں سے تھے و سائل الشیعہ مصنفہ قرعانی میں فرماتا  
 یعقوب ہی سے منقول ہے کہ میں نے امام جعفر صادق  
 سے عرض کیا کہ میں آپ پر فدا ہو جاؤں میں نے قرآن  
 پڑھا تھا لیکن بھول گیا آپ خدا سے دعا فرمائے کہ وہ  
 مجھے علم قرآن عطا فرمائے آپ بہت محزون ہوئے  
 اور دعا فرمائی کہ خدا تمہیں اور میں سب کو علم قرآن عطا فرمائے

دوسری روایت یوں نقل کی ہے کہ میں نے آپ سے  
عرض کیا کہ یا حضرت مجھ پر قرضہ بہت ہے اس کی پریشانی  
سے ایسا غرضہ پیدا ہو گیا ہے کہ قرآن مجھ کو جاننا ہی  
فرمایا خدا تمہیں علم قرآن عطا فرمائے۔

اسحق بن عمار۔ وسائل میں خود اسحاق ہی نے لکھا ہے کہ میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ یا حضرت مجھے قرآن زبانی یاد ہے آیا زبانی ہی پڑھا کروں یاد کیجکر فرمایا کہ دیکھکر پڑھا کرو اسلئے کہ یہ افضل ہے کیا تمہیں نہیں معلوم کہ قرآن پڑھکرنا بھی عبادت ہے۔

ثعلبہ بن مسمون - یہ اصحاب امام جعفر صادق ؑ



من اصحاب الصادق والكاظم قال العلامة  
الحلی فی الخلاصہ کان جلیلاً فی  
اصحابنا قارئاً فقیہاً مخبراً لغویاً  
روایتاً وکان حسن العمل کثیر العبادۃ  
والزهد وکان فاضلاً متقدماً  
معدوداً فی العلماء والفضلاء  
الاجلۃ فی هذه العصابہ

حضین بن مخارق ابو جنادہ السکونی  
قال ابن الندیم فی فہرستہ من الشیعہ  
المتقدمین ولد من الکتاب کتاب  
التفسیر کتاب جامع العلوم والنجا  
عند فی رجالہ من کتبہ کتاب القراءۃ  
ابراہیم بن ابی المبلد

من اصحاب الصادق والکاظم و  
الرضاء قال العلامة فی الخلاصہ  
هو وابوہ احد القراء کان یتحقق  
بما یؤنا هذا (یعنی کثیریاً) قال  
النجاشی کان ثقہ قارئاً دیباً  
روى عن ابی عبد اللہ والی  
الحسن الرضاء وعمر دھرا وکان  
لورضاء البیدرسالة واثنی علیہ

موسی کاظم علیہما السلام میں سے تھے۔ علامہ حلی نے  
خلاصہ میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ ہمارے علماء میں نہایت  
باوجہ امت قاری قرآن۔ فقیہ۔ نحوی۔ لغوی۔ کثیر الروایۃ  
خوش عمل۔ بڑے عابد و زاہد۔ فاضل۔ مقتدر اور شیعوں  
کے علماء و فضلاء اجلہ میں محسوب تھے۔

حضین بن مخارق ابو جنادہ سلولی۔ ابن  
ندیم نے اپنی فہرست میں لکھا ہے کہ یہ متقدمین شیعہ  
میں سے تھے انکی تصانیف میں سے کتاب التفسیر  
اور کتاب جامع العلوم ہیں اور نجاشی نے رجال میں  
انکی مصنفات میں کتاب القراءات کو بھی شمار کیا ہے۔  
ابراہیم بن ابی المبلد یہ اصحاب امام جعفر صادق  
و امام موسی کاظم و امام علی رضا علیہم السلام میں سے  
تھے علامہ نے خلاصہ میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ اور انکی  
پیر بزرگوار مشہور قاریوں میں سے ہیں اور یہ محقق شیعہ  
نجاشی نے لکھا ہے کہ ثقہ قاری اور ادیب تھے  
امام جعفر صادق اور امام علی رضا علیہما السلام  
سے روایت کرتے تھے ایک عرصہ تک زندہ رہے  
امام ثامن کا انکے پاس ایک مکتوب مقدس آیا تھا  
جس میں آنحضرت نے انکی بہت مدح فرمائی تھی۔



## ابن داہد

فی تاسیس الشیعة الکرام الامام  
فی کل العلم العربیہ المقری البصری  
روئے منه ابو عثمان الجاحظ وقد  
حکی قصۃ الجاحظ فی کتاب الحیوان  
فی باب ذکر الدیان وقال کان ابن  
داہد رافضیا (المقری حاقلاً القرن)

یحیی بن ابراہیم بن ابی البلاد  
والخلاصہ ثقہ هو وابو احد القراء  
وکان یتحقق بامورنا هذا

معاذ بن مسلم ابی سارة الکوفی  
فی نسبہ السعوفی من تشیع وشیع کان  
یعد من القراء واثمۃ النخو وعاث بن فلان  
طویل حقی ما اولادہ واولادہم  
وہو باق وکان من کبار الشیعة

فی بغیۃ الوعاة کان معاذ شیعیا  
مات سنہ ۸۷ وقلیل سنہ ببغداد  
وفی تذکرۃ الیقور معاذ بن مسلم  
بن رجاء مولد القعقاع بن شہود  
روئے جعفر الصادق ولہ کتاب النخو  
مات وقد عاش سنہ وقال ابن النخا

ابن داہد تاسیس الشیعة میں ہے کہ یہ تمام علوم کے  
امام اور قاری لبصرہ ابو عثمان جاحظ نے روایات  
نقل کی تھیں انکا قصہ جاحظ نے کتاب الحیوان  
کے باب ذکر الدیان میں لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ باغی  
اور قاری و حافظ قرآن تھے۔

یحیی بن ابراہیم بن ابی البلاد  
کہ یہ اور انکے باپ ثقہ تھے اور یہ قاری قرآن و شیعہ تھے

معاذ بن مسلم ابی سارة کوفی۔ نسبہ السعوفی  
کہ انکا شمار قرار اولادہم نخو میں تھا یہ اتنی مدت تک  
زندہ رہے کہ انکی اولاد اور اولاد الاولاد بھی انکے ساتھ  
مروی یہ کبار شیعہ میں سے تھے۔

بغیۃ الوعاة میں ہے کہ معاذ شیعہ تھے سنہ ۸۷  
اقوال کی بنیاد پر سنہ ۸۹ میں بمقام بغداد انتقال کیا  
تذکرہ یقوری میں معاذ بن مسلم سے مروی ہے کہ یہ امام  
جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے تھے نخو  
میں انکی جہت ہی کتابیں ہیں ایک سو چالیس برس  
زندہ رہے۔ ابن نجار نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے



فی تاریخ بغداد دکان من اعیان  
 الخاۃ اخذ عنہ ابو الحسن الکسائی  
 وغیرہ وصنف کتاب فی الخوارج  
 الحدیث عن جعفر الصادق عطا  
 بن السائب

### الحفاظ فی المائۃ الثلثہ

ہشام بن محمد بن السائب الکلبی  
 قال ابن خلکان کان من الحفاظ  
 المشاہیر قال الذہبی حفظ القرآن  
 فی ثلثہ ایام قال السمعی فی ترجمہ محمد  
 بن السائب کتاب الانساب ابن ہشام

خوئسب عل فی التشیع عل  
 قال الذہبی فی میزان الاعتدال

قال ابن مسکروا فاضی لیس بقیۃ  
 قال العلامة الحلی فی الخلاصہ کان

مختصا بمذہبنا قال اعتللت  
 علۃ عظیمة نسیت فیہا علی

ابن جعفر بن محمد فسقانی العلم فی  
 کاس فعا حالی علی وکابو عبد

بقرہ وید فیہ فی کتاب الشیعہ  
 ووضوہ الاسلام کاس فی الامام

کہ یہ بڑے مخبروں میں سے تھے انہی ابو الحسن کسائی نے  
 علم خود حاصل کیا تھا خود میں بہت سی کتابیں لکھیں اور  
 روایات امام جعفر صادقؑ اور عطار بن سائب سے  
 نقل کرتے تھے۔

### تیسری صدی کے حفاظ

ہشام بن محمد بن سائب کلبی۔ ابن خلکان  
 نے لکھا ہے کہ یہ مشہور حفاظ میں سے تھے بقول ذہبی  
 انہوں نے تین دن میں قرآن حفظ کیا سمعی نے کتاب  
 الانساب میں سلسلہ حالات محمد بن سائب لکھا ہے  
 کہ ان کے بیٹے ہشام بلند نسب اور بچے شیعہ تھے ذہبی نے  
 میزان الاعتدال میں لکھا ہے۔ ابن مساکر یہ را فضی الخوئسب  
 تھے۔

علامہ علی نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ یہ خالص شیعہ تھے

یہ کہتے تھے کہ میں ایک مرض میں مبتلا ہوا جسکی وجہ سے

علم قبول گیا ایک روز امام جعفر صادق علیہ السلام کے پاس

بیٹھا تھا آپ نے مجھے ایک پیالہ پلایا پس میرا تمام علم خود

کر آیا آنحضرت انکو بہت زیادہ مرتبہ تقرب عنایت فرماتے

تھے تاسیس الشیعہ میں ہے کہ یہ اصحاب امام محمد باقرؑ

میں سے تھے۔



یحییٰ بن الحسین ذوالدمعہ  
وعدة الطالب کان یحفظ القرآن  
وکذا ابائہ الی امیر المومنین علی  
ابن ابیطالب

الحسن الزاهد ابن یحییٰ بن الحسین  
ذوالدمعہ

فی عدة الطالب کان یحفظ القرآن

ابو جعفر محمد بن سعدان بن  
المبارک الکوفی

ابن الندیم فی فہرستہ کان معلما  
للعامة واحدا لقراء بقراءة حمزة

ثم اختار لنفسه بغدا حی المولد کوفی  
المذہب السیوطی فی بغیة الوفا

اخذ ابن سعدان القراءة من اهل  
مکہ والمدینہ والشام والکوفہ

والبصرہ ونظر فی الاختلافات  
ذا علم بالعربیہ قال الدانی فی

طبقات القراء اخذ القراءة عن  
عن سلیم بن عیسیٰ عن حمزة

عن یحییٰ بن المبارک الی زیدی عن  
ابی عمرو عن اسحاق بن محمد الیسی

یحییٰ بن الحسین ذوالدمعہ عدة الطالب میں ہے  
کہ اسے آبار کو امیر المومنین علیہ السلام تک قرآن حفظ تھا

حسن زاید ابن یحییٰ بن الحسین ذوالدمعہ  
کتاب مذکور میں ہے کہ یہ حافظ قرآن تھے

ابو جعفر محمد بن سعدان بن المبارک کوفی  
ابن ندیم نے اپنی فہرست میں لکھا ہے کہ یہ عامر

کے معلم اور ان قاریوں میں سے تھے جو قرأت حمزہ  
کے مطابق قرآن پڑھتے تھے پھر اپنی مستقل قرا

مقرر کر لی یہ بغدادی المولد اور شیعہ سیوطی نے  
بغیة الوعاة میں لکھا ہے کہ انہوں نے اہل مکہ

مدینہ و شام و کوفہ و بصرہ سے قرائتیں  
سیکھیں اور سب کے اختلافات میں غور و

غور کیا یہ صاحب علم عربی تھے۔ دانی نے  
کتاب طبقات القراء میں لکھا ہے کہ

انہوں نے سلیم بن عیسیٰ سے قرائت سیکھی تھی  
اور سلیم نے حمزہ سے اور انہوں نے یحییٰ بن

سبارک یزدی سے بھی حاصل کی تھی اور محمد  
نے ابی عمرو سے اور انہوں نے اسحاق بن محمد الیسی



عن نافع وعن معلى بن منصور عن  
ابى بكر بن عاصم روى عنه القارئ  
محمد بن احمد بن واصل وهو من اجل  
اصحا واثبتهم له في الشيعة وفتو  
الاسلام هو امام كامل مؤلف  
الجامع والشجر وغيرهما له اختيار  
في القرائة موافق للمشهور صنف  
في العربية والقراءات  
محمد بن الحسن الزاهد  
في عمدة الطالب انه كان يحفظ القرآن

محمد بن الحسن القرشي البراز  
قال ابو غالب الزراري في رسالته  
في شيخه جدتي ام ابى فاطمه  
بت جعفر بن محمد بن الحسن القرشي  
البراز مولد بني مخزوم وقد روى  
محمد بن الحسن التميمي وكان احد  
حفاظ القرآن وقد نقلنا عنه

وكوت منولت فيها  
الحسين بن محمد بن الحسن الزاهد  
عمدة الطالب كان يحفظ القرآن

وكان اعمد

سے بھی قرات حاصل کی تھی اور اسحق نے نافع سے اور  
انہوں نے معلى بن منصور سے بھی حاصل کی تھی اور معلى  
ابو بکر بن عاصم سے ابو جعفر سے محمد بن احمد بن واصل نے  
قرأت نقل کی جو ان کے اجداد معتبرین اصحاب میں سے تھے۔  
تائیس الشیعة میں ہے کہ یہ امام کامل کتاب الجامع اور کتاب  
الشجر کے مصنف اور قرات میں مستقل مسلک رکھتے تھے جو  
مشہور کے موافق تھا علوم عربیہ اور قرات میں بہت سی  
کتابیں لکھیں۔  
محمد بن زاید عمدة الطالب میں ہے کہ یہ حافظ قرآن

محمد بن حسن قرشی نزار بن ابو غالب زراری نے  
اس رسالہ میں جو انہوں نے اپنے اساتذہ کے حالات  
میں لکھا ہے بیان کیا ہے کہ میری دادی فاطمہ بنت جعفر  
بن محمد بن حسن قرشی نزار ہیں اور محمد بن حسن ادوی حدیث  
اور حافظ قرآن تھے ہم نے اُن سے قرات کو نقل کیا ہے  
اور علم قرات میں انکا بڑا مرتبہ ہے۔

حسین بن محمد بن حسن زاید عمدة الطالب  
میں ہے کہ یہ اور اُن کے آباء حضرت علی تک حافظ قرآن تھے



علی بن محمد بن زید الحسینی  
عمدة الطالب الشیخ المسن حافظ  
القران

محمد بن الحسین بن محمد بن الحسن الزاهد  
ابن عیینہ کان حافظا للقران  
ابو طالب حمزة بن محمد بن الحسین  
بن محمد بن الحسن الزاهد

ابن عیینہ کان حافظا للقران  
یحییٰ بن ابی طالب حمزة  
ابن عیینہ کان حافظا للقران

ابو المکارم محمد بن یحییٰ الزید  
الحسینی

ابن عیینہ فی کتاب عمدة الطالب کان  
محفظا للقران وکان ابله لا یمو للمؤمن

علی علیہ السلام  
الحفاظ فی المال الزا

ابو سہیل احمد بن محمد بن عبد اللہ  
بن زیاد القطان البغدادی  
قال یاقوت الحموی لحد الشیوخ

الفضلاء المقدمین سمع الحدیث

ودواہ وکان ثقة جید العرفۃ

علی بن محمد بن زید الحسینی - عمدة الطالبین ہے  
کہ یہ شیخ بزرگ اور حافظ قرآن تھے۔

محمد بن حسین بن محمد بن حسن زاهد

ابو طالب حمزة بن محمد بن حسین بن محمد بن  
حسن زاهد

یحییٰ بن ابی طالب حمزة - ابن عیینہ کے ہیں  
سب کو حافظ قرآن لکھا ہے۔

ابو المکارم محمد بن یحییٰ الزیدی الحسینی  
ابن عیینہ نے کتاب عمدة الطالب میں لکھا ہے کہ  
اور ان کے آباء حضرت علی تک سب حافظ قرآن تھے

چوتھی صدی کے حفاظ

ابو سہیل احمد بن محمد بن عبد اللہ - یاقوت حموی  
نے بیان کیا ہے کہ یہ شیوخ فضلاء مستقدمین میں  
سے تھے انہوں نے امارت سنیں بھی اور نقل بھی کیا  
یہ ثقہ اور علوم میں جید الاستعداد تھے۔



بالعلوم وسمع كثيرا من كتب الادب  
 عن بشر بن موسى الاسدي ومحمد بن  
 يونس الكندي وابي العيناء وتغلب  
 والمبرد وغيرهم ولقي السكوني<sup>سعد</sup> ابا  
 وسمع عليه اشعار المصوح من  
 صنع وسمع منه الخالع ابو عبد<sup>الله</sup>  
 الشاعري وبلغ في اخي عمره وكان ينزل  
 بدار القطن من غربي بغداد دارا<sup>لسلم</sup>  
 قال الخالع وكانت بضاعة لي سهلة<sup>جيدة</sup>  
 في العلم وكان يحفظ القرآن ويعرف<sup>طه</sup> الفراء  
 ويرويها ويطالع على قطعة من اللغة  
 ويعرف النحو ويحفظ الشعر ويقول  
 وكان يتشيع على مذهب الامامية  
 ويتظاهرها به

ابن خالويه الهمداني

السيوطي في بغية الوعاة هو امام  
 اللغة والعربي وغيرهما من العلوم<sup>دسة</sup> الا  
 دخل بغداد طالب العلم سنة<sup>٣٢٥</sup> وقرء  
 القرآن على ابن مجاهد والنحو والادب  
 على ابن دريد ونظويه وابي بكر بن  
 الانباري وابي عمر الزاهد قال

بشر بن موسى اسدي - محمد بن يونس الكندي ابو العينا  
 تغلب - مبرد وغيرهم بهت سي ادبي كتابين سنين  
 انهم لے سکری ابو سعید سے ملاقات کی اور انکو  
 اپنے اشعار لصوص سنائے اور خالع ابو عبد اللہ  
 شاعر نے بھی اُن سے بہت سی ادبی کتابیں سنیں یہ آخر  
 عمر میں مفلوج ہو گئے دار القطن میں رہتے تھے خالع  
 کہتے تھے کہ ابو سہل علم میں حمید الاستقداد حافظ  
 قرآن - عارف و راوی قراءات واقف لغت -  
 عالم نحو - حافظ اشعار - خود شاعر اور کھیلے ہوئے  
 شیعہ تھے -

ابن خالويه الهمداني - سيوطي في بغية الوعاة

میں لکھا ہے کہ یہ لغت و عربیت اور دیگر علوم اویہ  
 کے عالم تھے<sup>٣٢٥</sup> سنہ میں بغرض تحصیل علم بغداد آئے  
 ابن محباب سے قرآن پڑھا اور علم نحو و ادب ابن  
 درید - نظویہ - ابوبکر انباری اور ابو عمر زائد سے  
 حاصل کیا -

ابو عمرو دانی نے طبقات القراء میں لکھا ہے کہ



ابو عمر الدانی فی طبقات القراء عالم  
 بالعربیہ حافظ اللغۃ بصری بالقرآن  
 ثقہ مشہور قال الیافعی فی <sup>الحدیث</sup> آداب  
 لدانی کتاب لطیف سماہ کتاب  
 الأول و ذکر فی اولہ تفصیل معانی  
 الأول ثم ذکر فیہ الاثمۃ الاثنی عشر  
 ال محمد علیہم السلام قال العلماۃ  
 السید حسن الصدر فی الشیعہ  
 وفنون الاسلام قد نص الشیوخ  
 علی تشیعہ و فی ریاض العلماء لمد  
 عبد اللہ افندہ ابن خالویہ یطلق  
 علی جماعۃ منهم الشیخ ابو عبد اللہ  
 الحسن السنی الشافعی یروی عن  
 الشافعی بواسطتین وهو صاحب  
 کتاب المطار قد و یطلق علی <sup>ابن</sup> عبد  
 الحسین بن احمد بن خالویہ الماعانی فی  
 الشیعہ الامامی الساکن مجلب من  
 علماء الامامیہ والمعاصر لصاحب <sup>حب</sup> عبد  
 ونظر ائمہ وقد یطلق علی الشیخ ابی  
 الحسن علی بن محمد بن یوسف بن محمد  
 الفاروسی المعروف بابن خالویہ الشیعہ

یہ عالم عربی۔ حافظ لغت واقف قرأت اور مشہور  
 ثقہ تھے یا فعی نے مرآۃ الحب ان میں لکھا ہے کہ  
 ایک لطیف کتاب موصوم بہ کتاب الأول ہے اسکے  
 اول میں انہوں نے معانی آل کی تفصیل لکھی ہے  
 اور اسکے بعد ائمہ اثنا عشر آل محمد کا ذکر کیا ہے

علامہ سید حسن صدر نے کتاب تائیس الشیعہ  
 لکھا ہے کہ علماء نے انکے تشیع پر نص فرمایا ہے

ریاض العلماء مصنفہ ملا عبد اللہ میں ہے کہ  
 لفظ ابن خالویہ کا اطلاق ایک جماعت پر ہوتا ہے  
 جنہیں سے شیخ ابو عبد اللہ حسن سننی شافعی ہیں  
 جو امام شافعی سے دو واسطوں کے ساتھ روایت  
 نقل کرتے ہیں۔ کتاب المطار قدہ ابنی کی تصنیف  
 ہے۔ اور ابو عبد اللہ الحسین بن احمد بن خالویہ  
 بھائی پر اطلاق ہوتا ہے جو نحوی شیعہ امامی  
 ساکن ملک منجملہ علماء امامیہ ابن عباد  
 ایسے لوگوں کے مصاحب ہیں اور کبھی اس لفظ  
 کا اطلاق شیخ ابو الحسن علی بن محمد بن یوسف بن محمد  
 فارسی پر بھی ہوتا ہے جو ابن خالویہ شیعہ امامی  
 مشہور ہیں۔



الامامی ایضاً

## الحفاظ فی المآخذ

الشیخ عبد السلام البیہقی

فی الجنات الثانیة السید محمد باقر الحنفی

الخاص فی الموجد فی کتابخانه الامام

الغامس ابی الحسن الرضاء کا وصیت

علما فاضلا عارفا سمحا سخیا امامی

للمذهب قادراً للقرآن توفی شہد

ودفن مقبرۃ الشونیزید عند ابی

علی الفارسی

السید الرضی الموسوی

جامع النہج البلاغہ

قال ابن جوزی فی ترجمۃ الشیخ ابراہیم

بن احمد بن محمد الطبری الفقیہ المالکی

قرع علیہ الشرف الرضی القرآن و هو

شاب حدیث فقال یوما من الايام التو

این مقامت فقال فی دار ابی باب

محول فقال مثلک لا یقیم بدلاً

وقد نخلت داری بالکرخ للفر

بدلاً لہ کہ فامتنع الرضی من قبولہا

وقال اقا سید ابو قطب شہد

## پانچویں صدی کے حفاظ

شیخ عبد السلام بصری کتاب جنات الثانی

میں سید محمد باقر حسینی خلائی کی تصنیف اور کتب خانہ

امام رضا علیہ السلام میں موجود ہے لکھا ہے کہ یہ بڑے

صادق اللہ عالم فاضل عارف بہمنی فیاض

شیعہ مذہب تھے قاری قرآن تھے شہد میں وفات پائی

اور مقبرہ شونیزید میں قبر ابو علی فارسی کے نزدیک

دفن کئے گئے۔

## سید رضی موسوی جامع نہج البلاغہ

ابن جوزی نے شیخ ابواسحاق ابراہیم بن احمد

بن محمد طبری فقیہ مالکی کے حالات میں لکھا ہے

کہ انے شریف رضی قرآن پڑھا کرتے تھے جبکہ یہ

نوجوان تھے ایک روز شیخ نے شریف سے کہا کہاں

رہتے ہو فرمایا دروازہ محول پر اپنے باپ کے گھر میں

کہا کہ تم ایسے آدمی کو اپنے باپ کے گھر نہیں رہنا

چاہیے تم کو میں نے اپنا گھر دیا جو کرخ میں دار البرکۃ

مشہور ہے آپ نے اسکو قبول نہیں کیا اور فرمایا

کہ میں اپنے باپ کا بھی احسان اٹھا نہیں سکتا کہا

کہ میرا حق تم پر تمہارے باپ کا زائد ہے اسلئے کہ میں



فقال ان حق عليك اعظم من  
حق ابيك <sup>الله</sup> لا في حفظك كلام

فقبلها قال الحاج ميرزا حسين  
النوري في مستدرك الوسائل  
كان الرضی قد حفظ القرآن بعد  
ان جاوز الثلاثين سنة في مدة

يسير ومدة الطالب كان قد حفظ  
القرآن على الكبر فوهب معلمه  
الذي علمه القرآن داريسكنها  
فاستذرا ليد وقال انا لا اقبل  
برأی فكيف اقبل برك فقال له ان  
حق عليك اعظم من حق ابيك  
وقوسل اليه فقبل منه

ابو اسحق ابراهيم بن سعد  
بن الطيب الرفاعي

قال السيوطي في بغية الوعاة كان  
ضريرا قدام واسط تلت القرآن  
من عبد الغفار الحصيني ثم اتى  
الى بغداد فقصص السيوطي وقعه  
عليه شرحه على الكتاب فسمع منه  
كتب اللغات والادب وعاد الى

میں قرآن پڑھایا ہے تب آپ نے قبول کیا۔

حاج میرزا حسین نوری نے مستدرک الوسائل  
میں لکھا ہے کہ انہوں نے تیس برس کی عمر کے  
بعد تھوڑی سی مدت میں قرآن حفظ کر لیا تھا

عمدة الطالب میں ہے کہ یہ بڑے ہو کر حافظ قرآن  
ہوئے تھے ان کے استاد قرآن نے انکو رہنے کیلئے  
گھر دیا تو انہوں نے عند کیا اور فرمایا کہ جب  
میں اپنے باپ کا احسان ہی نہیں اٹھا سکتا تو  
آپکا کیسے اٹھاؤں استاد نے کہا کہ میرا حق تم پر  
تمہارے باپ سے زیادہ ہے انہوں نے یہ ذریعہ اختیار  
کیا تب آپ نے گھر قبول فرمایا۔

ابو اسحق ابراهيم بن سعد بن طيب الرفاعي  
سيوطي نے بغية الوعاة میں لکھا ہے کہ یہ نابینا  
تھے واسط آئے اور عبد الغفار حسینی سے  
قرآن پڑھا پھر بغداد آئے یہاں میرافانی  
کے پاس رہے اور اُن سے انکی وہ شرح پڑھی جو  
انہوں نے سیبویہ کی الکتاب پر لکھی ہے بہت  
سی لغت کی کتابیں اور دیوان سننے والوں سے پھر  
واسط آئے اور جامع مسجد میں مسند استاد پر



واسط فجلس بالجامع صدر انقو  
 الناس ثم نزل الزيد و هناك  
 تكون الرافض والعلاويون <sup>فنسب</sup>  
 الى مذهبيهم ومفت جفاه لنا  
 ومات سنة ولم يخرج مع جنازته  
 الرجال مع غروب الشمس و  
 هما ابو الفتح بن مختار النحوي و ابو  
 غالب بن بشران قال ابو الفتح  
 وما صدقنا ان نسلم خوف ان  
 نقتل والعجب ان هذا الرجل  
 مع ما هو عليه من الفضل كانت  
 هذه حاله وما بعد فانه بيوم  
 رجل من حشوا العامة فاغلق البلد  
 لاجله ولم يوصل اليه جنازته من  
 كثرت الزحاما

الشيخ نجيب الدين ابو طالب  
 يحيى بن علي بن محمد الاسدي اباد  
 نجيب الدين في فهرست عالم متبحر  
 حاله كتاب الافاده وكتاب القرائن  
 ابن بخار الكوفي ابو الحسين محمد  
 بن محمد بن محمد بن الجهم بن

ميشكر لوگوں کو پڑھانے لگے پھر زید آئے وہاں کچھ  
 رافضی اور علوی رہتے تھے یہ اپنی کی طرف منسوب  
 کر دئے گئے جسکی وجہ سے ان کے لوگ دشمن ہو گئے  
 ان پر شریعہ مسلم کے ساتھ میں انکا انتقال ہوا تو  
 جنازہ بعد مغرب اٹھا جسکے ساتھ کل دو آدمی  
 ابو الفتح بن مختار نحوی اور ابو غالب بن بشران  
 تھے ابو الفتح نے کہا کہ اسوقت ہمیں قتل سے  
 محفوظ رہنے پر اطمینان نہیں اس شخص پر تعجب ہے  
 کہ باوجود اس علم و فضل کے اپنے مذہب کو اسقدر  
 ظاہر کرتا تھا انکی وفات حضرت آیات کے  
 ایک روز بعد ایک بازاری سنی مر گیا تو تمام  
 شہر میں اسکی وجہ سے تمام شہر کا کاروبار بند کر دیا گیا  
 اور اسقدر ابنوہ کثیر تھا کہ جنازہ تک پہنچانا جاتا  
 تھا۔

شیخ نجیب الدین ابوطالب یحییٰ بن علی  
 بن محمد استرآبادی۔ نجیب الدین نے اپنی  
 فہرست میں لکھا ہے کہ یہ عالم متبحر حافظ قرآن  
 اور کتاب الافادہ و کتاب القرائن مصنف تھے  
 ابن البخار الکوفی یعنی ابوالحسین محمد بن جعفر بن  
 محمد بن یارون بن خرقہ التمیمی۔



## فرقة التیمی

وهو على ما ذكره العلامة السيد حسن  
المصدر غير ابن النجار السني حبلين  
محمد بن محمود الحسن بن النجار صاحب  
كتابي التحصيل والذيل على تاديتهم بعد  
كان ثقة من مجودي القرآن على ما ذكره  
الياقوت الحموي

محمد بن سلمة بن اذنبيل ابو جعفر  
اليسكري

قال العلامة الحلبي في خلاصة  
جليل من اصحابنا الكوفيين عظيم

القدر فقيه قار لغوي وادوية

ابو طاهر محمد بن علي بن جاك التيمي

في الخلاصة ثقة قليل الحديث ذكره العباس

من اهل القرآن فاضل

الشيخ عبد الجبار بن عبد الله

الرازي

في كتاب الاجازات من بجا الاذوا

لمجلسي ذكره الشيخ ابو علي الحسن

بن الحسين بن حاجب الكلبي سمع

كتاب نهائية الاحكام للشيخ الطوسي

علامة سيد من صدر في تحرير فرمايا به كبره ابن  
سني كعلاوه تھے جسکا نام و نسب یہ تھا  
محمد بن محمود بن حسن بن نجار اور جسکی تصنیف یہ  
کتابیں تھیں کتاب التحصيل اور کتاب الذیل علی  
تاریخ بغداد و ابن نجار کو فی بنا پر تحریر یاقوت حموی تھے  
تھے اور بیت خوب قرآن پڑھتے تھے۔

محمد بن سلمہ بن اذنبیل ابو جعفر الیشکری  
علامة علی نے خلاصہ میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ ہمارے  
کوفہ میں سے مرد جلیل القدر عظیم المرتبت فقیہ قاری

لغوی اور کثیر الروایہ تھے۔

ابو طاهر محمد بن علی بن جاک التیمی۔ علامہ

میں ہے کہ یہ ثقہ قلیل الحديث تھے یہی ابو العباس

بیان کیا ہے اور یہ منجملہ اہل قرآن اور فاضل تھے

شیخ عبد الجبار بن عبد اللہ الرازی۔ کتاب

الاجازات بخارا لاوار مجلسی میں ہے کہ شیخ ابو علی حسن

بن حسین بن حاجب کلینی نے شیخ طوسی کی کتاب

نہایت الاحکام ابو عبد اللہ حسین بن ابی ہل بن ابی

کی مجلس علم میں سنی انہوں نے شیخ رشید الدین علی بن

زیرک قمی اور سید ابوالشام مجتبیٰ بن حمزہ حسینی کی کتاب



علی ابی عبد اللہ الحسین بن ابی سہل  
 الرضی اباحی وهو سمع علی الشیخ  
 رشید الدین علی بن زید القمی علی السید  
 ابی ہاشم مجتبیٰ بن حمزة الحسینی  
 وھما سمعاہ علی المفید عبد الجبار  
 بن عبد اللہ القادری الرازی  
 ابو علی الحسن بن الحسین بن خاکی  
 فی کتاب اجازات البحار الشیخ العفیف  
 للزاهد القادری قرع علیہ کتاب نہج  
 الطوسی السید ابو المکارم بن زھرة  
 الحسینی

### الحفاظ فی ما السامع

بارع بن دباس النحوی

السیوطی فی بغیة الوعاة للطبوعہ  
 فی مصر ط ۲۳۶ عدد من الحفاظ  
 کلہ علامہ السید حسن البدر  
 فی تاسیس الشیعۃ الکوام لفنون  
 الاسلام وكذلك المجلس فی

اجازات البحار

الامی با حکام اللہ الخلیفہ

نستمة السمر فہمین تشیع و شیعہ

اور ان دونوں نے مفید عبد الجبار بن عبد اللہ  
 قاری راہی کی مجلس میں۔

ابو علی حسن بن حسین بن حاجب کلبی کتاب

الاجازات بحار الانوار میں ہے کہ یہ شیخ عفیف نلہ  
 قاری تھے۔ سید ابو المکارم بن زمرہ حسینی نے ان کو  
 طوسی کی کتاب الاحکام انکو سنائی۔

### چھٹی صدی کے حفاظ

بارع بن دباس نحوی۔ بغیة الوعاة سیوطی

مطبوعہ مصر صفحہ ۲۳۶ میں انکا شمار منجملہ حفاظ ہے  
 اور اسطرح علامہ صدر نے تاسیس الشیعہ میں اور علما  
 مجلسی نے بحار میں لکھا ہے۔

خلیفہ امر با حکام اللہ۔ نستمة السمر میں انکا

شمار شیعوں میں ہے۔ مقبر زری نے خط طبر لکھا ہے



من الشيعة قال المقيرون في الخط  
انه واد يوم الثلاثاء ثالث عشر المحرم  
سنة ٩٠٠ وروج بالخلافة يوم ما ابدى وهو  
طفل له من العمر خمس سنين و شهي  
وايام يوم الثلاثاء سابع عشر صفر  
سنة ٩٠٥ احضره الافضل نزيه الجيوش  
وبايع له ونصبه مكان ابيه فغته  
بالامر باحكام الله وقد قتل يوم  
الثلاثاء رابع عشر ذي القعدة سنة ٩٠٢  
وكان اسمر شديد السمر يحفظ  
القران ويكتب خطا ضعيفا

الامير زين العابدين عبد الله بن محمد  
السيد ابراهيم بن محمد بن محمد بن محمد  
ذو اندول سنة ٦٢٠ ولما بلغ عمره اربع  
سنين واربعه اشهر واربعه ايام  
افطلق به الى المدر ولما بلغ تسع سنين  
صار حافظا للقران

الحليم بن ابي خنيس والعلوي  
له كتاب الرحلة الفارسية المطبوع  
في برلين في مطبعة الكاوياني مشهور  
في مكتبه الامام الثامن بارض الطوس

كبير ذرية شعبة ١٣ محرم سنة ٩٠٢  
انكى بعيت انكى والد كى انتقال كى دن كى  
ربا نچ چھ ماہ کچھ دنوں کے تھے یہ شہر  
سفر کی تاریخ اور ٩٠٤ تھا انکو افضل بن  
امیر الجیوش نے بلایا انکی بعیت کی انکی باب کی  
مسند پر کھایا اور امر با حکام اللہ انکی صف  
ر لقب قرار دی شنبہ ١٢ ارذی القعدة ٩٠٢  
قتل کئے گئے گندم گول کھلا ہوا انکارنگ اس  
حافظ قران تھے خط کچھ تھا۔

امیر زید بن امیر عبد اللہ بن محمد بن محمد  
لے تاریخ زید میں بیان کیا ہے کہ یہ شہر ٩٠٢ میں  
ہوئے جب چار برس چار ماہ چار دن کے ہوئے  
تو مدرسہ میں داخل ہوئے نو برس کی عمر میں حافظ  
قران ہو گئے۔

حکیم ناصر خسرو علوی۔ انکی تصنیف  
فارسی میں کتاب الرعلہ ہے جو برلن مطبعة کاویانی میں  
چھپی ہے اور امام رضا علیہ السلام کے کتب خانہ کے  
اند رطوس میں موجود ہے اسکے اندر اپنے حالات میں



یذکر فی ترجمہ المصنف اندولہ  
وفی مدۃ قلیل حفظ القرآن والحديث والآداب

ابو العباس احمد بن المنیر العالی الطرابلسی  
الشامی

ابن خلدون حفظ القرآن وتعلم اللغة ولاذ  
وقال الشعر وقدم دمشق فسكنها  
وكان افضيا كثير المجاء وقال في ترجمته  
محمد بن عمر الخالد كان هو وابن منیر  
شامی الشام في ذالك العصر و  
كان ابن منیر ينسب الى النخاعل على العفا  
ونسب الى التشيع فكتب اليه الخالد  
وقد بلغه انه صباه

ابن منیر عجوت مفتي حبرا  
افاد الورد صوابه  
ولم يضيق بذالك صدق

فان الى اسوة الصحابة  
شرف الدين

هو ابو القاسم فضل بن محمد بن علي  
ابن عبد الله نقيب حطب ابن شعبة

ابن الجعفي ابو زيد بن جعفر بن ابراهيم  
ابن ابي اسود بن محمد بن ابي اسود بن جعفر

كلمته في كثرته في سبأ بوسه او نحو ذی سبأ  
في قرآن وحديث وادب کو حفظ کر لیا۔

ابو الحسین احمد بن منیر عالی طرابلسی شامی  
ابن فلکان نے لکھا ہے کہ انہوں نے قرآن حفظ کیا  
اور علم لغت و ادب سیکھا شعر بھی کہتے تھے دمشق  
میں آکر رہنے لگے تھے رافضی تھے جو میں بہت کہتے  
تھے۔ اور محمد بن عمر خالدی کے حالات میں لکھا ہے  
کہ یہ اور ابن منیر دونوں اس زمانہ کے شامی شاعر تھے  
ابن منیر کے متعلق کہا جاتا تھا کہ صحابہ پر طعن کرتے اور  
تشیع کی طرف مائل ہیں خالد کو یہ خبر ملی تھی کہ ابن منیر نے  
انکی بھوکھی ہے تو انہوں نے لکھ کر بھیجا کہ سہ

ای ابن منیر نے میر بہترین عمدہ عقیدہ کی خدمت کی ہر وہ  
مسکو ساری دنیا درست و صحیح کہتی ہے  
اس سے مجھے ذرا بھی تکلیف نہیں ہوتی  
اسلئے کہ میں صحابہ کا تابع ہوں

شرف الدین۔ ابو القاسم فضل بن محمد بن

ابی علی بن عبد الله نقيب حطب بن جعفر بن ابي تراب  
زيد بن جعفر بن ابراهيم بن ابي اسود بن محمد بن ابي اسود

احمد حجازی ابن محمد بن حسین بن اسحاق بن یونس بن  
امام جعفر صادق علیہ السلام عمدة الطالبین ہے



ابن محمد بن الحسن بن اسحق المؤمن ابن  
الامام جعفر الصادق  
عمدة الطالب هو السيد العالم حافظ  
كتاب الله

صدر الحفاظ ابو العلا حسن  
بن احمد بن الحسن بن محمد بن سهل  
بن سلمة العطار والملا في  
الشيم منجيب الدين في فهرسته  
علامته في علم الحديث والقراءة كان  
من اصحابنا وله تصانيف الاخبار  
والقراءة من كتاب الهادي في معرفة  
المقاطع والمبادئ شاهد وقراء عليه  
السيوطي في بغية الوعاة كان اماما  
في النحو واللغة وعلوم القرآن والحديث  
والادب والزهد وحسن الطريقة  
التمسك بالسنن قرأ القرآن  
بالرواية بغداد على البارع الحسين  
بن عباس بواسط واصبه مان سمع  
من ابني علي الحدا و ابني القاسم بن  
بيان جماعة ومجرب اسان عن ابي عبد الله  
الفرار في وحش وسمع منه الكيلو

كريم سيد عالم حافظ قرآن تھے

صدر الحفاظ ابو العلا حسن بن احمد بن  
حسن بن محمد بن سہل بن سلمہ طار بغدادی۔  
شیخ منجیب الدین نے اپنی فہرست میں لکھا ہے  
کہ حدیث و قرأت کے علامہ ہمارے علماء میں سے  
تھے اخبار و قرأت میں اچھی بہت سی تصانیف  
میں منہیں سے ایک کتاب الہادی بھی ہے جسکو  
میں نے دیکھا اور انکے سامنے پڑھا ہے۔

سیوطی نے بغیۃ الوعاة میں لکھا ہے کہ یہ نحو یافت  
علم قرآن و حدیث ادب اور زہد کے امام تھے  
سنتوں پر خوب عمل اور انکے ساتھ تمسک کرتے  
تھے قرآن کو مع روایات قرأت کے بغداد میں  
حسین بن عباس کو پڑھ کر سنایا اور واسط و  
اصفہان میں ابی علی حدا و ابوالقاسم ابن  
بیان اور ایک جماعت محدثین سے اور خراسان میں  
ابی عبد اللہ غزالی سے روایات سنیں اور بیان  
کیں انہ بڑے بڑے علماء و حفاظ تھے روایات سنیں



والحفاظ وانقطع الى اقرء القرآن  
 الخلد الى اخر عمره وكان بلوغا على  
 حفاظ عصره فالا نسأ والتوارخ  
 الرجال له تصانيف في انواع العلوم وكان  
 يفظ الجمهرة

محمد بن احمد بن حمدان الجناز البغدادي  
 شافعي في يتيمة الدهر في شعره العصري  
 من عجيب امره انه كان اميا وشعره  
 لم يلح وتحت وغرد و طرف ولا يخلو  
 مقطوعه من معق حسن او مثل  
 سائر كان حافظا للقرآن بقتباس  
 في شعره وكان يتشيع ويتمثل في شعره  
 بامه صيد وفي نسمة السحر في تشيع  
 وشعره غنوه

رشيد الدين محمد بن علي بن شعير اشوب  
 من ابي نصر بن ابي الجيش الرومي المازندراني  
 صلاح الدين الصفدي في الوافي بالوفاء  
 محمد بن علي بن شعير اشوب التاميه  
 من مسملة ابو جعفر السمرقاني  
 المازندراني و رشيد الدين الشيعي  
 بعد مشهوره الشيعه حفظا كثرة

في آخر عمره قرآن و حديث في تعليم من مصروف و نمك  
 ربه اپنے زمانہ کے حفاظ میں انساب و تواریخ و علم  
 رجال میں سب سے زیادہ مامر تھے مختلف علوم میں  
 انکی بہت سی تصانیف ہیں یہ ابن حریز کی کتاب جمہور  
 کے حافظ تھے۔

محمد بن احمد بن حمدان خباز بلدی ثعلبی نے  
 یتیمۃ الدہر میں لکھا ہے کہ انہیں عجیب بات یہ  
 تھی کہ ان پر یہ تھے مگر ان کے شعر تمام طبع عمدہ  
 بے مثل اور اعلیٰ ہوتے تھے ایک قطعہ بھی اچھے  
 معنی یا مثل مشہور سے خالی نہ ہوتا تھا حافظ  
 قرآن تھے قرآن سے اپنے اشعار میں اقتباس  
 کرتے مذہب شیعہ رکھتے اور اپنے اشعار میں  
 اپنا مذہب بیان کرتے تھے۔ نسمة السحر میں بھی  
 یہی ہے۔

رشید الدین محمد بن علی بن شہر آشوب مازندرانی  
 صلاح الدین صفدی نے وافی میں لکھا ہے کہ  
 اشوب سین سے ہے نہ شین سے ابو جعفر سرور  
 مازندرانی رشید الدین شیعہ منجملہ شیوخ شیعہ تھے  
 آٹھ سال کی عمر میں قرآن کا زیادہ حصہ یاد کر لیا  
 تھا علم اصول شیعہ میں انتہا رکوتہ پہنچے ہوئے  
 تھے ان کے پاس شہروں سے طلباء علوم آتے تھے



القران و لد ثمان مسنين و بلغ النفا  
 في اصول الشيعة كان رجل اليه من  
 البلاد ثم تقدم في علم القران في  
 الخور و عظم على المنبر ايام للقتنى  
 ببغداد و اعجب و خلع عليه كان  
 بهي المنظر حسن الوجه و الشبيه  
 صدوق المجد طبع المحاوره و  
 العلم كثير الخشوع و العباد و  
 لا يكون الا على ضوء اثني عليه  
 ابن ابى طى في تاريخه ثناء كثير و  
 سنة مجد الدين محمد بن يعقوب  
 الفيروز آبادى صاحب القاموس  
 في كتاب البلغة في تراجم ائمة الخو  
 و اللغة ذكر مثل ذلك عدة مؤلفا  
 ايضا

شمس الدين محمد بن علي بن احمد الداود  
 المالكي تلميذ  
 السيوطي في كتاب طبقات المفسرين  
 محمد بن علي بن شهاب شوب بن ابى  
 نصر ابو جعفر السمرقاني المازندراني  
 و شيعه الدين احمد شيوخ الشيعة

بصير علم قران و غريب و نحو من برمه زمانه  
 مقتفى من بغداد من منبر و عظم كيا  
 مقتفى كواپند آيا انكو خلعت ديا به خوش منظر  
 نو برو صغيفى من بهي خوش بصورت - صادق الم  
 خوش كلام - و سيع العلم - كثير الخشوع -  
 برے عابد اور تعبد گزار ہمیشہ با وضو رہتے تھے  
 ابن ابی طی نے اپنی تاریخ میں انکی بہت تعریف  
 کی ہے شہ میں انتقال کیا۔

مجد الدين فيروز آبادى صاحب قاموس كند  
 بلغة میں بھی ایسا ہی لکھا ہے اور انکی تالیفات  
 گنتی ہیں۔

شمس الدين مالكي تلميذ - سيوطي نے  
 كتاب طبقات المفسرين میں لکھا ہے کہ یہ  
 شیوخ شیعہ میں سے تھے علم حدیث میں مشغول ہوئے  
 راویان حدیث سے ملاقات کی پھر علم فقہ حاصل  
 کیا اور اپنے مذہب کی فقہ میں انتہا کر کو پہنچ گئے  
 علم اصول کے بھی ماہر ہو گئے یہاں تک کہ مرجع



استغل بالحدیث ولقی الرجال ثم تفقه  
 وبلغ النحلی فقه اهل هذا عصره  
 ونبح فی الاصول حق صا ورحله ثم  
 تقدم فی علم القرآن والقراءات والتفسیر  
 والنحو وكان امام عصره وواحد  
 دهره احسن الجمع والتالیف  
 وغلب علیه علم القرآن والحدیث  
 وهو عند الشیعة كالخطیب  
 البغدادی لا اهل السنن فی تصانیف  
 وتعلیق الحدیث ورجالہ واسبیل  
 ومتفق ومتفرق الی غیر ذلک  
 من انواعه واسع العلم کثیر الفنون  
 مات فی شعبان سنة  
 الحفظ فی الاما الشاه

شرف الاشرف بنت السید  
 علی بن طاهر

والدها فی کتاب سعد السعود  
 وقفت مصحفا علی ابنی الحافظ  
 کتاب الله البیید شرف الاشرف  
 حفظه وعمرها اثنتا عشر سنه

فاطمه بنت السید علی بن طاهر

پھر علم قرآن۔ قرارات۔ تفسیر اور نحو میں بڑھے اپنے  
 زمانہ کے امام اور کیتائے روزگار تھے خوب تصنیف  
 وتالیف کی ان میں علم قرآن و حدیث غالب  
 تھا یہ تصنیفات اور علم حدیث کے اعتبار  
 سے شیعوں میں ایسے تھے جیسے اہلسنت میں خطیب  
 بغدادی وسیع العلم کثیر الفنون تھے شعبان  
 ۳۵۰ میں وفات پائی۔

## ساتویں صدی کے حفاظ

شرف الاشرف بنت سید علی بن طاهر  
 آپ کے والد نے کتاب سعد السعود میں لکھا ہے  
 کہ میں نے اپنی بیٹی شرف الاشرف کے لئے قرآن  
 وقف کرویا جو حافظہ قرآن تھیں اور بارہ سال کی  
 عمر میں قرآن حفظ کیا تھا۔

فاطمہ بنت سید علی بن طاهر۔ ان کے لئے بھی



حضرت ابوسعید خدریؓ سے ملاقات  
میں حضور ﷺ نے فرمایا  
اللہ تعالیٰ ان کو ہم فاطمہ حفظہ فرما

دون التبع سنین

المستبد عبد الکریم بن احمد بن طو  
الملقب بخیات الدین  
الملک فی یامی المظفر

ابن داود بن جلال غیاث الدین  
الفقیہ الذی الخوی العیوضی النجاشی  
العابد ابو المظفر قدس سرہ  
انتقلت ریاستہ السادات ذوی النوا  
الیہ وکان اوحد ذمہ عاری للمولد  
المنشاء بعد اذ فی التحصیل کاظمی  
الغلام ولد فی شعبان ۶۹۲ھ  
فی شوال ۶۹۳ھ کان عمرہ خمسہ  
اربعین وایام اکت قریہ خلفا لک  
عزیزت قبلہ وبعده بخلفہ وجمیل  
قائد وعاوہ عاقبتہ ثانیاً واولاً  
وقوة حافظتہ مماثلہ ما دخل فی  
ذہنہ شیخ قط فکا دینہ  
القل فی مئة ینیرہ ولد اہل عشر

عبد علی بن طاووس علیہ الرحمہ نے شرف  
کی طرح لکھا ہے اور یہ کہ انہوں نے ۹ سال  
کم عمر میں قرآن حفظ کیا۔

سید عبد الکریم بن احمد بن طاووس  
غیاث الدین لقب ابو جعفر کنیت ابن داود  
اپنی زبان میں لکھا ہے کہ غیاث الدین فقیہ  
مسلمہ۔ نسب نخوی عروصی از اہد عابد ابو المظفر  
قدس سرہ مالک ریاست سادات انہ  
اپنے زمانہ کے ملکیت عاری المولد تھے ملک میں  
پرورش پائی بعد اذ میں تحصیل علوم کی کاظمی  
میں وفات پائی شعبان ۶۹۲ھ میں پیدا  
ہوئے اور شوال ۶۹۳ھ میں انتقال فرمایا جبکہ  
۲۵ سال کچھ دن کا سن تھا۔ مین بچپن سے انکی  
وفات تک انکا ساتھی رہا میں نے نہ آنے پہلے  
اور نہ انکے بعد میں انکے خلق باقاعدگی اور خوش  
معاشرتی میں انکا ثانی اور انکی ذکاوت وقوت  
حافظہ میں انکا مثل نہیں دیکھا جو چیز انکے ذہن میں  
آجاتی تھی اسے بھولتے نہیں تھے تھوڑی سی مدت  
میں قرآن یاد کر لیا جبکہ اس سال کا سن تھا لکھنا سیکھا  
تو چاہیں ان میں معلوم کے لیے نیاز ہو گئے جبکہ



عن المعلم فی اربعین یوماً و عمره

افزاک اربع سنین

الحفاظ فی المال الثانی

عبداللہ بن محمد بن ہرون الطائی

الاندلسی الطولوسی

السیوطی فی بغیۃ الوعاة ولد

واخذ الفہم عن الدیلمی والشلوبی

ولازم خال امہ عصام بن خلیصہ

وفرع القرآن علی جدہ لامہ محمد بن

القادم المعافری وسمع من ابی

القاسم بن بقی وغیرہ وھو من

اہل بیت علم وجلالہ تبع فی الفہم

واللغة و سائر علوم الادب للتواریخ

ولہ نظم ونثر کثیر وکاشد ید

علاء الدین النذکی علی بن المظفر

الوداع

صلاح الدین الصفد فی تاریخہ

قال ابن شاکر فی فوات الوفيات

العیب البارع المقرء المحدث الکاتب

# آٹھویں صدی کے حفاظ

عبداللہ بن محمد بن ہارون طائی اندلسی طولوسی

سیوطی نے بغیۃ الوعاة میں لکھا ہے کہ یہ سنیہ میں

پیدا ہوئے علم نحو و بآج اور شلوبی سے حاصل کیا

اپنی ماں کے ماسوں عصام بن خلیصہ کے ساتھ

سے قرآن اپنے نانا محمد بن قادم معافری سے سنا

ابو القاسم بن بقی وغیرہ سے روایات سنیں خالوا

علم و جلالت سے تھے۔ نحو۔ لغت دیگر علوم اور

تواریخ میں فائق و ماہر تھے نظم و شرو و نوس میں

انکا بہت سا کلام ہے یہ بڑے سخت شیعہ تھے۔

علاء الدین کنڈی علی بن منطفر وداعی۔

صلاح الدین صفدی نے اپنی تاریخ میں فوات الوفا

سے ابن شاکر کا قول نقل کیا ہے کہ ادیب ماہر قاری

محدث کاتب منشی علاء الدین کنڈی ابن وداعہ

کے کاتب المعروف بہ وداعی سنیہ میں پیدا

ہوئے اور سنیہ میں وفات پائی ساتویں قرأتیں



المعروف بالوداعی ولد فی شہر قزوین  
متولد بالسیع علی القاسم الکند  
وطلب الخلد وشرح الاجزاء وسمع  
من الخشوع والكفر طائی والصد  
البکر و عثمان بن الخطیب القرق  
والنقیب ابن ابی الحسن ابن عبد الحم  
وغیره ونظر فی العربیہ وحفظ کثیرا  
من اشعار العرب وهو صاحب التذکرۃ  
الکند المعروفة بالسماطیہ فتم  
مجلد فیها عدة فنون کان شیعا

السید یوسف بن ناصر بن حماد الحسنی  
لقب جمال الدین وکنیتہ ابوالمحاسن  
فی البحار فی کتاب الاجازات جمال الدین  
احمد بن محمد بن حمد الحلی ذکور فی اجاز  
الشہید محمد بن مکے قرائت القرآن علی  
السید جمال الدین ابی المحاسن یوسف  
بن ناصر بن حماد الحسینی الغریزی وروایتہ  
ابی بکر عاصم بن ابی النجود ابن بھذ  
الخیاط الکوفی یرواہ وایسید ابی بکر  
حفص بن سلیمان بن مغیرہ البزاز  
الکوفی وروایتہ الکسانی وروایتہ

قاسم اندلسی کے حاصل کیں علم حدیث بھی حاصل  
کیا اور حدیث میں بہت سے اجزاء لکھے غرض  
کفر طائی - صدر بکری - عثمان بن خطیب قرافہ  
نقیب ابن ابی الحسن - ابن عبد الدائم وغیرہ  
روایات سنیں علوم عربیہ سے بہت غور و خوض کیا  
بہت سے اشعار عرب یاد کئے - کتاب تذکرہ کثیر  
معروف بہ سماطیہ چاس جلدوں میں لکھی مہیں  
بہت سے فنون میں یہ شیعہ تھے

سید یوسف بن ناصر بن حماد حسنی جمال الدین  
لقب ابوالمحاسن کنیت - بخار الانوار کتاب  
الاجازات میں ہے کہ جمال الدین احمد بن محمد بن  
حداد علی نے جو اجازہ شہید محمد بن علی کو دیا ہے  
اس میں لکھا ہے کہ میں نے قرآن سید جمال الدین  
ابوالمحاسن یوسف بن ناصر بن حماد حسنی غزوی  
ابوبکر عاصم بن ابی النجود ابن بھذہ خیاط کوفی  
اور کسانی کی روایات قرائت کے مطابق پڑھا  
اور خود انہوں نے عاصم و کسانی دونوں کے  
دو دو راویوں کی روایات کے ذریعہ سے انکی  
روایات کی مطابقت پڑھا تھا اور انکا قول ہے



وقال قرئت بها القرآن الكريم فلحن  
 الخاتمة على السيد رضي الدين ابو عبد الله  
 الدارمي والي الحرث الميثم بن عمار البغدادي  
 الشيخ جمال الدين احمد بن محمد بن محمد بن محمد  
 قد تقدم انه ذكر في اجازته للشهيد  
 محمد بن مكي قرأت القرآن على السيد  
 جمال الدين ابي اخوه

الشهيد محمد بن مكي الجبعي العاطي  
 بحار الانوار في كتاب الاجازات قد  
 ذكر جمال الدين احمد بن محمد بن محمد بن محمد  
 في اجازته للشهيد محمد بن مكي قد جرت  
 الحافظ الجوطي بحرد سحر القرآن مجدد  
 ما درس من حروس الحفظ القاطن  
 كثر الله في القراء المجودين مثل بحق  
 سيدنا محمد النبي ومن اقتفى من الله  
 بهذه ورسالات من عقوبة نعمة واتبع

سبيله  
 الحافظ طاهر الامبي هاجي  
 العلامة الشيخ محسن التستري

کہ میں نے ان دونوں کی روایات کے مطابق  
 سید رضی الدین ابی عبد اللہ دوری اور ابی الحرث  
 لیث بن غالب بغدادی سے از اول تا آخر قرآن پڑھا۔  
 شیخ جمال الدین احمد بن محمد بن محمد بن محمد  
 اوپر بیان ہو چکا کہ انہوں نے اس اجازہ میں جو  
 شہید محمد بن مکی کو دیا ہے لکھا ہے کہ میں نے سید  
 جمال الدین ابوالحسن یوسف بن ناصر الدین سے قرآن پڑھا  
 شہید محمد بن مکی جب جی عالمی۔ بحار الانوار کتاب  
 الاجازات میں ہے کہ جمال الدین نے انکو جو اجازہ  
 دیا ہے (جبکا ذکر اوپر ہے ہوتا چلا آ رہا ہے) اس میں لکھا ہے  
 کہ میں ایسے شخص کو اجازہ دیتا ہوں جو حافظ قرآن ماہر  
 تجوید معجزہ قرآن کو ثابت کرنوالا حفاظ متقدمین کے جو  
 آثار میں گئے ہیں انکی تجدید کرنوالا ہو خداوند عالم قاریان  
 باکمال میں اسکے امثال بہت سے پیدا کرے آمین بحق  
 محمد وآلہ واتباعہ

## نویں صدی کے حفاظ

حافظ طاهر اصفہانی علامہ شیخ محسن معرفت  
 بہ آقا بزرگ طہرانی ساکن سامرا کتاب اعیان الدارین  
 لکھتے ہیں کہ یہ کتاب تیار ہوئی انکو فی الدون حافظ



فی کتاب احیاء الدائر المعبر عنہ  
بعض کتب التجوید بنجر الدیز حفظ  
ظاهر الاصبہانی القاری لدوسا  
فی التجوید فارسیہ اولہا باب المدد  
القصر ثم باب الادغام هكذا  
الشیخ محمد بن محمد بن مسابن  
العیال العاطی الجری

الحرم العاطی فی امر الامل کان فاضلا  
قارئا صالحا لکتاب مقتل الحسین  
وکتاب الادعیہ الماثورہ من اللغات  
للمشہد الشان

الحافظ شاہ ملا قاری محمد بن  
الحافظ لطف اللہ الاصبہانی

فی کتاب احیاء الدائر ذکر الایات  
وانما حافظان للقران وفي مکتبہ

النجف الاشرف للمؤسستہ الحاج  
علی محمد النجف آبادی الاصبہانی

مجموعۃ ید کو فیہا محمد الشہیر شاہ  
ملا حافظ القاری ابن لطف

اللہ حافظ الاصبہانی  
الشیخ مظفر الحافظ

طاهر اصفہانی قاری کہا گیا ہے علم تجوید میں  
انکی ایک فارسی کتاب ہے جسکا پہلا باب باب المدد  
والقصر و دوسرا باب الادغام ہے و علی ہذا القیاس

شیخ محمد بن محمد مساعد بن عیاش عالمی جری  
مر عالمی امل میں فرماتے ہیں کہ یہ فاضل قاری  
صالح تھے انکی تصنیف سے ایک کتاب متفقہ میں  
ہے اور ایک وہ کتاب جس میں وہ دعائیں ہیں جو شہید  
ثانی کے معاصرین سے منقول ہیں۔

حافظ شاہ ملا قاری محمد بن حافظ لطف اللہ  
اصفہانی۔ کتاب احیاء الدائر میں ابن دولوں  
بیونکات مذکور ہے اور یہ کہ دونوں حافظ قران تھے  
کتب خانہ نجف اشرف قائم کردہ حاج علی محمد  
نجف آبادی اصفہانی میں ایک کتاب ہے جس میں  
محمد معروف بہ شاہ ملا حافظ قاری ابن لطف اللہ  
حافظ اصفہانی۔

شیخ مظفر الحافظ۔ انکمال غفر ابیہ



بسیاتی ذکر و ترجمت

الحفاظة الما العاشرة  
الشيخ عبد الله الحافظ

العلامة الشيخ محسن الشافعي بشتي  
اقابورك في كتاب البد والبا حروف  
تراجم من بعد العاشرة الشيخ جعفر  
الحافظ ابن الشيخ عبد الله الحافظ  
ابن مظفر الحافظ النجفي المولود للسكن  
وايت في نسخة من فرقة الغري كتبها  
الشيخ عبد الله الحافظ لنفسه  
كتب ولدا بخطه على ظهر النسخة تملكه  
نسخ في سنة وظهر من العبادة والخط  
واللقب ان الوالد والولد الفضل  
والادبام الحقاظ في عصرهما

الشيخ جعفر الحافظ

قد تقدم في ترجمة الشافعي من الحفاظ  
الشيخ عبد السلام بن محمد الحافظ  
ان عالما عظيم الشأن جليل القدر  
واحد اعبدا ورافقي ما حدثنا  
ثقة لم يكن له نظير في زمانه في الزهد  
والعبادة

دسویں صدی کے حفاظ

شیخ عبد الله الحافظ - اقا بزرگ مدوح کتاب  
بدور باہرہ میں انکے بیٹے کے حال میں تحریر فرماتے ہیں  
کہ حافظ شیخ جعفر بن حافظ عبد الله بن حافظ  
ابن مظفر نجف میں پیدا ہوئے اور نجف ہی میں  
رہے میں نے کتاب فرقة الغری کا ایک نسخہ دیکھا  
جسکو شیخ عبد الله نے اپنے لئے لکھا تھا اور انکے  
فرزند نے اسکی پشت پر لکھا تھا کہ میری ملکیت میں  
یہ نسخہ میں آئی اور عبارت و خط و لقب کے یہ معلوم  
ہوتا تھا کہ باپ بیٹے دونوں اپنے اپنے زمانہ کے  
فضلا و ادبا و حفاظ میں سے تھے۔

شیخ جعفر الحافظ - اوپر بیان ہوا کہ یہ حفاظ

میں سے تھے۔

شیخ عبد السلام بن محمد حر عاملی - یہ عالم  
عظیم الشان جلیل القدر زاید عابد متقی فقیہ محدث  
ثقة تھے انکے زمانہ میں زہد و عبادت میں انکا مثل  
نہ تھا اپنے باپ اپنے بھائی شیخ حسن بن شہید  
عالم اور سید محمد بن ابوالحسن عاملی وغیرہ سے پڑھا



علی و علی الشیخ حسن بن الشہید  
 الثانی العالی و علی السید محمد زلی  
 الحسن العالی و غیر ہم لدوسا <sup>لثما</sup>  
 ارشاد المنتصف البصر الی طریق  
 الجمع بین اخبار و التقصیر و دساتیر  
 فی المفطرات و رسالت فی الجمعة غفر <sup>لک</sup>  
 من الوسائل الفوائد المفردة کان  
 ماہر فی الفقہ و العربیہ قرأت علیہ  
 و کان عمر نحو عشر سنین کان جن  
 التقریر جدا حافظا للوسائل <sup>لنک</sup>  
 کف بصیر و صوفی سن الثانیین <sup>فحفظ</sup>  
 القرائی ذالک الوقت ثم عمر حتی جاوز  
 التسعین و لما توفي رتبہ بقصيدة  
 طویلہ هذا ما ذکرہ الشیخ المحرر العالی  
 فی کتاب امل الاصل

الحاج محمد رضا بن حاج محب علی سنہ وای  
 السبزوادی

قال العلامة الشیخ حسن الطہرانی  
 السکن بسامراء فی کتاب البدو  
 الباب ص ۱۱۱ بعد العاشرة انه  
 کان حافظا یقرء فی الروضۃ الطہر

انکا ایک رسالہ ارشاد المنتصف ہے جس کے انوار  
 احادیث تقصیر میں جمع کا طریقہ بیان کیا ہے  
 اسطرح رسالہ مفطرات رسالہ جمع وغیرہ وغیرہ  
 بہت سے رسائل و افادات ہیں یہ ماہر فقہ و علوم  
 عربیہ تھے میں نے دس سال کی عمر میں انہی پر  
 نہایت خوش تقریر اور حافظ مسائل و نکات  
 علمیہ تھے اسی سال کی عمر میں نابینا ہو گئے تھے  
 اسوقت قرآن یاد کیا نوے سال تک زندہ رہا  
 جب انتقال فرمایا تو میں نے انکا بہت بڑا مرقع  
 کہا یہ ہے جو کچھ شیخ حرر علی نے کتاب امل ال  
 میں شیخ عبد السلام کے متعلق بیان کیا ہے۔

حاج محمد رضا بن حاج محب علی سنہ وای  
 آقا بزرگ طہرانی نے کتاب بدو رباعہ میں لکھا ہے  
 کہ یہ حافظ قرآن تھے اور روضہ مطہرہ رضویہ میں  
 قرائت عاصم کے مطابق قرآن پڑھا کرتے تھے۔



الرضویہ علی قرائۃ عاصم

حسن بن علی بن الحسن بن النعمانی  
الحسینی

قال العلامة الشیخ علی بن الکاظم  
الغطاء فی الحصون المنیعہ فی  
طبقات الشیعہ حسن بن علی بن حسن  
بن محمد بن حسن بن عبد الوہاب بن  
یحییٰ بن محمد بن حسن بن عبد الوہاب بن  
یحییٰ بن محمد بن عبد العزیز بن یحییٰ  
بن فضالہ الزمان وادبائہ وعلما  
وشعرائہ ولد بضعا ولہا نشاء  
وقرء القرآن واخذ عن والده علوما  
جمہ وقویت ہمتہ وطلب العلم فہ

نظم فاخر

الحفاظ فی المائۃ دیرۃ  
الحفاظ فی المائۃ دیرۃ

اسحق بن یوسف الضعانی  
نسبہ السجۃ فیمن قسطنطین وشیعہ  
ذیل ترجمہ یوسف بن یحییٰ بن حسین  
بن المؤمن بادۃ بن منصور بادۃ  
قاسم بن محمد بن علی الضعانی یحییٰ

حسن بن علی بن حسن بن النعمانی

علی الکاظم الغطانی حصون منیعہ میں تحریر  
فرمایا ہے کہ یہ فضلاء وادباء وعلما وشیعہ از زمانہ  
میں سے تھے صنعا میں پیدا ہوئے اور وہیں بچپن  
پڑھے اور قرآن پڑھا اپنے والد ماجد سے بہت  
سے علوم حاصل کئے طلب علم میں نہایت  
قوی الہمتہ تھے انکی نہایت عمدہ نظمیں ہیں

گیارہویں صدی کے حفاظ

اسحق بن یوسف الضعانی نسبہ السجۃ  
انکے والد یوسف بن یحییٰ کے حالات میں انکی  
یہ عبارت مرقوم ہے تحقیق کہ بچہ وفازمانہ نے  
بہرہ نصیب کئے دس لینے دانی راتوں نے اور  
ان دنوں نے کہ ہر ایک دن اور ایک ساعت  
کے لیے کچھ خوشتر نہیں ہو سکتے تھے مجھ کو یاد چلا



والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام  
 التي مالت ريوها والاسماع فمجتني  
 في شهر جمادى بما كان لصحة فرجى و  
 انسى وقا فاقربت غصنى الناضى  
 وفقات من انساني الناظر فمجتني  
 بسبيلى ما خرمت بنا وها غليلى و  
 ذهب بولدى هلالا واهفا  
 من كوكبى المزاهر فبالا .....  
 وكان قد بلغ من السنين عشر  
 وقارب هلاله ان يكون بدرا يحفظ  
 من القران الحمد لله فامسى بالقرآن  
 وثرافا عجب لبقائى برعى عبده  
 ولا تسلى من دم قلبى وعينى ما  
 جوى فصد الله احسب والحلا  
 بسورى وفريلا لا على وعورى  
 وكانت ليلة الاربعاء الرابع عشر  
 من جمادى الاولى سنة اربع مائة  
 ومائة والف خمس المائة مائة  
 عند صولاشات والاضطراب وان  
 كان الثواب بقدر المصاب من  
 ذى الله فاثوابى في مصيبتى الله

میں اس کے غم میں مبتلا کیا جو میری فرست  
 اس کی بحالی کا بہت سی جو یا دعویٰ ابان تھا  
 یعنی میری ترقی تازہ شاخ ٹوٹ گئی میری پہلی  
 بیانی جاتی رہی مجھے میرے فرزند کے رخ میں  
 مبتلا کیا اپنی آگ سے میری آتش غم و غم کو  
 صبر کا یا میرے کمسن فرزند کو پھین لیا میرے  
 غم تاباں کی چمک کو بجھا دیا حالانکہ وہ ابھی  
 دسویں ہی برس میں تھا یعنی ہلالی تھا جو ماہ  
 کامل ہونے کے قریب تھا سورہ مدثر تک اس نے  
 قرآن یاد کر لیا تھا کہ خاک کی چادر اوڑھ لی میرے  
 خیال میں اسکے بعد میرا زندہ رہنا تعجب ہے حالانکہ  
 میرے قلب پر چشم سے بہنے والے خون اشک  
 نہیں تھمتے میں سمجھتا ہوں کہ وہ میرا سرور لیکر خدا  
 کے پاس چلا گیا اور میری اسید و توہمات کو توڑ  
 گیا یہ واقعہ چہار شنبہ ۱۲ جمادى الاولى ۱۲۱۱ھ  
 کی رات میں ہوا جو بیشک میرے نہایت مخوس  
 ثابت ہوئی اگر خدا کی طرف سے ثواب بقدر مصیبت  
 ملتا ہے تو میری اس دائمی مصیبت پر میری تیرا  
 بہت ہے۔



العلامة الشيخ سليمان بن  
عبد الله البحريني

الشيخ عبد الله بن صالح البحريني  
يذكر في تذكرة كان هذا الشيخ  
البحراني في حفظ والده وسرعة  
الانتقال في الجوار والمناظر والطلا  
السالم او مثل قطره كالثقة في نقل  
ضابطا امام عصره وحيد في  
ذمت اجمع العلماء واقرب فضل  
جميع الحكماء كان جامع لجميع  
العلوم حسن التقرير عجيب في  
خطيبا شاعرا مفوهما وكان ايضا  
في غاية الادب و كان اعظم علوه  
الحديث والرجال والتواريخ  
الشيخ يوسف البحراني في اربعة  
البحرين انه ذكر الشيخ سليمان  
كان مولدي في ليلة النصف من  
شهر رمضان من السنة الخامسة  
السبعين بعد الالف بطلع عطا

العلامة شيخ سليمان بن عبد الله البحريني  
شيخ عبد الله في اپنے تذکرہ میں لکھا ہے  
کہ یہ بزرگ نہایت عجیب الحافظہ حافظہ خوا  
ماہر منظر و طلیق اللسان تھے میں نے ان کا  
مثل مطلقا نہیں دیکھا روایت میں معتبر  
و مستند تھے امام عصر و کیتائے دہر تھے اسلئے  
کہ ان کے سامنے علماء سرب تسلیم اور حکماء ان کے معترف  
فضل تھے جامع علوم خوش تقریر عجیب  
التحریر خطیب شاعر بلیغ الکلام تھے نہایت  
منصف بھی تھے اور حدیث و رجال و تواریخ میں  
مہارت عظیمہ تھی



سینین تقریباً و اشہرت شرت  
 نے کسب العلوم و لغت و سنین  
 و لم اذل مشغلاً بالتحصیل الی  
 ہذا الاولیٰ هو العام التاسع  
 التسعون والالف

الحافظ السید محمد رضا

السید محمود الحافظ التبریزی  
 یدکر فی تذکرۃ العالم الحافظ  
 السید محمد رضا و هو قریب علی  
 ابیہ الحافظ الامجد البیل الاعد  
 السید محمد

الحافظ السید عبد الفتاح

السید محمود الحافظ التبریزی قال  
 فی تذکرۃ الحافظ الفاضل الباع  
 الکامل العارف بمعارف التنزیل  
 منا الورع والصلاح السید  
 عبد الفتاح و هو قریب علی عمہ العلم  
 الحافظ السید محمد رضا

المولوی سید ہادیون مجت  
 بن غلام احمد خان بن قاج  
 محمود خان

حافظ سید محمد رضا سید محمود الحافظ التبریزی  
 اپنے تذکرہ میں تحریر کرتے ہیں کہ عالم حافظ سید  
 محمد رضا نے اپنے باپ حافظ امجد البیل اور  
 سید محمد کے پڑھنا۔

حافظ سید عبد الفتاح سید محمود  
 الصد نے اپنے تذکرہ میں لکھا ہے حافظ  
 فاضل باریع کامل عارف معارف تنزیل  
 صاحب ورع و صلاح سید عبد الفتاح  
 نے اپنے چچا حافظ سید محمد رضا کے پڑھنا

مولوی سید ہادیون مجتہد بن غلام  
 احمد خان بن قاج محمود خان



العلامة السيد علي فقي الدكھنو  
ذکر فی تذکرۃ ان السيد الکبری  
ذکر فی کتاب تاریخ الزیدیانہ  
کان حافظ القرآن

السید عنایت اللہ

العلامة السيد علي فقي الدكھنو  
فی تذکرۃ ان المولوی عبدالحکیم  
السیالکوٹی ذکر فی تاریخ العلماء  
انہ کان طبیباً حاذقاً حافظاً

للقرآن

الحفاظ فی المآل الثانیۃ

الحافظ السيد محمد بن السيد  
عبد الفتاح

الحافظ السيد محمود التبریزی  
فی تذکرۃ الذہد العابد العال  
الحافظ التقی الاقا السيد محمد  
جعلہ اللہ من رفقاء جدہ السین  
سبط البنی وهو قرع علی ابی السید

عبد الفتاح

الحافظ السيد محمد التبریزی

سید العلماء مولانا سید علی نقی صاحب لکھنوی  
تذکرۃ الحفاظ میں تحریر فرماتے ہیں کہ سید اکبر حسین  
تاریخ زیدیانہ میں لکھا ہے کہ یہ حافظ قرآن تھے۔

سید عنایت اللہ تذکرۃ الحفاظ میں تاریخ  
العلماء مصنفہ مولوی عبدالحکیم سیالکوٹی کے بقول  
ہے کہ یہ طبیب حاذق حافظ قرآن تھے۔

## بارہویں صدی کے حفاظ

حافظ سید مہدی بن سید عبد الفتاح  
حافظ سید محمود تبریزی نے اپنے تذکرہ میں لکھا  
ہے کہ زاہد عابد عامل حافظ متقی آقا سید  
مہدی نے اپنے والد ماجد سے پڑھا۔

حافظ سید محمد تبریزی میرزا محمود حافظ تبریزی

اس کتاب کے چند حوالے آئندہ بھی آئیں گے



المیزان محمود الحافظ التبریزی الکا  
 سیاتی ذکرہ ذکر فی سند قرأت  
 انی قرأت القرآن علی سیدک و سند  
 و والدی هو العالم المؤید الفاضل  
 المسد الحافظ المجدد الحاج السید  
 محمد حشر ہاشمی نقالی مع جده الا  
 وهو قمر علی الدہ الملجد الزاهد  
 العابد الحافظ التقی الاقا السید  
 محمد محمد  
 المیزان محمود الحافظ التبریزی  
 قال سلطان العلماء مناخی اثبات القرآن  
 فی علوم الفرقان مخزن الآیات فی  
 کشف الکلمات الباہیات مخازن  
 الناصیہ فی قرائۃ الامتہ الاثناعشر  
 جواهر القرآن فی علوم الفرقان بالغوی  
 حل الجواهر بالفارسیہ خلاصہ  
 کتاب جواهر القرآن ذکر فی جواهر  
 القرآن اما سند قرائۃ المؤلف  
 فاعلم انی قرأت بہا علی سیدہ  
 و سندہ و هو العالم المؤید  
 الی آخر ما نقلنا

نے جن کا ذکر آئندہ ہو گا اپنی قرائت کی سند میں  
 بیان کیا ہے کہ میں نے سید سند والد ماجد عالم  
 مؤید فاضل مسد حافظ مجد حاج سید محمد سے قرآن  
 پڑھا اور انہوں نے اپنے والد ماجد زاید عابد فاضل  
 متقی آقا سید محمد مہدی سے۔

میرزا محمود حافظ تبریزی۔ سلطان القرآن  
 فرماتے ہیں کہ انکی تصنیف سے حسب ذیل کتابیں  
 میں خزان القرآن۔ مخزن الآیات۔ مخازن التحف  
 جواهر القرآن عربی۔ حل جواهر فارسی۔ خلاصہ جواهر  
 جواهر القرآن میں آپ خود لکھتے ہیں کہ میری قرائت  
 کی سند یہ ہے کہ میں نے سید سند والد ماجد عالم مؤید  
 (جیسا کہ اوپر بیان ہوا)



الحاج ملا علی بن میرزا خلیل  
الطهرانی

قال العلامة الشیخ علی اکاشف  
الغطاؤ فی کتاب الحصون المنیعة  
فی طبقات الشیوخ کان رحمه الله  
ایحد یافى علم الرجال و لعاباً  
حافظاً التمام الصحیفة الكاملة  
کثیر من الادعیة و کان یطیل القو  
ة الصلوة و کما یقصره بعض  
المؤمنون بحیث من طال قنوته  
قل قوفه بین یدیه و کان یواظب  
علی ان یصلی نافلة المغرب بسو  
ة صلوة جعفر الطیار و کان حافظاً

لکلام الله المجید

نواب میرزا ابیر علیخان

العلامة السيد علی نقی الدکنی  
ذکر فی تذکرة الحفاظ انه کان حافظاً  
للقران

الحافظ ولی محمد الحلی حفظ الله  
الحافظ علی الحلی حفظ الله  
البشاری الحافظ محمد حسن

حاج ملا علی بن میرزا خلیل طهرانی  
شیخ علی اکاشف الغطاؤ حصون منیعة  
فرماتے ہیں کہ آپ علم رجال میں کیا عبادت کے  
گرویدہ تمام صحیفہ کاملہ و نیز دیگر ادعیہ کے حافظ  
تھے نماز میں قنوت کو بہت طویل دیتے تھے باتوں  
میں سے کوئی مستعرض ہوتا تو فرماتے کہ جو قنوت  
زیادہ دیر تک پڑھے گا وہ حساب کے لئے خدا کے  
سامنے تھوڑی دیر تک کھڑا رہے گا نافلہ مغرب  
کو پابندی کے ساتھ نماز جعفر طیار کی صورت  
میں پڑھا کرتے تھے حافظ قرآن تھے۔

نواب میرزا ابیر علیخان

علامہ علی نقی صاحب المصنوع تذکرة الحفاظ میں تحریر  
فرماتے ہیں کہ حافظ قرآن تھے

حافظ ولی محمد حاج حافظ امداد علیضا  
حافظ عابد علی حافظ شیخ محمد علیضا  
بنارسی حافظ محمد حسن حافظ



الحافظ مفتی انوار علی صاحب  
ابن الحکیم مظفر حسین صاحب  
الحافظ المیونز حمید ربیع  
الحافظ خیرات علی  
الحافظ محمد سبحان اللہ صاحب  
الحافظ غلام رضا  
الحافظ المیونز احمد تقی خان صاحب  
الفیض آبادی  
الحافظ فیض اللہ الحافظ  
ولی محمد

ہو کلام کلی ہم الحفظۃ الکرام مذکورۃ  
فی تذکرۃ الحفاظ للعلاء السید  
علی تقی اللکھنوی  
الحفاظ فی الما الثالثۃ عشر  
السید محمد حسن علی خان صاحب  
الشاہزادہ ابن میر محمد فیض  
بہادر عالی والاحمد آباد سندھ  
القاری الحافظ جعفر علی صاحب  
جارچوئے

مذکور ان فی تذکرۃ الحفاظ  
للعلاء اللکھنوی انما کا حافی

مفتی انوار علی صاحب - ابن حکیم  
مظفر حسین صاحب - حافظ میرزا  
حمید ربیع - حافظ خیرات علی  
محمد سبحان اللہ صاحب - حافظ غلام رضا  
حافظ میرزا محمد تقی خان صاحب فیض آبادی  
حافظ فیض اللہ - حافظ ولی محمد - ان  
تمام حضرات حفاظ کا تذکرہ کتاب تذکرہ حفاظ  
میں ہے۔

## تیرہویں صدی کے حفاظ

سید محمد حسن علی خان شاہزادہ ابن میر محمد  
نصیر خاں بہادر والی حمید آباد سندھ -  
حافظ قاری جعفر علی صاحب جارچوئے  
ان دونوں حضرات کا تذکرہ بھی کتاب تذکرہ  
الحفاظ میں ہے۔



الحاج الميرزا محمد حسين  
الشهرستاني

المولود في كرمشاه ايران سنة  
القاطن بکربلاء صاحب کتاب  
غاية المستؤل في علم الاصول  
ذکر فی کشلول ذواند الفوائد  
انذ فی اثنا اشتغالی بعلم الفقه  
والاصول حفظت القرآن الکریم  
وتوفی سنة ۱۳۱۵

الشیخ صالح النجفی

الشیخ محمد بهاء الدین صد الشیخ  
فی کتاب الفوائد البهائیة مطبع  
ایران ضلع من الاخیار المقدسین  
المخلصین للائمة المعصومین  
الطاهرین حافظ القرآن العظیم  
المبین ومن الزهاد والعباد  
والعلم بالسداد له قصیدة فی  
مدح النبی عارض بها قصیدة  
بانت سعادت الکمیت اولها  
مالی ولی کید بها مبتول

حاج میرزا محمد حسین شهرستانی - بمقام  
کرمان شاه ایران سنة ۱۲۵۶ میں پیدا ہوئے کر بلا  
کو وطن بنالیا تھا کتاب غایة المستؤل علم اصول  
میں انہی کی ہے اپنی کشلول ذواند الفوائد میں  
فرماتے ہیں کہ میں نے اثنائے تحصیل فقه واصول  
میں قران مجید حفظ کر لیا تھا سنة ۱۳۱۵ میں انتقال  
فرمایا۔

شیخ صالح النجفی - کتاب فوائد بہائیه

مطبوعہ ایران صفحہ ۶۰ میں شیخ محمد بہاء الدین  
صدر الشیعة تحریر فرماتے ہیں کہ آپ اخیار  
مقدسین اور مخلصین ائمہ طاہرین میں سے تھے  
حافظ قران اور مجملہ اہل زہد و عبادت و علم  
وسد او تھے جناب رسالت اب کی مدح  
میں ایک قصیدہ لکھا تھا جسکا کبیت کے  
قصیدہ بانت سعاد سے مقابلہ کیا تھا  
وہ یہاں سے شروع ہوتا ہے۔

مالی ولی کید بها مبتول الخ



و قد بصرنا بحظها سطاوول الشكر  
و تمنعني فاشكر فعالها

و تميل لي فاميل حيث تميل

الشيخ محمد حسين قزوة

العالمی

مجلد العرفان بصیداء الشام  
برج ۴ ص ۵۶ المشاعر بالفاظ

لحفظ حفاظ عصوة توفی سنة

الشيخ حسين بصير الحلي

الحصون المنيع في طبقات الشيخ

ولد في الحلة الفيحاء سنة ۱۲۹۲ و نشأ

بين ادبائها و تخرج على السماع و

نظم شعر اعلیٰ فصیحا و كان

يعبر عنه ببشار الفيحاء و كان

عالي النفس قوي الحافظة شديدا

البدیع و حفظ القرآن و هو

ابن ثلاث عشر سنة ثم قرع القوي

و غيرهما على السيد محمد القزويني

و كان قد جمع ديوان شعرة على

عهد حيوته و كان يحسن الاستعداد

شيخ محمد حسين مروّة العالمی - جملة عرفان

صیداء الشام مجریہ ماہ چہارم صفحہ ۵۲ میں ہے کہ

یہ حافظ مشہور تھے اپنے زمانہ کے بہترین حفاظ

میں سے تھے ۱۲۹۲ میں انتقال کیا۔

شيخ حسين بصير حلي - حصون منيع

ہے کہ بمقام حلقہ ۱۲۹۲ میں پیدا ہوئے وہاں

کے ادب میں پرورش پائی احادیث و روایات

سکر مرتبہ استاد پر فائز ہوئے بہت عمدہ

و فصیح شعر کہے الکویت شریف سے کہتے تھے

عالی نفس - قوی الحافظہ - بدیع گوشتے تیرہ سال

کی عمر میں قرآن حفظ کیا پھر علوم عربہ وغیرہ

سید محمد قزوینی سے پڑھے اپنا دیوان استعار

اپنی زندگی ہی میں جمع کر لیا تھا استعارات

خوب استعمال کرتے تھے آغاز جوانی ہی میں

انتقال کر گئے تھے اگر زندہ رہتے تو بڑے بلند شان آدم

علم ادب میں بہت با فہم ہوتے بحنف میں لا کر دفن

۱۲ یعنی حلقہ ۱۲ مترجم



ومات یا فحاش سنه ۳۲۹ و لو عاش  
قلید لکان له شان کبیر و شمر  
کبیر فی علم الادب و نقل بعد  
وفاته الی الخجف الاشرف و دفن  
فی الغری

الحافظ کفایت صاحب  
واعظ مدرستہ الواعظین  
الحافظ فیاض حسین صاحب  
صدر مدرسہ مدرسہ منصفیہ  
الحافظ شمس العلماء مولانا  
عباس حسین

الحافظ صادق حسین صاحب  
الحافظ السید غلام حسین  
الحافظ مہدی حسن صاحب  
المولوی حکیم فرغانعلی صاحب  
کل ہولاء حفظہ القرآن الشریف  
علی عاذرہ العلامة اللکھنوی  
فی تذکرۃ الحفاظ باسنادھا

الحافظ الاقاسید مہدی  
الشیرازی الساکن فی الخجف الاشرف  
والحافظ الاقامیرزا عبدالمطلب

کئے گئے۔

مولانا حافظ کفایت حسین صاحب  
دامت برکاتہ واعظ مدرستہ الواعظین  
مولانا حافظ فیاض حسین صاحب  
صدر مدرسہ مدرسہ منصفیہ  
شمس العلماء مولانا حافظ سید عباس حسین  
اعلیٰ القہ مقامہ (جاری چوٹی ناظم نیات شیعہ سلم لونیو رہی  
علیکدہم) حافظ صادق حسین صاحب  
حافظ سید غلام حسین صاحب  
حافظ مہدی حسن صاحب  
مولانا حافظ حکیم سید فرغانعلی صاحب  
مرحوم (مترجم و محشی قرآن) ان تمام حضرات حفظ  
قرآن کا تذکرہ کتاب تذکرۃ الحفاظ میں مفصل ہے

حافظ آقا سید مہدی شیرازی ساکن  
خجف اشرف  
حافظ آقامیرزا عبدالمطلب شیرازی



و قد بصلح اعظمها سطلوا لشكر  
و تمنعني واشكر فعالها

و تميل لى فاميل حيث تميل

الشيخ محمد حسين دروة

العالمى

مجله العرفان بصيداء الشام  
برج ۴ ص ۵۶ المشقه بالحافظ

احفظ حفاظ عصوه توفى سنة ۱۲۹۶

الشيخ حسين بصير الحلى

الحصون المنيعة في طبقات الشيعة

ولد في الحلة الفيحاء سنة ۱۲۹۶ و نشأ

بين ادبائها و تخرج على السماع و

نظم شعر امليا فصيحاً و كان

يعبر عنه ببشار الفيحاء و كان

عالي النفس قوى الحافظ و شاعر

البدعيه و حفظ القرآن و هو

ابن ثلاث عشر سنه ثم قرع العزيمه

و غيرها على السيد محمد القزويني

و كان قد جمع ديوان شعره على

عهد حيوته و كان يحسن الاستغناء

شيخ محمد حسين مروة العالمى - مجله عرفان

صيدا شام مجريه ماه چهارم صفحه ۵۲ ميں ہے کہ  
یہ حافظ مشہور تھے اپنے زمانہ کے بہترین حفاظ  
میں سے تھے ۱۲۹۶ء میں انتقال کیا۔

شيخ حسين بصير حلى حصون منيعه

ہے کہ بمقام حلقہ ۱۲۹۶ء میں پیدا ہوئے وہاں

کے ادب میں پرورش پائی احادیث و روایات

سکر مرتبہ استادى پرفاں ہوئے بہت عمدہ

و فصیح شعر کہے انکو بشار فیض کہتے تھے

عالی نفس - قوی الحافظہ - بدیہ گوشتے تیرہ سال

کی عمر میں قرآن حفظ کیا پھر علوم عربیہ وغیرہ

سید محمد قزوینی سے پڑھے اپنا دیوان اشعار

اپنی زندگی ہی میں جمع کر لیا تھا استعارات

خوب استعمال کرتے تھے آغاز جوانی ہی میں

انتقال کر گئے تھے اگر زندہ رہتے تو بڑے بلند شان اور

علم ادب میں بہت با فہم ہوتے بخف میں لا کر دفن



ومات یا فغا سنده و لو عاش  
قلید لکان له شان کبیر و شری  
کبیر فی علم الادب و فقل بعد  
وفاته الی الخیف الاشرف و دفن  
فی الغری

الحافظ کفایت صاحب  
واعظ مدرستہ الواعظین  
الحافظ فیاض حسین صاحب  
صدر مدرسہ مدرسہ منصوبہ  
الحافظ شمس العلماء مولانا  
عباس حسین

الحافظ صادق حسین صاحب  
الحافظ السید غلام حسین  
الحافظ مہدی حسن صاحب  
المولوی حکیم فرغانہ علی صاحب  
کل هؤلاء حفظہ القرآن الشریف  
علی عاذکری العلامة اللکھنوی  
فی تذکرۃ الحفاظ باسانیدھا

الحافظ الاقاسید مہدی  
الشیرازی الساکن فی الخیف الاشرف  
و الحافظ الاقامہ زاعمد المطلب

کئے گئے۔

مولانا حافظ کفایت حسین صاحب  
وامت برکاتہ واعظ مدرستہ الواعظین  
مولانا حافظ فیاض حسین صاحب مخوم  
صدر مدرسہ مدرسہ منصوبہ میر قاسم  
شمس العلماء مولانا حافظ سید عباس حسین صاحب  
اعلیٰ التہ مقامہ (جاری ہوئی ناظم نیت شیعہ سلم یونیورسٹی  
علیکم السلام) حافظ صادق حسین صاحب  
حافظ سید غلام حسین صاحب  
حافظ مہدی حسن صاحب  
مولانا حافظ حکیم سید فرغانہ علی صاحب  
مخوم (مترجم و محشی قرآن) ان تمام حضرات حفاظ  
قرآن کا تذکرہ کتاب تذکرۃ الحفاظ میں مفصل ہے

حافظ آقا سید مہدی شیرازی ساکن  
خیف اشرف۔  
حافظ آقامیرزا عبدالمطلب شیرازی



الشجر اذى الساكن في الخف العلاء  
 البارعان التقيان النقيان يعلم  
 خالك منى ما كل من حشر مع ما في الخف  
 والعلامة اللكهنوى كان مغالطا  
 لم حامدة اقامت في الخف الاشرف  
 ذكرهما في تذكرة

ثم انك ايها الحبر الجليل ان لم  
 تصدق ما ذكرت في هذا الباب  
 ما كان من طريق الشيعه  
 فاكف بما رواه اهل السنة فلجأ  
 في حفظه الشيعه ودع عنك  
 الوهل الباطل من انتظار الشيعه  
 لظهور امامهم الغائب واثباته  
 بما هو القران النازل من السماء  
 ليحفظونها حينئذ والى وان  
 كنت متري ما في صدر هذه الوديقا

ساكن خف اشرف یہ دونوں حضرات عالم کامل  
 پر مہر گار و پاکباز ہیں جسکا اندازہ ہر وہ شخص  
 کر سکتا ہے جو انکے ساتھ خف میں رہا مسلمہ  
 لکھنوی صاحب تذکرۃ الحفاظ اپنے زمانہ قیام  
 خف اشرف میں اُنسے ربط ضبط رکھتے تھے  
 اور تذکرۃ الحفاظ میں انکا ذکر بھی کیا ہے۔  
 مولانا! اگر آپ حفظ قرآن کے مسئلہ میں ان چیزوں  
 نہیں مانتے ہیں جو ہم نے شیعوں کے حوالوں سے  
 درج کی ہیں تو خیر انہی روایات پر اکتفا کیجئے جو ائمہ  
 نے شیعہ حفاظ قرآن کے متعلق نقل کی ہیں اور  
 اس خیال باطل کو چھوڑ دیجئے کہ شیعہ اس انتظار  
 میں ہیں کہ امام غائب ظاہر ہوں اور اس اصلی  
 قرآن کو لائیں جو آسمان سے نازل ہو القاب  
 اسکو یاد کریں۔ اگرچہ میں نے ابتداء جوابات  
 میں یہ التزام کر لیا تھا کہ جو روایت نقل کرونگا  
 آپ کے یہاں سے کرونگا لیکن یہ مجبوری ہے کہ

عہد عالم مدظلہ اعلیٰ نے کتابائے کرامہ کے بہانے تاریخ العلماء تصنیف فرمائی ہے جس میں صدر علماء و مجتہدین میں  
 کے مآثر و مرجع فرمائے ہیں۔ یہ کتاب ہر مدبر و طبع پر پکی غائب اب قریب ختم ہے اسکے متعلق یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے  
 موضوع میں نئی کتاب اور نوافت ملام کے غیر معمولی یا غرض قریب قریب کا نتیجہ ہے افسوس کہ بلا وجود کوشش کے یہ میرے پاس نہیں  
 پہنچ سکی ورنہ میں بھی شیعہ حفاظ کی غیر معمولی تعداد کا اضافہ کر دیتا البتہ اتنا ضروری ہے کہ جن حفاظ مذکورہ کشف الاشباہ میں  
 ان کے اکثر فصل مآثر تاریخ العلماء میں ہیں۔ مترجم سے اور وہ بھی اس باب میں کثرت اور نصف ان کے لئے تسکین و اطمینان بخش ہیں



لا اذکور وایۃ الامن طریق اهل  
 السنة والجماعة الا ان الاضطراب  
 الجثی الی خالت فانک اذا نکت  
 الحسوس الوجود الیوم فانما اضطراب  
 جند ان اصیح الی کل من له  
 عین ان یحکم بینی و بینک ان  
 هذا الزمان یوم

واما مسئلة اتحاد العالم الاسلامی  
 فقد اصدقت ایها الیوم امر سهل  
 غایة السہول لان العصاة القی  
 کان امر الخلفۃ و الامامۃ بیدہم  
 قد فوض الیوم هذا الامر علیہم  
 قد فقی عن نفسہ ذالک و  
 تبرئ عنہ تفتنا منہم  
 بمفاسدہ و معائبہ و نزولوا  
 انفسہم عن ان یکون بیدہم  
 واختیارہم تلک المرتبۃ  
 الجسیمۃ لعدم تمکنہم  
 من القیام بلوازمہ  
 فیمکن فی هذا الوقت لاتحاد  
 رصہ و رتہم بیدہ و احدہ علی

آپ جب ایسے محسوسات کا انکار کرتے ہیں جیسے دن کا  
 وجود تو میں اس صورت میں ہر آنکھوں والے کو پکارتا  
 ہوں کہ وہ اگر میرے آپکے در بیان انصاف کرے  
 کہ اس وقت دن ہے۔

رہا اہل اسلام کے اتحاد کا مسئلہ اس کے متعلق میں  
 آپکی تصدیق کرتا ہوں کہ وہ اس وقت نہایت سہل  
 و آسان ہے اسلئے کہ خلیفہ و امام بنانا جن لوگوں  
 (بزرگوں) کے اختیار میں تھا انہوں نے اسے چھوڑ  
 ان کا رئیس و سردار اس سے بے تعلق و بے علم  
 ہو گیا ہے اسلئے کہ وہ لوگ اس خلیفہ سازی  
 و امام بازی کے مفاسد و معائب کو سمجھ  
 گئے ہیں اور انہوں نے اپنے نفسوں کو اس  
 قابل نہیں سمجھا کہ یہ مرتبہ عظیمہ ان کے  
 اختیار میں رہے اسلئے کہ وہ اس کے فرائض  
 کی انجام دہی پر قادر نہ تھے لہذا  
 اس وقت ممکن ہے کہ وہ سب اپنے علاوہ  
 کسی اور پر اتحاد و اتفاق کر لیں اور اتحاد  
 تو ہو گیا یا عنقریب ہو جائے گا اسلئے کہ



من سواهم و احد حصل  
 الاتحاد و تحصيل قریباً  
 انشاء الله و علامات التوبه  
 و الخایب بین امراء الاسلام  
 و ملوکهم لا تحمد و اصلاح  
 شئونهم و منازعاتهم  
 بانفسهم من خون قتل  
 الا جانب مما یقرب هذا  
 المقصد العظیم  
 انشاء الله الحکیم  
 فی ۲۳ شہر جمادی الاولی  
 ۱۳۵۴ھ  
 عبدالحسین الرشقی  
 ۱۳۵۴

شاہان و ملوک اسلام میں اتحاد و اتفاق  
 کی علامات (یعنی باہمی معایدات وغیرہ) ملنا  
 ہیں۔ اور انکا بغیر کسی غیر کی مداخلت کے  
 خود ہی اپنے حالات و منازعات کی اصلاح  
 کرنا ایسا امر ہے جو عنقریب مقصد اتحاد  
 و اتفاق کو پورا کر دے گا انشاء اللہ تعالیٰ

۲۰ جمادی ثانیہ

۱۳۵۶ھ

عہ ان تمام فقرات کا تعلق ممالک اسلامیہ کی سیاسیات اور وہاں کے حالات سے ہے ۱۲ مئی ۱۳۵۴ھ



# خاتمہ کتاب

## از مترجم

الحمد لله تعالى وتقديس - والصلوة والسلام على محمد ذى العز الاقصر  
والذین اناروا سناهم العرفان كالصبح اذا انفس

### امابعد

بغرض احقاق حق وابطال باطل بنظر خدمت دین و ملت بقصد ترقی ادارہ دائرۃ الاشاعت  
یہ کتاب ناظرین بامکین و مومنین بالیقین کی خدمت میں حاضر ہے دعائی اور انشاء اللہ مقبول  
دعائی کہ خداوند عالم اسکو نظر کرم سے منظور فرما کر مقبول خاص و عام اور مصنف و مترجم کے  
لئے باعث فلاح دارین خصوصاً توشہ آخرت قرار دے آمین ثم آمین بحق محمد و آلہ الطاہرین  
خداوند عالم کا شکر اور نذرانہ شکر ہے کہ دائرۃ الاشاعت کی آواز ہندوستان ہی میں  
محمد و نہ رہی بلکہ عراق عرب کے مقدس مقامات میں بھی صحیح معنی کے ساتھ پہنچی اور انشاء  
اللہ تعالیٰ بہت جلد ایران کی علمی فضاؤں میں بھی گونج جائے گی، مجھ ایسے نااہل پر  
خداوند عالم نے جو تفضلات فرمائے وہ اسی کی شایان شاں ہیں، ظاہر ہے کہ تصنیف  
و تالیف مجھ ایسے تہی دست و بے سواد آدمی کا کام نہیں لیکن خداوند عالم کو اپنے دین کا  
نام چلانا ہے اور اسکے لئے اسنے کچھ مستیاں ناظر و فرمائی ہیں انہی کی فہرست کے حصہ میں  
میں میرا نام بھی ثبت فرمادیا ہے اب نظم قدرت کو غلط کون کہے اسلئے اس ادارہ کا وجود  
اور چھوٹی بڑی معمولی و غیر معمولی اور خدا جانے اچھی یا بُری کتابیں شائع ہوتی رہتی ہیں  
چونکہ اصطلاح حاضر میں خدمات دینیہ مساعی مذہبیہ - مجاہدات ملیہ کہتے ہیں جنکی وجہ سے



دائرة الاشاعت ایسا بے سرو سامان و غیر مطمئن ادارہ بظاہر صرف ایک ہی شخص کے  
 قلم اور ایک ہی شخص کی قلم پر اور بہ باطن بفضل خدا پر تکیہ کے ہوئے زندہ بلکہ نمایاں طور پر زندہ  
 اس سلسلہ میں ایک امر کا مجھے اعتراف اور ایک امر پر ناز ہے اعتراف اسکا ہے کہ مبطوح  
 یہ ادارہ تمام اداروں کا فائدہ اس بطوح میں بھی ارباب قلم و اہل تصنیف کے سامنے سچ بلکہ  
 عرض کر چکا ہوں کہ علمی مشاغل کے لئے نامناسب صرف اقدس باری ہی اپنی تائید اور محض  
 تائید سے یہ خدمات انجام دلاتا ہے جو اگرچہ نہایت حقیر ہیں مگر میری فہم و استعداد سے دور  
 اور ناز اس پر ہے کہ وہ باوجود عمل ادارہ کے بے سرو سامانی کے اسکا ہاتھ تھامے رہتا ہی  
 اور ایسے ثروت پسند زمانہ میں کہ جب مال دولت کی تحیلیوں کے منہ کھول کر اپنی ذاتی ترویج  
 پر فریفتگی کا باز اگر کم ہے مجھے یہ توفیق دے رکھی ہے کہ علمیات کے ذریعہ سے تا اسکا ان کے  
 دین مذہب کی ترویج کر رہا ہوں اور ان دونوں ترویجوں میں ہی فرق ہے جو علم و مال میں۔  
 بخت اشرف میں بکر بہاں تصنیف و تالیف اور حرکت قلم کے لئے بڑی مشکل کے ساتھ زیادہ  
 سے زیادہ تعطیلات کے ایام ہی مل سکتے ہیں تھوڑی سی مدت میں اتنی بڑی ضخیم کتاب تیار کر لینا  
 اسکا چھپ بھی جانا اشتہار بھی اسقدر ہونا کہ اخبارات میں سلسلہ اشتہار کے علاوہ اردو و عربی  
 کے مستقل اشتہار ہندوستان و ایران و عرب تین ملکوں میں شائع کئے گئے ایسے امور اسقدر بڑا وقت  
 و اشکال میں اس سے باخبر و قدردان حضرات ہی واقف ہیں خصوصاً اسلئے کہ میں یہاں سے آئے  
 اجزاء کو ترتیب دیکر بھجوا رہا ہوں اور وہاں دائرة الاشاعت میں اس کے تمام کام میری غیبت میں انجام  
 پائے جبکہ میری موجودگی ہی میں پریس والوں نے مثلاً میری کتاب اثبات الحجاب کے دوسرے  
 ایڈیشن میں اپنے مذاق مذہب کے مطابق یہ ترمیم کر دی کہ جہاں امام حسین۔ امام زین العابدین  
 جناب زینب۔ حضرت عباس۔ حضرت علی اکبر ایسے نام آئے سب کے اوپر رحم بنا دیا تو اب  
 اس میں جتنے بھی تغیرات ہو جائیں کم ہیں لہذا میں وسیع النظر اور عالی ظرف ناظرین سے امتناع  
 پر غمتس عفو ہوں مع والعذر عند کوام الناس مقبول۔ بلکہ امید واثق ہے کہ مذکورہ



مشکلات پر نظر فرماتے ہوئے وہ حضرات دائرۃ الاشاعت پر مریض نگاہ التفات  
یعنی بس صرف یہ کہ اسکی کتابوں کو خود خرید کر دوسروں تک پہنچا کر بلکہ غیر مذہب  
میں تقسیم کر کے اسکی جو مسئلہ افزائی فرمائیں گے اپنے جذبات ملی و عالی ممیتی کا ثبوت  
دینے اور اسکے نیز اسکے عملہ کے لئے دعائے خیر کریں گے۔

قلت وقت اور کثرت کار کی وجہ سے کشف الاشتباه زحماتوں کا مرکز اور محنتوں کی  
اماں گاہ بن گئی مگر پھر بھی ترجمہ کو عام فہم اور سلیس رکھنے کی کوشش کی گئی ہے حواشی کا  
انصاف بھی کیا گیا ہے جسکو اگرچہ میں نے بہت جستجو سے لکھا ہے لیکن افسوس کہ اس  
جستجو میں مجھے یہاں کے جلیل و وسیع کتب خانوں سے فائدہ اٹھانے کی مطلق مہلت نہ  
مل سکی بلکہ حاشیہ پر صرف وہ چیزیں ہیں جو فوراً دماغ نے پیدا کیں یا وہ حوالے جو پہلے سے  
سودات میں محفوظ تھے اور سودات ہمراہ اسلئے بہت ہی حسرتیں دل کی ہی میں رہ گئیں  
خصوصاً یہ کہ ایسی کتاب کے لئے جسکو عرب و ایران و ہندوستان تمام ممالک میں شایع  
کرنے کے لئے پھاپا گیا ہو اس کے حواشی کو بھی کتاب کی طرح اردو و عربی دونوں زبانوں میں  
ہونا چاہئے لیکن اس قدر طوالت سر وقت میرے حالات و امکانات سے قطعاً باہر تھی  
البتہ دوسرے ایڈیشن میں یہ متنائیں انشاء اللہ ضرور پوری ہو جائیں گی اس وقت تو اسکا  
ایک جز لکھتے وقت مجھے یہ بھی خبر نہیں ہی کہ اس سے پہلے جز کے حواشی میں کیا لکھ چکا ہوں  
جسکو اس سے قبل قلم برداشتہ لکھتے ہی دائرۃ الاشاعت میں بھیج دیا ہے اور کہاں پر کس جز  
کی تکرار کا احتمال ہے لیکن جس کے دین کی یہ خدمت ہے اور جن کے آثار کا یہ اظہار ہے وہ  
اس کے محاسن کے ضامن اور اسکی حدود کے حافظ ہیں۔ اب میں آخر میں تقریظ و تاریخ کو  
درج کر کے آپ حضرات سے التماس دعا کے بعد کتاب کو ختم کرتا ہوں و ما توفیق الا باللہ العلی

العلام والسلام خیر ختام۔ خادم الملة

السید محمد مجتبیٰ صین مین الاذی نوکانوی از نجف اشرف

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۸۵ھ



# التقريظ والتاريخ

لفريد الدهر وحيد العصر سمعان الأوان في جمع مصانع الزمان  
استاد الأدباء الفحول بحر المعقول والمنقول الذم ليس في العوج والعجم  
مساوي الشيخ محمد السماوي لازالت حياض علومه منيرة  
وشموس فيوضه مشرفة  
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على محمد رسول الله، والله الطاهر من الله  
وبعد فان الرجل الذي عرف بموسى جبار الله قد اشتبهت عليه مسائل  
احتاج فيها الى كشف الاشتباه، فسأل عنها ولما اخذ الله عز وجل على  
العلماء ان يبينوا العلم، لدى الشك المدايم، ويرفعوا الشبهة عن عرته،  
ويزيلوا الوسوس عن اعتورته، وينيروا طرق الهدى لئلا يقع احد في  
هوة الروي، قصدت العلامة بمجر الشريعة، وبدر الشيعة المتقنين في العلم  
الواقف على السرى المكتوم، المقسمات بحجة اهل البيت، المشرف بانوارهم  
اشراق الزجاجية بالزيت، الورع الزكي الذكي الصفي الشيخ عبد الحسين  
نجل السعيد الشيخ عيسى الرشتي النجفي، مد الله ظله، وكثر في المسلمين  
فضله، فاجرى قلمه على تلك الشبهة فكشفها، وعمد الى تلك الشكوك النواجم  
فكسها، ببراهين قوية، مقتبسة من الكتاب والسنة النبوية، و  
حجج قطعية، مستخرجة من الأدلة العقلية، منييلة لتلك الشبهة الموسومة  
بالفاظ عذاب، ومعان رقاق وعبارات هي عين الصواب، جامعة للوقفا  
بين المسلمين، والوقام بين المختلفين، في مسائل الدين، وسمى ذلك الكتاب



کشف الاشتباه فی اجوبہ موسی جاوید، ولما رأی ذالک الکتاب  
 السيد السند الجلیل، ذو الشرف والفضل المستطیل، العالم الاواه،  
 السيد محمد مجتبیٰ نوکانوے سلمہ اللہ، ترجمہ الی اللغة الهندیة، و  
 زینر بالحواشی البیانیه، و صامد علی نشر العلم بین الامم، و اظہار <sup>لفضل</sup>  
 فی العرب والعجم، ثم غرم علی طبع الاصل والترجمة والحواشی باختیار  
 هدیئته دائرۃ الاشاعة، التي غرضها ومغزاها، اظہار الحق والنشر  
 والاذاعة، مع جمع الكلمة بین الفرق المسلمة فلتہ حرّھا، اکریم غرضها ومغزاها،  
 فعلى الله تعالى توابعها وجزاها، ولما طالعت الاصل ورائت الترجمة  
 معروضه للطبع قلت مورخا

بالكتاب صاعد بالهدى، كم فيه قرت لبني الدين عين  
 لله من صنعه قاصدا، ان يظهر الحق الى الحبايبين  
 قد كشف الشبهة عن اهلها، بحجة كاشفة كل رين  
 وميز الحق فتار يخيه، (وميز كشف الاشتباه الحسين)

حرد المذنب ذو المساوی

محمد ابن الشيخ طاهر السماوی

تاريخ طبع

از نتائج افکار

فخر الشعراء بدر العلماء زین الامثال، یم الفضائل حسان، سید مولانا محمد عادل صاحب عادل  
 صدر الافاضل دام فضله الباسل لکھنوی مدرس مدرسہ سلطان المدارس لکھنؤ  
 یہ مانا اشرف المخلوقۃ انسان کو بنایا ہے - مگر نور بصیرت ہی نبودل میں تو پھر کیا ہے



نظر ہو اور نظر میں جلوہ نور الہی ہو  
 نگاہ معرفت سے دیکھنے والو نہ روشن ہے  
 قلم بھی وہ کہ جسکی پرکشش ابطل باطل میں  
 خدا کا شکر دشمن غرق ہے بحرِ امت میں  
 نجف کی سڑ میں پر یاب شہر علم احمد ہے  
 یہاں گوشہ نشین بھی فارس میدان علی ہے  
 بہار گلشن علم و عمل آغاے رشتی کو  
 وہ آخر کسطح خاموش رہے طعن بجا پر  
 کیا اک خادم اسلام نے پھر ترجمہ اسکا  
 فراغت سرزمین ہند سے کر کے نجف آیا  
 وہیں پر شہرہ آفاق تھا علم و ہنر اسکا  
 وہی سید محمد مجتبیٰ سب جسکو کہتے ہیں  
 خدا دو جہاں اسکو خزانے خیر و عادل

تو یہ کھانا ہمیش دیدار لا حاصل تمنا ہے  
 کہ عالم کے قلم کی روشنائی کا شرف کیا ہے  
 دلیل حق ہے مثل حجت اعجاز عیسٰی ہے  
 سرِ معرور باطل خم ہے خاموشی پر سکتا ہے  
 گماں کرتا تھا مسجد پر کہ محراب کلیسا ہے  
 فقیر باب الہیت دہر رشک لرا ہے  
 یقیناً ناعذائے دین حق کہئے تو زیبا ہے  
 دئے سکت جواب ایسے کہ خود دشمن کو سکتا ہے  
 جو تصنیفاً و تالیفاً کے افوق رکھتا ہے  
 ابھی کچھ اکتساب فیض اس مرکز سے کرنا ہے  
 نجف میں آگیا یہ اور سونے پر سیاہا ہے  
 زبان بھی جسکی لاثانی قلم بھی جسکا لکنا ہے  
 جو پہلو میں دل درد اشنائے قوم رکھتا ہے

مجھے فکر سزا تاریخ آخر ہے سبب کیوں ہے

کہ سال طبع خود مرغوب حق سے آشکارا ہے  
 ۱۳۵۶ھ



# جواب ہر لے بہا

ہر حصہ

دس معرکۃ الارامضیٰ میں کا مجموعہ جنہیں سے ہر ایک معلومات و تحقیقات کا  
خزانہ اور مستطافہ و مذاکری کا معلم ہے علمی مواد کے ساتھ ادبی رنگ  
اور زبان کی لطافت و شستگی اس کتاب کی مایہ ناز خوبی ہے مختصر فہرست مضاف  
ملاحظہ ہو (۱) غم حسین ع ع اس میں عقل و نقل سے عزاداری اور گریہ و  
بکا کے مراتب ثابت کئے گئے ہیں (۲) مصیبت حسین کا دنیا پر اثر۔ اس کی  
معنویت خود عنوان سے ظاہر ہے (۳) ہادی عالم ولادت ختمی مرتبت فلسفیانہ  
اور سبق آموز بحث (۴) خطبہ غرا علی مرتضیٰ کے مشہور خطبہ غرا کا ترجمہ جو موافق  
و فصیح کا مخزن ہے۔ ساتھ ساتھ مولف کتاب کی تمہید جس  
میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ چونکہ آپ من اطقہ میں افضل تھے اس لئے  
مستحق امامت بھی تھے (۵) امامت اپنے اصلی لباس میں ع ع ع  
ع اس میں امامت پر استدلالی و مستطافہ بحث کی گئی ہے یہ وہ مضامین  
ہیں جو "درخف" صراط "شیعہ" سرفراز "میں شائع ہو کر مقبولیت عامہ  
حاصل کر چکے ہیں اب ان کو کتابی صورت میں لایا گیا ہے۔  
قیمت حصہ اول ۱۰ حصہ دوم تین آنہ ۳

مدیر شیعہ دائرۃ الاشاعت نوگانوہ  
ضلع مراد آباد (لہری)



# تسلیم الشہداء

شہداء کربلا کی جہاں نشاریوں سے جملہ اخلاق و قوانین اسلام  
و ایمان کے پُر زور سبق جن سے واقعات کربلا کا صحیح فلسفہ مجسمہ میں  
آتا ہے۔ تہذیب اخلاق، فضائل و موانع و مصائب کا بہترین  
مجموعہ مجالس کا عمدہ ترین ذخیرہ اعتراضات مخالفین کے شافی  
جوابات، مناظرہ کے لئے نایاب کتاب سلامت و پاکیزگی زبان کا  
اصلی نمونہ قیمت ایک روپہ

## الاعتبار

فرقہ حقہ کے متعلق محققین یورپ و دیگر مذاہب کی دو سو سے  
زائد اقوال و مہم رویاں، حقانیت مذہب شیعہ کا آئینہ، مولف  
کی محققانہ استدلالی تہیدات، اعتراضات کے مسکت جوابات  
شائقینِ ذاکری و مناظرہ کے لئے نہایت کارآمد کتاب قیمت ایک روپہ

۱۰

مدیر شیعہ دائرۃ الانشاعت نو گالوہ ضلع مراد آباد



# اثبات الحجاب

(دوسرا ایڈیشن)

اس رسالہ میں واعظانہ و مبلغانہ انداز سے عقلی و نقلی دلائل کے ساتھ مسئلہ حجاب پر بحث کی گئی ہے۔ اس کے مطالعہ سے مخالفین حجاب کے تمام قدیم و جدید پراساز اعتراضات کی نیچلنی ہو جاتی ہے۔ قیمت ————— پچھہ آنہ ۱۶

## تاریخ العلم

اس میں عالیجناب مولانا السید محمد حسین صاحب قبلہ مدظلہ نوکانوی نے ۳۰ علماء و مجتہدین ہند کے مستند و مفصل حالات تقریباً ۵۰ صفحات میں نہایت سلیس و پاکیزہ عبارات کے ساتھ درج فرمائے ہیں جو انتہائی کاوش و نہایت عرق ریزی کا نتیجہ ہیں اسکے مطالعہ میں علم کے پرہیزگار گلزار کی روح پرور سیر کا لطف ہے قیمت دو روپہ آٹھہ آنہ ۱۶

## عین حقیقت

اس میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ حسین اسلام کے سچے حامی تھے نہ ملک طلب اور جنگی قیمت ار

۱۶

مدیر شیعہ دائرۃ الانشاۃ نوکانوہ ضلع امر آباد



# وظائف الشیعہ

اور اردو وظائف کا خزانہ ہر مرض کی دوا ہر درد کا علاج  
 یہ کتاب ان دعاؤں کا مترجم مجموعہ ہے جو ہر مطلب کی کلید اعتقادات حقہ کا مخزن اور معارف  
 انبیہ کا معدن ہیں جس طرح یہ کتاب بلحاظ اپنی جامعیت کے بے مثل ہے اسی طرح خصوصیت کے لحاظ سے  
 جواب دہ اور زبان کی لفظاً "فلسفہ دعا کی رعایت قابل اید ہے یہ کتاب زبان عربی سے ناواقف حضرات  
 خصوصاً مستوراً کیلئے اس امر کی کافی ضمانت ہے کہ وہ ادویہ معتبرہ کے مطالب کے آگاہ ہو کر اپنی دعاؤں کی  
 حقیقی دعائیں بنا سکتے ہیں اور انکو معلوم ہو سکتا ہے کہ کس مانگا جاتا ہے اور کس طرح مانگا جاتا ہے جو قلبی اور لفظی  
 علوم کا باعث اور اجابت دعا کی سب سے پہلی شرط ہے یہ ترجمہ کیا ہے اور زبان کی مستقل دعائیں ہیں مجموعہ  
 سید المکرم جناب مولانا السید محمد صاحب قبلہ امر دہوی مجتہد مدظلہ کا مولف ہے جس میں سب سے  
 اول دعا کے شرائط و حالات پر ترجمہ کے ساتھ نمازوں کی تعقیبات مخصوصہ دعا و عار صباح  
 اسکے بعد بڑی مستند دعائیں جو کبیر جو شرف و غیر دعا کیل دعا و شلول دعا و آیات دعا  
 صحیفہ دعا تو سب حدیث کسا چند مناجاتیں روئے حاجات و تسبیح و رزق و غیر  
 غم و الم کی دعائیں ایام ہفتہ کی ادویہ سب مذکورہ بالا دعائیں بے نظیر ترجمہ کے ساتھ اور  
 آخر کتاب میں ہر روز کی سعادت و خوش قسمت کا نقشہ اوقات طلوع و غروب کا مستقل نقشہ  
 جس سے علاوہ وقت نماز کے ہر مہینہ میں افطار صوم و انتہاء سحر کے اوقات بھی معلوم  
 ہو سکتے ہیں غرض کہ یہ کتاب ہر وقت اپنے پاس رکھنے کی قابل ہے حجم ۲۶۸ صفحات ساڑھے نو  
 ۳۰ کاغذ اعلیٰ سفید عمدہ لکھائی چھپائی اور قیمت ایک روپیہ پانچ کتابوں کی خریداری پر  
 ایک کتاب مفت

طبع کاپی

دقت شیعہ دار التبلیغ امر وہمہ



# صحت نامہ کشف الاشتباه

| صفحہ  | صحیح مضمون  | صفحہ  | صحیح مضمون | صفحہ  | صحیح مضمون |
|-------|---|-------|------------|-------|------------|
| ۱     | سوالیہ سال  | ۱۸    | ۳۵         | ۱     | ۶۳         |
| ۸     | تیرہ سال  | ۱۹    | ۳۶         | ۷     | ۶۸         |
| ۱۷    | ولدہ حاشیہ  | ۲     | ۳۷         | ۱۸    | ۷۰         |
| ۸     | فقہا و اصولاً   | ۸     | ۳۸         | ۲     | ۶۹         |
| ۱۳    | ادق و اتقن  | ۹     | ۳۹         | ۷     | ۷۱         |
| ۹     | ملک روس   | ۱۰    | ۴۰         | ۱۰    | ۷۲         |
| ۱۳    | امامة لیست  | ۲۰-۱۹ | ۴۱         | ۲     | ۷۳         |
| ۲۰-۱۹ | وہ اتفاق میں رسول کے دشمنی رکھتے ہیں اور اسلام کو نقصان پہنچانے میں تمام والدین علی المؤمنین کے قلمبر ہیں | ۱۳    | ۴۲         | ۵     | ۷۴         |
| ۱۸    | ۱۲  | ۶     | ۴۳         | ۷     | ۷۵         |
| ۱۰    | ۲۲  | ۶     | ۴۴         | ۸     | ۷۶         |
| ۲۱    | ۲۵  | ۱۳-۱۲ | ۴۵         | ۵     | ۷۷         |
| ۶     | ۲۶  | ۱۵    | ۴۶         | ۱۳    | ۷۸         |
| ۷     | ۲۸  | ۱۶    | ۴۷         | ۱۹    | ۷۹         |
| ۸     | ۳۰  | ۱۷    | ۴۸         | ۲۰-۱۹ | ۸۰         |
| ۹     | ۳۱  | ۸     | ۴۹         | ۱     | ۸۱         |
| ۱۳    | ۳۲  | ۹     | ۵۰         | ۱۱    | ۸۲         |
| ۱۶    | ۳۳  | ۱۱    | ۵۱         | ۱۷    | ۸۳         |
| ۷     | ۳۵  | ۲۵    | ۵۲         | ۱۳    | ۸۴         |



|     |     |     |     |     |       |                              |
|-----|-----|-----|-----|-----|-------|------------------------------|
| ۱۱  | ۱۱۳ | ۱۹  | ۱۱۳ | ۱۴۶ | ۸     | الجمعة عشية رجم              |
| ۱۳  | ۱۲۳ | ۱۴۳ | ۱۲۳ | ۱۴۴ | ۴     | نہ آتھا اور قتل              |
| ۲۱  | ۱۲۸ | ۲   | ۱۲۸ | ۱۸۶ | ۲-۱   | تاکہ کوئی سمجھنے والا ہو سکے |
| ۳   | ۱۳۲ | ۱۲۷ | ۱۳۲ |     |       | اولاد امام حسن بن علی        |
| ۵   | ۱۳۶ | ۱۱  | ۱۳۶ | ۱۶  | ۴     | ابنی کتاب عمرہ میں           |
| ۹   | ۱۴۰ | ۱۴۰ | ۱۴۰ | ۱۸۶ | ۵-۳   | قی قوہ عیسے                  |
| ۱۰  | ۱۳۴ | ۴   | ۱۳۴ | ۱۹۱ | ۱۴-۱۱ | الخلق بغیر امام              |
| ۱۳  | ۱۳۸ | ۹   | ۱۳۸ | ۱۹۳ | ۶     | ملکہ محمد و                  |
| ۱۴  | ۱۴۲ | ۱۳  | ۱۴۲ | ۱۹۵ | ۲     | یکونوا خلفاء                 |
| ۱۹  | ۱۴۳ | ۲   | ۱۴۳ | ۱۹۶ | ۳     | وانہ کان معلنا               |
| ۲۱  | ۱۴۴ | ۳   | ۱۴۴ | ۱۹۹ | ۴     | قد فارقوا                    |
| ۱۲  | ۱۳۳ | ۱۳  | ۱۳۳ |     | ۲۰    | راجا الحایة                  |
| ۵   | ۱۳۸ | ۱۸  | ۱۳۸ |     | ۳۱    | کل بالبیان                   |
| ۱۶  | ۱۵۵ | ۱۱  | ۱۵۵ | ۲۰۲ | ۸     | علی ان                       |
| ۳   | ۱۵۴ | ۴   | ۱۵۴ |     | ۱۰    | خدی کے متعلق                 |
| ۵   | ۱۵۰ | ۵   | ۱۵۰ | ۲۰۹ | ۵     | ولا کس                       |
| ۳   | ۱۵۰ | ۸   | ۱۵۰ |     | ۸     | حدیث العمیاء                 |
| ۵   | ۱۶۳ | ۲   | ۱۶۳ |     | ۱۳    | مختلفة                       |
| ۶   | ۱۶۳ | ۳   | ۱۶۳ |     | ۱۵    | تعرف                         |
| ۹   | ۱۶۰ | ۱۸  | ۱۶۰ | ۲۱۰ | ۱۰-۹  | اور سنو کہ وہ                |
| ۱۲  | ۱۶۰ | ۱۹  | ۱۶۰ |     | ۱۲    | فی صلاتہ                     |
| ۲۰  | ۱۶۵ | ۴   | ۱۶۵ |     | ۱۳    | دوبیہ سور و                  |
| ۳   | ۱۶۴ | ۹-۸ | ۱۶۴ | ۲۱۳ | ۱۶    | دوت فی ذلک                   |
| ۱۱  | ۱۶۳ |     | ۱۶۳ | ۲۱۳ | ۱۲    | من الخطا و جاتی              |
| ۶-۵ | ۱۶۴ | ۱   | ۱۶۴ | ۲۱۳ | ۱۲    | یامغیر و ذہب                 |



|    |    |                               |     |    |                             |     |     |                         |
|----|----|-------------------------------|-----|----|-----------------------------|-----|-----|-------------------------|
| ۲۱ | ۳  | وہو قدامتہ                    | ۲۵۵ | ۱۳ | اختری صاحب                  | ۳۰۶ | ۸   | ہو قدامتہ قدامتہ        |
| ۱۵ | ۱۵ | انہما مالام                   | ۲۵۶ | ۱۸ | ففیہ                        | ۳۱۳ | ۱۸  | الرواۃ فقہ              |
| ۶  | ۶  | استخافت                       | ۱۹  | ۱۹ | وما فیہم                    | ۳۱۵ | ۶۰۵ | قام کرے اگر             |
| ۴  | ۴  | فکلک و د                      | ۲۵۷ | ۳۰ | ..... علی الذقن             | ۰   | ۰   | کے تو انہوں نے          |
| ۱۳ | ۱۳ | الاشفی                        | ۲۵۸ | ۱۷ | انہما بالظن یقیون           | ۰   | ۱۳  | شرعیہ زادوا             |
| ۱۱ | ۱۱ | لا یبعث انا اری کان           | ۲۵۹ | ۱۸ | یقول ان کل                  | ۰   | ۲۰  | و ضد مذاہب              |
| ۱۵ | ۱۵ | التسویۃ فی                    | ۲۶۰ | ۲۱ | مستقبل میں                  | ۳۱۸ | ۱۳  | رکات ظاہر               |
| ۱۱ | ۱۱ | بینکما الشتر                  | ۲۶۱ | ۱۷ | مستقبل میں                  | ۳۲۰ | ۱   | کی شان بری              |
| ۱۲ | ۱۲ | اور وہ بھی تو اسلام پر        | ۲۶۲ | ۱۰ | انہما مفتعلہ                | ۰   | ۳   | نہیں دے تھے خدا کی      |
| ۱۷ | ۱۷ | الامویۃ                       | ۲۶۳ | ۱۳ | اولا امتان                  | ۳۲۰ | ۳۲۳ | جائے۔ سلطانہ عاترہ باجی |
| ۷  | ۷  | والمنصبون                     | ۲۶۴ | ۱۵ | لا یسمون فانکلا             | ۳۲۲ | ۸   | ارتکبہ البشر            |
| ۱۰ | ۱۰ | اسی مطلب کے لئے آیت کا        | ۲۶۵ | ۱۳ | تو مسجد کے پر دروازہ        | ۳۲۸ | ۱۷  | شیعوں کے نقیب میں       |
| ۵  | ۵  | لیکن نہ اس حد                 | ۲۶۶ | ۲  | بکر یہ گہرا جاتا ہے         | ۳۲۳ | ۲۷  | من یعرف                 |
| ۱۱ | ۱۱ | ان الیامم                     | ۲۶۷ | ۱۳ | لحدائیم ہم البین الحق       | ۳۲۹ | ۱۸  | و بد لہا                |
| ۱۲ | ۱۲ | المتبائنۃ                     | ۲۶۸ | ۷  | فی نقد الرجال               | ۰   | ۲۰  | ہو واخوہ                |
| ۱۷ | ۱۷ | طکان النقیب                   | ۲۶۹ | ۱۵ | ضم الضمیمۃ                  | ۳۳۳ | ۲۷  | فکیف تكون               |
| ۱۰ | ۱۰ | طرق کل واحد منها              | ۲۷۰ | ۱۶ | از سر عقبہ                  | ۳۳۹ | ۱۰  | وعد ولم یطاعن           |
| ۲  | ۲  | بامامۃ                        | ۲۷۱ | ۱۱ | تصدد والی المیدان           | ۳۴۰ | ۱۱  | الخمسین و ثمانی الخمیس  |
| ۰  | ۰  | اور اپنے جھنڈ کی گراہیاں      | ۲۷۲ | ۱۲ | ابو عزیقہ کے اسے بعد نقل کی | ۳۵۲ | ۷   | عادیۃ المشفقین          |
| ۳  | ۳  | کرتیوں کے درمیان بیٹھتے       | ۲۷۳ | ۰  | عین میں نقل کے مقابلہ میں   | ۰   | ۱۷  | ما تجد فی               |
| ۰  | ۰  | میں بیٹھتے تو یہ              | ۲۷۴ | ۱۶ | اور ملا اشرف علی            | ۳۵۸ | ۲۰  | حدائشاء من سوء          |
| ۰  | ۰  | اور غیر شیعہ کہیں ہیں کہ انکی | ۲۷۵ | ۲۰ | جسمیں نہ یہ حماقت           | ۳۵۹ | ۵۰  | راوی کہتے ہیں اور       |
| ۰  | ۰  | فی ابی بکر                    | ۲۷۶ | ۲۱ | اور نہ یہ ضلالت             | ۰   | ۰   | عبداللہ بن عتبہ بن      |
| ۰  | ۰  | قام الی ابی بکر               | ۲۷۷ | ۰  | ابو لود حاضر منہ            | ۳۶۰ | ۱۷  | فی الفضل فی ذی دوا      |
| ۰  | ۰  | حجۃ ولا                       | ۲۷۸ | ۱۱ | انہما استنحوا               | ۳۶۱ | ۷   | قرآن بالفرض وقد تراثان  |
| ۰  | ۰  | انہما استنحوا                 | ۲۷۹ | ۱۱ | انہما استنحوا               | ۳۶۱ | ۷   | و بالفرض                |



جل منگائے

زینۃ المجالس (دوسرا ایڈیشن)

الاعتبار

تعلیم الشہداء

اثبات الحجاب (دوسرا ایڈیشن)

جو امر ہے بہا حصہ اول

حصہ دوم ۲۲  
علین حقیقت (دوسرا ایڈیشن)

تحقیق البیان

عناصر الایمان

تشریح الکبائر وقف

الحق

میردائرة الاشاعت نونہا

ضلع مرادآباد (یو۔ پی)

|        |    |     |                              |
|--------|----|-----|------------------------------|
| ۵-۳۶۳  | ۸  | ۳۴۰ | مستند                        |
|        | ۱۲ | -   | قتلہ واحدہ                   |
| ۱۰-۳۶۸ | ۱۴ | -   | کان لدنظراء                  |
|        | ۱۲ | ۳۴۹ | دردی                         |
| ۶-۳۶۹  | -  | ۳۵۳ | کہے ان دونوں نے تعمیل حکم کی |
| ۷-۳۷۳  | ۱۱ | ۳۹۰ | بے کہ بقول ابن عساکر         |
| ۷-۳۷۵  | ۱۴ | ۵۱۱ | آشوب                         |
| ۳-۳۸۱  | ۱۸ | -   | آشوب                         |
| ۱۹-۳۸۳ | ۱۵ | ۵۱۳ | شرف الاشرف                   |
| ۲-۳۸۵  | ۱۲ | ۵۱۴ | المجود المجرد                |
| ۱۸-۳۸۹ | ۱۴ | -   | عترتہ مجیدہ                  |
| ۱۹-۳۹۰ | ۲  | -   | الشہید بشیر                  |
| ۱-۳۹۱  | ۵  | ۵۲۲ | وفجعتی                       |
| ۲-۳۹۲  | ۶  | -   | واضرت                        |
| ۳-۳۹۳  | ۲۱ | ۵۲۳ | ولی سیح                      |
| ۱۰-۳۹۴ | ۱۱ | ۵۲۶ | سلطان القراء                 |
| ۳-۳۹۵  | ۵  | ۵۳۰ | میدار شام رکن ۱ منو ۵۶       |
| ۵-۳۹۸  | ۷  | -   | برج ۲۷                       |
| ۳-۳۹۹  | ۲  | ۵۳۱ | کبیر و شعر                   |
| ۷-۴۰۰  | ۱۲ | ۵۳۲ | الوہم الباطل                 |
| ۲۱-۴۰۱ | ۱۴ | -   | کنت ملتزما                   |
| ۸-۴۰۲  | ۲۷ | ۵۳۳ | کو خود                       |
| ۱۵-۴۰۳ | ۲۷ | ۵۳۴ | مترعہ                        |
| ۶-۴۰۴  | ۵  | -   | مشرقیہ                       |
| ۱۰-۴۰۵ | ۱۳ | ۵۳۶ | (میر کشف)                    |







اور علمی تاریخی۔ اخلاقی۔ فقہی۔ تصنیفی۔

عالم جناب مولانا السید محمد حجتہ صاحب پرنسپل مدرسہ اسلامیہ  
دائرة الاشاعت کی تصنیف

ذریعہ المجالس (دوسرا ایڈیشن) ۳۸ مجلسوں کا کامیاب اور مقبول عام مجموعہ غیر  
تعلیم الشہداء۔ واقعات کریمہ سے اخلاقی سبق اور تشریح الکبائر وقف  
الاختبار۔ مذہب شیعہ کے متعلق غیر فرامیگ کی رائیں اور عین حقیقت (دوسرا ایڈیشن)  
جو اہل بے بہا نایاب و زریں مضامین کا مجموعہ حصہ اول حصہ دوم تحقیق البیاد تعلیم  
عناصر الایمان حضرت سلمان مقداد ابو ذر اور عمار کی قابل دید و انجمنیں ۳۲  
ابواب تاجاب (دوسرا ایڈیشن) عقل و نقل سے وجوب پردہ نسوان پر کامیاب بحث  
سفینۃ النجاة آیتہ اندا قاسم السید ابوالحسن صاحب اصفہانی کا تمام ضروری فوائد  
فقہ کو جامع علمی اسکی مایہ ناز خصوصیتوں میں سے بعض یہ ہیں (۱) یہ سرکارِ مدوح کی  
جلیل القدر کتاب وسیلۃ النجات کا ترجمہ بھی ہے اور آپ کے دیگر رسائل کا خلاصہ بھی  
(۲) زبان ایسی سلیس سہل عام فہم رواں اور بلند پایہ کہ ہر مسئلہ کا مطلب بالکل واضح  
ہے (۳) اسمیں ضروریات ہند کے مطابق کثیر التعداد مسائل جمع کئے گئے ہیں غیر فقہی مسائل  
الحق مولانا حکیم سید ابو محمد صاحب نوگانونی کی خلافت حقہ کے متعلق گراں بہا  
تصنیف جس میں کتب المسند سے استدلال کیا گیا ہے قیمت ۳۲

مدیر دائرة الاشاعة نوگانونہ ضلع امرتسر اور آباد یو۔ پی







